

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

مَنْهَجُ

الشَّيخِ الْإِمَامِ الْأَشْعَرِيِّ عَسَاةٍ
فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

أولاً: الإمامية المعتقدون
(الطائفة التي يؤدِّجنا)

إعْذَادُ

الدكتور مجدي بن عوض السجاري

مؤلفه في نقد من كتب الإمامية الأشعرية من
خلال أقسامهم وأصولهم المعتقد بها الدين والربان

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

رَفَعُ
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

مَنْهَجُ الشَّيخِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَشِيرَةَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

أولاً: الإمامية المَعْتَدِلُونَ
(الطَّبْرَسِيُّ مُؤَدِّجًا)

إِعْدَادُ

الدكتور مجدي بن عوض السجاري

متخصص في نقد مذهب الإمامية الاثني عشرية من
خلال تفاسيرهم وأصولهم المعتمدة في الحديث والرجال

رَفْعُ
عبد الرحمن النجدي
السنة النبوية الفروسي

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى

١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م

رقم الإيداع
(2009 / 1979)

افتتاحية

* قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

[الآية ١٠٥ من سورة آل عمران] .

* قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَّعُوا دِيْنَهُمْ وَكَانُوا شِيعَةً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

[الآية ١٥٩ من سورة الأنعام] .

* قال تعالى: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيكُكُمْ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾

[الآية ٤٦ من سورة الأنفال] .

* قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴿٩٢﴾ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ﴾

[الآية ٩٢-٩٣ من سورة الأنبياء] .

* قال تعالى: ﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿٥٢﴾ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾

[الآية ٥٢-٥٣ من سورة المؤمنون] .





رَفَعُ
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

إهداء

* إلى الباحثين عن الحقيقة من الشيعة سواء من المعتدلين منهم - إن وجدوا - أو من الغلاة وهُم الأكثرية ، الذين أعماهم التعصب والحقن عن رؤية الحق أو سماعه ، أو مُجَرَّد التفكير فيه ، وغرّر بهم شيونهم بما نشره في كتبهم المُعتمدة من أباطيل ، تُخرج من يعتقدونها من الدين رأساً ، وأقنعوهم بأنّ هذا هو الوجه الحقيقي للإسلام ، ومذهب أهل البيت الكرام ﷺ .

* وإلى المخدوعين من أهل السُنَّة الذين نجح دُعاة الشيعة في خداعهم والتغريب بهم ، وأوقعوا بهم - بأساليبهم المُختلفة وحيلهم المُحكمة - في دائرة الانحراف الفكري والعقدي عن منهج رسول الله ﷺ ، وصحابته الكرام ﷺ ، وأهل بيته الأطهار ﷺ .

هذا هو بحثي الأوّل عن الشيعة الإماميّة الاثني عشرية ، درست فيه تفسيراً من تفاسيرهم المُعتمدة النقلية ، وهو لمُفسّر من مُفسّريهم ظاهره الاعتدال . فهل كان اعتداله تقيّة منه حسب عقيدتهم مع جميع الفرق الأخرى وخاصة أهل السُنَّة ؟ أم كان اعتداله لتأثره بعلماء أهل السُنَّة ، ودراسته الفقه على مذهب أهل السُنَّة ؟ أم كان اعتداله تأثراً بشيخه الطوسي ؟ هذا ما سوف أُحاول الإجابة عنه .

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

منهج الطبرسي في تفسيره
(مجمع البيان لعلوم القرآن)

رَفَعُ

عبد الرحمن البخاري
السلطنة الله الفردوس

تمهيد

دوافع اختيار الموضوع وأهميته :

إن أفكار المسلمين في مصر عن الشيعة ومعرفتهم لها كفرقة أفكار يكتنفها الغموض ، وينقسم المسلمون في نظرهم للتراث الديني الشيعي إلى طوائف عديدة ، فطائفة تعتبر الشيعة فرقة خارجة مارقة^(١) ، ويستوي في ذلك - عندهم - غلاة الشيعة والمعتدلون منهم ، بل والعامة أيضًا . وطائفة أخرى يعتبرون الشيعة فرقة من الفرق الإسلامية ، ويعتبرون مذهبهم الفقهي - وهو المذهب الجعفري - مذهبًا من المذاهب الفقهية الإسلامية المعتبرة^(٢) ، بل ويناقشون نقاط الاتفاق والاختلاف بين الشيعة وأهل السنة بل ويحاولون التقريب بين المذاهب الإسلامية المختلفة . وكثير من المسلمين يقف موقفًا وسطًا بين هذين الموقفين .

وكانت أفكار ومعلوماتي عن الشيعة غير واضحة مثل الكثير من المسلمين في مصر ، ولم يتيسر لي الحصول على مؤلفات شيعية إلا قليلًا ، ورغم أنني من المهتمين بتفسير القرآن الكريم منذ الصغر ، واطلعت على الكثير من التفاسير السنية والاعتزالية بل والصوفية للقرآن ، إلا أنني لم أستطع الحصول على تفسير شيعي للقرآن إلا في المرحلة الجامعية وكان تفسير (مجمع البيان) للطبرسي .

وعندما سافرت إلى السعودية بعد تخرجي من الجامعة ، ومكثت فيها سنوات طويلة ، تيسر لي الحصول على الكثير من مؤلفات الشيعة ، وكنت ألتقي في موسم

(١) وهم الجماعة السلفية في مصر وباكستان والهند (انظر مؤلفات إحسان إلهي ظهير - مدير مجلة ترجمان السنة في لاهور - الذي اغتيل على يد متطرفي الشيعة وهو يحاضر - بعد أن ألف الكثير من الكتب في الشيعة وعقائدهم وتعاليمهم ...) ، والجماعة الوهابية في السعودية وهم تلاميذ الإمام محمد بن عبد الوهاب وموقفه من الشيعة معروف وظاهر في مؤلفاته .

(٢) وهم مجموعة من المفكرين والعلماء المسلمين وعلى رأسهم شيخ الأزهر الأسبق محمود شلتوت ، وغيره كثير .

الحج من كل عام ببعثة الحج الإيرانية وفيها الكثير من العلماء وأساتذة الجامعات في إيران ، وأناقشهم في كثير من المسائل ، حتى وصلت إلى فكرة لا بأس بها عن الشيعة قديماً وحديثاً ، ولاحظت أن هناك تبايناً واضحاً واختلافاً كبيراً بين الشيعة منذ نشأتهم ومروراً بالعصور المختلفة حتى عصرنا الحاضر ، فقد كان المذهب يتطور خلال العصور المختلفة وتختلف آراء علمائه اختلافاً يبيّن في كثير من المسائل ، ووجدت أن هذا الموضوع جدير بالدراسة والمناقشة ، فقررت أن يكون بحثي في الدراسات العليا عن الشيعة ، وعن قضية مهمة جداً وهي موضوع تفسير القرآن عند الشيعة ، وقررت أن يكون الموضوع عن أول تفسير شيعي تيسر لي الاطلاع عليه ، ورغم أنني اطلعت على تفاسير أخرى للشيعة تمثل الجانب الآخر للفرقة (الغلاة) كالتفسير المنسوب للحسن العسكري وتفسير القمّي وتفسير العيّاشي وتفسير فرات الكوفي ، إلا أن إصراري كان يزيد على دراسة هذا التفسير المتشابه إلى حد كبير مع بعض تفاسير أهل السنة وتفسير المعتزلة ، لأوضح جوانب الاعتدال في فرقة الشيعة إذا كان هذا الاعتدال نتيجة صدق واقتناع وليس تقية لخداع أهل السنة .

ووجدت أن دراستي لا بد أن تبدأ بتمهيد كمدخل لتوضيح الظروف التاريخية والسياسية والاجتماعية والدينية التي أدت لنشأة الشيعة كفرقة .

ولابد من دراسة مفاهيم الشيعة وعقائدهم منذ نشأتها وعلاقة ذلك بالأحداث السياسية والاجتماعية والدينية مروراً بالقرون الأولى ووصولاً إلى الطبرسي في القرن السادس الهجري .

ولابد من إلقاء الضوء على تفاسير الشيعة قبل الطبرسي حتى نصل إلى عصر الطبرسي ولدينا فكرة شاملة عن الشيعة وعقائدهم وتفسيرهم ومفاهيمهم ... ، وبذلك تكون دراستنا للطبرسي دراسة موضوعية مستندة إلى أصول ثابتة وجذور أصلية .

وقد لاحظت أنَّ الدراسات التي تناولت منهج أهل السنة في التفسير أكثر من أن تحصى ، ومع ذلك فإنَّ ندرة الدراسات التي تتناول منهج الشيعة في التفسير ظاهرة واضحة ، ومن هنا تتَّضح أهمية الموضوع فيما يلي :

- ١- الدراسة الموضوعية لمنهج الإمامية في التفسير من خلال تفسير من أهم التفاسير المعتمدة لديهم وهو تفسير (مجمع البيان لعلوم القرآن) للطبرسي .
- ٢- تحديد المصطلحات الخاصة بالتصورات النظرية المتعلقة بالتفسير مثل مصطلح التفسير والتأويل واللغة لدى الطبرسي .
- ٣- تحديد طرق التفسير واتجاهاتها الأساسية ، وتوضيح المبادئ الأساسية لفهم القرآن لدى الطبرسي (الصريحة والضمنية) .
- ٤- دراسة أصول التفسير والملاحح الحقيقية لنظرية التفسير عند الطبرسي ، مع عرض أسباب الخلاف بين تفسيره وتفسير الفرق الإسلامية الأخرى ، مع تحديد المراحل الأساسية للتفسير لديهم .



خطة البحث :

بدأت بحثي بمقدمة أوضحت فيها أهمية الموضوع وخطة البحث ، والصعوبات التي واجهت الباحث ، وأتبع ذلك بتمهيد تحدثت فيه بإيجاز عن الشيعة ونشأتها وأصولها وفرقها والفرقة الإمامية ، ثمَّ أشرت إلى الدراسات السابقة العامة والخاصة . أما موضوع البحث فقد قسَّمته إلى سبعة فصول :

الفصل الأول : عن تفاسير الإمامية حتى عصر الطبرسي .

الفصل الثاني : عن مصادر الطبرسي في (مجمع البيان) .

الفصل الثالث : عن أصول الإمامية ومسائلهم الفقهية التي تفرَّدوا بها في

(مجمع البيان) .

الفصل الرابع : عن العقائد الإسلامية الشَّيْئِيَّة والاعتزاليَّة في (مجمع البيان) .

الفصل الخامس : عن أنواع التفسير في (مجمع البيان) .

الفصل السادس : عن القراءات في (مجمع البيان) .

ثم ختمت ذلك بالخلاصة والنتائج التي توصلت إليها .



فرضية البحث والمنهج والإجراءات :

اعتمد بحثي على تحديد فرضية وهي : أنَّ المُفسِّر الشيعيَّ يسعى في تفسيره للنصِّ القرآني إلى إثبات عقائد الشيعة وتعاليمهم بعناصرها المُختلفة ، مما يؤدي إلى تأثيرات مختلفة على التفسير الشيعيَّ ويسمه بسمات خاصة .

وانطلاقاً من هذه الفرضية طرحت الدراسة مجموعة من الأسئلة التي بحثنا عن إجابات لها عن طريق دراسة تفسير الطبرسي ، ومن هذه الأسئلة :

١- ما العلاقة بين التصورات الشيعية والطرق التي يستخدمها المُفسِّر الشيعيَّ (الطبرسي) في التفسير؟ وهل تدفعه هذه التصورات إلى تفضيل بعض الطرق التفسيرية دون الآخر؟

٢- ما موقف الطبرسي من علوم القرآن كالمُحكم والمتشابه؟ وما هو موقفه من أسباب النزول؟ وما تأثير هذا الموقف على تفسيره للنصِّ القرآني؟

٣- ما موقف الطبرسي من المفاهيم الأساسية في نظرية الشيعة؟ وما دوره في الإضافة إليها أو بلورتها من خلال تفسيره؟

٤- ما العلاقة بين الواقع السياسي والاجتماعي الذي عاش فيه الطبرسي وبين أفكاره وطُرقه في التفسير؟

٥- ولعل السؤال الأخير الذي يُعد نتيجة للأسئلة السابقة هو : البحث عن حدود الاختلاف بين التفسير الشيعيَّ وتفسير الفرق الإسلامية الأخرى .

وما من شك في أنَّ إجابات هذه الأسئلة في تكاملها ، ستقدم لنا في النهاية صورة دقيقة للتفسير عند الطبرسي بوصفه نموذجاً للمفسر الشيعي .

وقد اقتضى تحقيق هذه الفرضية القيام بمجموعة من الإجراءات :

- العودة إلى كتب أسباب النزول والمكي والمدني والناسخ والمنسوخ للنظر في القضايا القرآنية المختلفة .

- النظر في كتب الأحرف والقراءات وعلم اللغة والاشتقاق للبحث عن كيفية اختيار المفسر لبعض القراءات الشاذة التي يسعى فيها إلى إثبات آرائه وأفكاره ، وكذلك دراسة كتب اللغة والاشتقاق ومفردات القرآن وغريبه ، لبيان كيفية تعامل الطبرسي معها في تفسيره للنص القرآني .

- الاطلاع على بعض كتب مصطلح الحديث لمعرفة أحوال السند والمتن للأحاديث من حيث القبول والرد .

- تأصيل أفكار الشيعة بإرجاعها إلى مصادرها المتمثلة في الكتب التي تناولت أفكار الفرق الإسلامية المختلفة .

- عقد مقارنة بين تفسير الطبرسي والتفاسير الشيعية السابقة عليه .



أهم الصعوبات التي واجهت الباحث :

١- ندرة الكتب الشيعية ، وقد حصلت على معظمها من إيران والعراق ولبنان والسعودية وباكستان والهند .

٢- ندرة الدراسات الموجودة عن تفاسير الشيعة بصفة عامة ، رغم كثرة الدراسات التي تناولت عقائدها وأصولها وتعاليمها .

٣- إنَّ الباحث ألزم نفسه بعدم الحكم على الشيعة في جميع القضايا إلا من خلال كتب الشيعة نفسها ، ثم يعضد ذلك بآراء الفرق الإسلامية الأخرى عند الضرورة .

وأرجو أن يكون هذا البحث قد أضاف إلى الأبحاث السابقة الأمور التالية :

١- الاعتماد على نسخة محققة ومصححة من تفسير (مجمع البيان) للطبرسي، وهي طبعة مذيّلة بتعليق من السيد : هاشم الرسوليّ المحلاتيّ، والسيد : فضل الله اليزديّ الطباطبائيّ، وهي طباعة دار المعرفة ببيروت، وقد تم مطابقتها لنسخة مخطوطة عتيقة لخزانة كتب العلامة : شهاب الدين المرعشيّ النجفيّ، ونسخة عتيقة للعالم الجليل الشيخ : حسن المصطفويّ، والنسخة المطبوعة بالطبع الحجري بطهران والمعروفة بطبع مُلاً حسن، وقد قدّم لهذه الطبعة بمقدمات طويلة كل من : الحجة : محمد جواد البلاغي، والأستاذ : محسن الحسيني العامليّ، والأستاذ : أحمد رضا، وجميع هؤلاء من علماء الشيعة الكبار، وهذا يدل على مدى دقة هذه الطبعة وأهميتها وقلة أخطائها، وذلك بخلاف الطباعات الأخرى التي اعتمد عليها الباحثون السابقون، كطبعة (صيدا) التي اعتمد عليها الباحث السابق حيث أنّها مليئة بالأخطاء والتصحيّف والتحريف والزيادة والسقط ممّا أثر سلباً على الباحثين السابقين، وكذلك طبعة دار التّريب وهي طبعة مليئة بالأخطاء والتصحيّف والتحريف والزيادة والنقص .

٢- تيسّر للباحث الاطلاع على مصادر شيعية كثيرة لم تيسّر للباحثين السابقين، وأهمها كتاب (بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار) لمحمد باقر المجلسيّ (ت ١١١١ هـ) وهو كتاب يجمع تراث الإماميّة الديني خلال القرون العشرة الأولى في مئة وعشرة مجلداً .

٣- يقوم البحث بتحديد المصطلحات الخاصة بالتصورات النظرية المتعلقة بالتفسير مثل مصطلح التفسير والتأويل، وتحديد طرق التفسير واتجاهاتها، مع توضيح المبادئ الأساسية لفهم القرآن، ودراسة أصول التفسير والملاح الحقيقية لنظرية التفسير عند الطبرسي، مع عرض أسباب الخلاف بين تفسيره وتفسير الفرق الإسلامية الأخرى وتحديد المراحل الأساسية للتفسير لدى الطبرسي .

٤- أفرد الباحث فصلاً خاصاً بعقائد الطبرسي الإسلامية كمصادر الإسلام (القرآن - السنة - الإجماع) وأصول الدين (توحيد الألوهية - توحيد الربوبية - الأسماء والصفات - الإيمان وأركانه) .

٥- أفرد الباحث فصلاً خاصاً لدراسة القراءات في تفسير الطبرسي ، مع ما في ذلك من أهمية في تحديد منهج الطبرسي وهو ما لم يفعله الباحثون السابقون في دراساتهم .



مُقَدِّمَةٌ

فرقة المفسر (الشيعة الإمامية الاثنا عشرية)

١- تعريف الشيعة

معنى لفظ الشيعة في القرآن :

ذكر أهل التفسير أنَّ الشَّيْعَ في القرآن على أربعة أوجه : وهي الفرق ؛ كما جاء في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ ^(١) . ومنها الأهل والنسب ؛ وجاء ذلك في قوله تعالى : ﴿ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ ﴾ ^(٢) . ومنها أهل الملة ؛ وذلك في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيًا ﴾ ^(٣) ، ومنها الأهواء المتضاربة المختلفة ؛ وجاء ذلك في قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلِيَسَّكُمْ شِيعًا ﴾ ^(٤) ^(٥) .



التعريف اللغوي للشيعة :

الشيعة هم أتباع الرجل وأنصاره ، وجمعها شِيعٌ ، وجمع الجمع أشْيَاعٌ ، وأصل الشيعة الفرقة من الناس ، وأصل ذلك من المُشَايعة وهي المتابعة والمُطَاوَعَة ، فالشيعة

(١) سورة الأنعام ، الآية ١٥٩ .

(٢) سورة القصص ، الآية ١٥ .

(٣) سورة مريم ، الآية ٦٩ .

(٤) سورة الأنعام ، الآية ٦٥ .

(٥) انظر (نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر) جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي

ص ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، تحقيق : محمد عبد الكريم الراضي ، مؤسسة الرسالة ، ط : ٢ ١٤٠٥ هـ .

هم القوم الذين يجتمعون على الأمر ، وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة ، وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأي بعض فهم شيع ، فالشيعة هم قوم يرون رأي غيرهم ، وتشايح القوم أي صاروا شيعة ، وشيخ الرجل إذا ادعى دعوى الشيعة ، وشايحه شياعاً وشيعة أي تابعه ، ويقال : فلان يشايحه على ذلك أي يتابعه ويقويه^(١) ، فكل من عاون إنساناً وتحزّب له فهو من شيعته ، فالشيعة والتشيع في اللغة تدور حول معنى المتابعة والمناصرة والموافقة بالرأي والاجتماع على الأمر .



لفظ الشيعة في صدر الإسلام :

ورد لفظ الشيعة بمعناه اللغوي الصرف - وهو المناصرة والمتابعة - في الأحداث التاريخية في صدر الإسلام ، وكان يطلق على أية مجموعة تلتف حول قائدها ، وورد بهذا المعنى في وثيقة التحكيم بين أمير المؤمنين عليّ ومعاوية - رضي الله عنهما - حيث أُطلقَ على أتباع عليّ شيعة عليّ ، كما أُطلقَ على أتباع معاوية شيعة معاوية^(٢) .



تعريف الشيعة عند علمائهم :

يعرف (النوبختي) الشيعة (بأنهم فرقة علي بن أبي طالب المُسمَّونَ شيعة عليّ في زمان النبي ﷺ وبعده ، ومعروفون بانقطاعهم إليه وبالقول بإمامته)^(٣) . ويوافقه

(١) انظر (لسان العرب) لابن منظور ج٤ ص ٢٣٧٦، ٢٣٧٧، تحقيق : عبد الله علي الكبير ، طبعة دار المعارف ، مادة (شيع) .

(٢) انظر (تاريخ الأمم والملوك) للطبري ج٥ ص ٥٣، ٥٤ ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار سويد ، بيروت . (منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية) أبو العباس تقي الدين أحمد بن تيمية ج٢ ص ٦٧ ، تحقيق : محمد رشاد ، مكتبة الرياض .

(٣) (فرق الشيعة) الحسن بن موسى النوبختي ص ١٢، ١٧ ، دار الأضواء ، بيروت ، ط : ثالثة ١٤٠٤ هـ .

(القُمِّي) على هذا التعريف^(١). ونلاحظ خُلُوَّ هذا التعريف - الموجود في أقدم كُتُب الشيعة - من أي إشارة إلى أصول الشيعة الإمامية الاثني عشرية كالإمامة والنص والوصية وغيرها، وهذا ممَّا يؤكد أنَّ أصول الشيعة وعقائدهم المعروفة أحدثها شيوخ الشيعة فيما بعد .

ويُعرَفُ (المفيد) - شيخ الشيعة - الشيعة بأنَّهم : (أتباع أمير المؤمنين عليّ على سبيل الولاء والاعتقاد لإمامته بعد الرسول بلا فصل، ونفي الإمامة عمَّن تقدَّمه في مقام الخلافة، وجعله في الاعتقاد متبوعاً له غير تابع لواحد منهم على وجه الاقتداء)^(٢). وقال في كتاب آخر : (وكانت إمامة أمير المؤمنين بعد النبي ثلاثون سنة، منها أربع وعشرون سنة وستة أشهر ممنوعاً من التصرف في أحكامها، مستعملاً للتقية والمدارة، ومنها خمس سنين وستة أشهر ممتحنًا بجهاد المنافقين من الناكثين والقاسطين والمارقين)^(٣). ونلاحظ خُلُوَّ هذا التعريف أيضًا من أي ذكر لإمامة الأئمة الاثني عشر، ومن أي أصل من أصول الإمامية الاثني عشرية كالنص والوصية والعصمة... وغيرها، وهذا ممَّا يؤكد أيضًا أنَّ هذه الأصول أحدثها شيوخ الشيعة فيما بعد. ونلاحظ ما في هذا التعريف من إشارة إلى عدم صحة خلافة الخلفاء الراشدين الثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان.

ويُعرَفُ (أبو حاتم الرازي) - وهو من الشيعة الإسماعيلية - الشيعة بأنَّه : (لقب لقوم أَلِفُوا أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب في حياة الرسول، مثل سلمان الفارسيّ

(١) (المقالات والفرق) سعد بن عبد الله الأشعري القُمِّي ص ٣، ١٥ تصحيح وتعليق: محمد جواد مشكور، مطبعة حيدري، طهران ١٩٦٣ م.

(٢) (أوائل المقالات في المذاهب المختارات) محمد بن محمد العكبري الملقب بالمفيد ص ٣٩، مكتبة الداوري، قم، إيران.

(٣) انظر مقدمة (الإرشاد) لمحمد بن النعمان الملقب بالمفيد، وجاء في : (معاني الأخبار) لابن بابويه القُمِّي : (أنَّ المراد بالناكثين : الذين بايعوا بالمدينة ونكثوا بيعته بالبصرة، والقاسطين : معاوية وأصحابه من أهل الشام، والمارقين : أصحاب النهروان) انظر (معاني الأخبار) ص ٢٠٤.

وأبي ذر الغفاري والمقداد بن الأسود وعمار بن ياسر، وكان يُقال لهم شيعة علي وأصحاب علي، ثم لزم هذا اللقب كل من قال بتفضيل علي بعد الرسول إلى يومنا، وتَشَعَّبَتْ من هذه الفرقة فرقٌ كثيرةٌ، سميت بأسماء متفرقةٍ وألقابٍ شتى، وهم كُلُّهم داخلون في جملة هذا اللقب الواحد على تباينهم في المذاهب وتَفَرُّقهم في الآراء^(١).

ونلاحظ خُلُوَّ هذا التعريف أيضًا من أي ذكرٍ للنصّ على علي، وكذلك خُلُوَّه من أي ذكر لأصول الشيعة الإمامية الاثني عشرية.

ويربط (الطوسي) التشيع بالاعتقاد بكون علي إمامًا للمسلمين بوصية من الرسول وإرادة من الله. فهو يجعل الاعتقاد بالنصّ والوصية أساس التشيع^(٢).



تعريف الشيعة عند غيرهم :

يقول (الأشعري) : إنّ الشيعة (هُم الذين شايعوا عليًا وقَدِّموا على سائر أصحاب رسول الله)^(٣).

ويقول (ابن حزم) : (إنّ من قال بأن عليًا عليه السلام أَفْضَلُ الناس بعد رسول الله ﷺ وأحقّهم بالإمامة وولده من بعده فهو شيعي، وإنّ خالفهم فيما عدا ذلك ممّا اختلف فيه المسلمون، فإنّ خالفهم فيما ذكرنا فليس شيعيًا)^(٤).

(١) (الزينة في الكلمات الإسلامية) أحمد بن حمدان الرازي، تحقيق عبد الله السامرائي، بغداد ١٣٩٢ هـ. (ضمن كتاب الغلو والفرق الغالية).

(٢) (تلخيص الشافي) محمد بن الحسن الطوسي ج ٢ ص ٥٦، تعليق: حسين بحر العلوم، دار الكتب الإسلامية، قم، ط: ثالثة ١٣٩٤ هـ.

(٣) (مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين) الأشعري ج ١ ص ٦٥. تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصرية، ط: ثانية ١٣٨٩ هـ.

(٤) (الفصل في الملل والأهواء والنحل) أبو محمد علي بن أحمد المعروف بابن حزم ج ٢ ص ١٠٧، تحقيق: محمد إبراهيم نصر عبد الرحمن.

ويقول (الشهرستاني): (الشيعة هم الذين شايعوا علياً عليه السلام على الخصوص، وقالوا بإمامته وخلافته نصّاً ووصيّة، إمّا جلياً وإمّا خفياً، واعتقدوا أنّ الإمامة لا تخرج من أولاده، وإن خرجت فبظلم يكون من غيره أو بقيّة من عنده...، وليست الإمامة قضية مصلحة تُناط باختيار العامة وينتصب الإمام بنصبهم، بل هي قضية أصوليّة، وهي ركن الدين لا يجوز للرسول - عليهم السلام - إغفاله وإهماله، ولا تفويضه إلى العامة وإرساله... ويجمعهم القول بوجوب التعيين والتنصيب وثبوت عصمة الأنبياء والأئمة وجوباً عن الكبائر والصغائر، والقول بالتولي والتبرّي قولاً وفعلًا وعقدًا إلا في حال التقيّة، ويخالفهم بعض الزيدية في ذلك^(١)).

ونلاحظ خلوّ هذا التعريف من عقائد أخرى للشيعة كالغيبة والرجعة والبداء والطينة... وغيرها.



تعريف المُستشرقين للشيعة:

يقول دوايت م. رونالدسن: (إنّ الحزب الذي قال بأنّ محمداً نصّ على خلافة عليّ، وإنّه هو الإمام من بعده عُرف باسم شيعة عليّ، وقد وصفوا بتأليفهم الكثيرة مؤكدين على النصّ الإلهي في الإمامة وأنّها من الله، وبُلّغت على لسان نبيه. ويعتقد الشيعة بأنّ الخلافة هي حق من حقوق الإمام، لكنّ نفاق بعض الصحابة وكيدهم أدّى إلى إبعاد الإمام الحق عن حقه، وأنّ علياً انتخب للخلافة بعد الغاصبين الثلاثة لكئنه اغتيل بعد مُدّة قصيرة، ومنذ ذلك الوقت لم يتول الخلافة أحدٌ من أئمة الحق^(٢)).

ويقول فلهوزن: (بمقتل عثمان انقسم الإسلام إلى حزبين؛ حزب عليّ وحزب

(١) (الملل والنحل) محمد بن عبد الكريم الشهرستاني ص ١٤٦ تحقيق: محمد سيد كيلاني، مطبعة مصطفى الحلبي ١٣٨٧هـ.

(٢) (عقيدة الشيعة) دوايت م. رونالدسن ص ٢٩، تعريب: ع م، مطبعة السعادة.

مُعاوية ، والحزب يطلق عليه في العربية اسم الشيعة ؛ فكانت شيعة عليّ في مقابل شيعة مُعاوية ، لكن لما تولّى مُعاوية الملك في دولة الإسلام كُلّها ولم يعد مجرد رئيس حزب أصبح استعمال لفظ شيعة مقصوراً على أتباع عليّ ، ولم يكن اتخاذهم عليّاً بسبب أنّه ابن عم الرسول وصهره وأبو أحفاده ؛ إذ أنّ حق الأقربين في وراثته الرياسة وكأنّها مُلكٌ خاصّ لم يكن مُعْتَرَفاً به عند العرب ، وبالأولى لم يعترف به الإسلام ، وإنّما اختاروه لأنّه بدا لهم أفضل صحابة الرسول الأقدمين ؛ ومن هؤلاء كان الخليفة يُختار حتى ذلك الحين ، وكانوا له كعهدهم مع النبيّ بمثابة هيئة مستشاريه ، كما كانوا إلى حدٍ كبيرٍ مناط استمرار الحكومة الدينية عند تَبَدُّل الأشخاص هؤلاء في المنصب الأعلى ، فكان عليّ إذن مُمَثِّلاً في الأصل لهذه العصبة التي نالت الرفعة بما لها من فضل ، ولحقها التقليديّ في الخلافة^(١).



تعريف الطبرسيّ للشيعة :

أول ذكر للفظّة الشيعة في تفسير الطبرسيّ جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿أَوْ يَلِيَّكُمْ شِيعاً﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسيّ في اللغة : (والشيعة : الفرق ، وكل فرقة شيعة على حدة ، وشيّعت فلاناً : اتبّعت ، والتشييع : هو الاتباع على وجه التدنّين والولاء للمتبوع ، والشيعة صارت في العرف اسماً لمتبوعي أمير المؤمنين عليّ على سبيل الاعتقاد لإمامته بعد النبيّ بلا فصل من الإماميّة والزيدية وغيرهم ، ولا يقع إطلاق هذه اللفظة على غيرهم من المتبّعين سواء كان متبوعهم محقّاً أو مبطلاً إلا أنّ يسقط عنه لام التعريف ويُضاف بلفظ من التبعية ، فيقال : هؤلاء شيعة بني العباس أو شيعة بني فلان)^(٣).

(١) (الخوارج والشيعة) يوليوس فلهوزن ، ترجمة عبد الرحمن بدوي ص ١٤٦.

(٢) سورة الأنعام ، الآية ٦٥.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج٤ ص ٤٨٦.

ثم ذكرها الطبرسي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي في اللغة : (الشيعة : الفرق التي يُمالئ بعضهم بعضًا على أمر واحد مع اختلافهم في غيره ، وقيل : إن أصله من الظهور ، يُقال : شاع الخبر يشيع شيوعًا : ظهر ، وشيعت النار : إذا أُلقيت عليها الحطب فكأنك تُظهرها ، وقال الزجاج : أصله الاتباع ، يُقال : شاعكم السلام وأشاعكم السلام : أي : أتبعكم السلام ، ويُقال : آتيك غداً أو شيعة ، أي : أو اليوم الذي يتبعه ، فمعنى الشيعة : الذي يتبع بعضهم بعضًا)^(٢) .

ثم ذكرها الطبرسي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾^(٣) ، حيث يقول الطبرسي : (الشيعة : الفرق عن الزجاج ، وكل فرقة شيعة ، وأصله من المشايعة وهي المتابعة ، يُقال : شاع فلان فلانًا على أمره أي : تابعه عليه ، ومنه شيعة عليّ وهم الذين تابعوه على أمره ودانوا بإمامته ، وفي حديث أم سلمة عن النبيّ (شيعة عليّ هم الفائزون يوم القيامة)^(٤) .

ثم ذكرها الطبرسي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿مَنْ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾^(٥) ، حيث يقول : (والشيعة : الفرق ، وكل فرقة شيعة على حدة سُموا بذلك لأن بعضهم يشيع بعضًا على مذهبه ، فشيعة الحق : هم الذين اجتمعوا على الحق ، وشيعة أمير المؤمنين : هم الذين اجتمعوا معه على الحق)^(٦) .

(١) سورة الأنعام ، الآية ١٥٩ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج٤ ص ٦٠٠ .

(٣) سورة الحجر الآية ١٠ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج٦ ص ٥٠٦ .

(٥) سورة الروم الآية ٣٢ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج٨ ص ٤٧٥ .

ثم ذكرها الطبرسي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي في اللغة : (الشيعة : الجماعة التابعة لرئيس لهم ، وصار بالعرف عبارة عن شيعة علي بن أبي طالب الذين كانوا معه على أعدائه ، وبعده مع من قام مقامه من أبنائه ، وروى أبو بصير عن أبي جعفر قال (ليهنك الاسم ، قلت : وما هو؟ قال : الشيعة ، قلت : إن الناس يعيروننا بذلك ، قال : أما تسمع قول الله سبحانه ﴿وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ﴾ وقوله : ﴿فَأَسْتَعْتَبُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾^(٢) . وذكر الطبرسي تعريف الشيعة في تفسيره لآيات أخرى كثيرة^(٣) .



(١) سورة الصافات الآية ٨٣.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٨ ص ٧٠١.

(٣) انظر تفسيره لقوله تعالى : ﴿ثُمَّ لَنَزَعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَهْبًا شَدَّ عَلَى الرَّحْمَنِ عَيْنًا﴾ سورة مريم الآية ٦٩ ، في (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٨٠٦ . وتفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا﴾ سورة القصص الآية ٤ ، في (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٣٧٣ . وغيرها .

ب - نشأة الشيعة

نشأة الشيعة عند علمائهم :

لا يتفق علماء الشيعة على رأي واحد عندما يؤرخون لنشأة التشيع ، فمنهم من يقول إن التشيع ولد قبل رسالة النبي ﷺ ، وأنه ما من نبي إلا وقد عُرض عليه الإيمان بولاية علي .

وفسر الشيعة بعض آيات القرآن وأولوها تأويلاً يؤيد هذا الرأي ، ومن ذلك ما جاء عن أبي جعفر في قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسَىٰ وَلَمْ نُحِثْ لَهُ عَزْمًا﴾^(١) ، قال (عهدنا إلى آدم في محمد والأئمة من بعده فترك (ذلك) ولم يكن له عزم ، وإنما سُمي أولو العزم أولي العزم لأنه عهد إليهم في محمد والأوصياء من بعده والمهدي وسيرته)^(٢) .

وجاء في الكافي عن أبي الحسن قوله : (ولاية علي مكتوبة في جميع صحف الأنبياء ، ولن يبعث الله رسولا إلا بنو محمد ﷺ ووصية علي ﷺ)^(٣) .

وجاء في تفسير الشيعة لقوله تعالى : ﴿وَإِن مِّن شَيْعَةٍ إِلَّا إِبْرَاهِيمَ﴾^(٤) أن إبراهيم من شيعة علي^(٥) ، وهذا تأويل نابع من عقيدة الشيعة الذين يفضلون الأئمة على الأنبياء ، وهذا التأويل يجعل إبراهيم - أفضل الأنبياء بعد محمد - من شيعة علي .

ومن الشيعة من يرى أن الرسول ﷺ هو الذي وضع بذرة التشيع ، وأن الشيعة

(١) سورة طه - الآية ١٥ .

(٢) (أصول الكافي) للكليني ج١ ص ٤١٦ ، (تفسير القمّي) ص ٦٥ .

(٣) (أصول الكافي) محمد بن يعقوب الكليني ج١ ص ٤٣٧ ، تصحيح وتعليق : علي أكبر الغفاري ، دار الكتب الإسلامية ، طهران ، ط : ثالثة ، ١٣٨٨ هـ .

(٤) سورة الصافات الآية ٨٣ .

(٥) (أصول الكافي) للكليني ج١ ص ٤١٦ ، تفسير القمّي ج٢ ص ٦٥ .

ظهرت في عصره ، وأنَّ بعض الصحابة كانوا يتشيَّعون لعليٍّ ويوالونه في زمن النبيِّ ﷺ . قال (القُمِّي) : (الشيعة هي فرقة عليٍّ بن أبي طالب المُسمَّون شيعة عليٍّ في زمان النبيِّ ﷺ وبعده ، وهم معروفون بانقطاعهم إليه والقول بإمامته ، منهم المقداد ابن الأسود الكندي وسلمان الفارسي وأبو ذر الغفاري وعمار بن ياسر ، وهم أوَّل من سُمُّوا باسم التشيع من هذه الأمة)^(١) .

وقال محمد محسن آل كاشف الغطا : (إنَّ أوَّل من وضع بذرة التشيع في حقل الإسلام هو نفس صاحب الشريعة - يعني أنَّ بذرة التشيع وضعت مع بذرة الإسلام جنبًا إلى جنب وسواء بسواء ، ولم يزل غارسها يتعهدا بالسقي والري حتى نمت وازدهرت في حياته ثم أثمرت بعد وفاته)^(٢) .

وقال (النوبختي) : (إنَّه بعد قبُض الرسول ﷺ انقسم المسلمون إلى ثلاث فرق ، فرقة سُمِّيَتْ الشيعة وهم شيعة عليٍّ بن أبي طالب ومنهم افترقت صنوف الشيعة كُلِّها ، وفرقة منهم ادَّعت الإمرة والسلطان وهُم الأنصار ، ودعوا إلى عقد الأمر لسعد ابن عباد الخزرجي ، وفرقة مالت إلى بيعة أبي بكر بن أبي قحافة وتأولت فيه أنَّ النبيَّ ﷺ لم ينص على خليفة بعده ، وأنَّه جعل الأمر إلى الأمة لتختار لنفسها من رَضِيَتْهُ ، واعتل قومٌ منهم برواية ذكروها أنَّ رسول الله في ليلته التي توفي فيها أَمَرُهُ بالصلاة بالمسلمين ، فجعلوا ذلك دليلًا على استحقاقه لذلك وقالوا : رَضِيَهُ النبيُّ لأمر ديننا ورضينا له أمر دينانا وأوجبوا له الخلافة بذلك ، فاختصمت هذه الفرقة (المهاجرون) وفرقة الأنصار ، وصاروا إلى سقيفة بني ساعدة ومعهم أبو بكر وعمر وأبو عبيده بن الجراح والمغيرة بن شعبة الثقفي ، وتنازع الأنصار والمهاجرون في ذلك حتى قالوا (الأنصار) : مِنَّا أميرٌ ومنكم أميرٌ ، فاحتجت هذه الفرقة (المهاجرون) عليهم بأنَّ النبيَّ ﷺ قال : الأئمة من قريش ، فرجعت فرقة الأنصار ومن تابعهم إلى

(١) (المقالات والفرق) للقمي ص ١٥ .

(٢) (أصل الشيعة) لمحمد حسين آل كاشف الغطا ص ٤٣ .

أمر أبي بكر، غير نفيٍ يسير مع سعد بن عبادَة ومن اتبعه من أهل بيته، فإنه (أي سعد) لم يدخل في بيعته حتى خرج إلى الشام مراغمًا لأبي بكر وعمر فقتل هناك بحوران، قتله الروم، فصار مع أبي بكر السواد الأعظم والجمهور الأكثر، فلبثوا معه ومع عمر مجتمعين عليهما راضين بهما^(١).

وقد ردّ بعض علماء الشيعة أنفسهم على هذا الرأي حيث قالوا: (ولم يكن للشيعة والتشيع يومئذٍ (في عهد أبي بكر وعمر) مجالٌ للظهور، لأنَّ الإسلام كان يجري على مناهجه القويمة)^(٢). وقالوا: (إنَّ لفظ الشيعة قد أُهْمِلَ بعد أن تَمَثَّت الخلافة لأبي بكر وصار المسلمون فرقةً واحدةً إلى أواخر أيام الخليفة الثالث)^(٣). وقال ابن المرتضى (وهو شيعي زيدي): (فإن زعموا أنَّ عَمَارًا وأبا ذر الغفاري والمقداد بن الأسود وسلمان الفارسي كانوا سَلَفَهُمْ لقولهم بإمامة عليٍّ أَكْذَبَهُمْ كون هؤلاء لم يُظْهروا البراءة من الشيخين ولا السب لهما، ألا ترى أنَّ عَمَارًا كان عاملًا لعمر بن الخطاب في الكوفة وسلمان الفارسي في المدائن)^(٤).

فهذا الزعم ليس له أصل تاريخي ومصدره رواية يعقوبي في تاريخه^(٥). ويرى كثير من العلماء أنَّ روايات يعقوبي والمسعودي يجب الاحتراز والحذر منها لجنوحهما للرفض خاصة فيما يوافق ميولهما المذهبية، وفيما ينفردون به من نقول^(٦). ولا شك أنَّ أهمَّ أسباب نشوء هذا الرأي هو محاولة الشيعة إعطاء التشيع

(١) (فرق الشيعة) للتوحيدي، طبعة دار الرشد، القاهرة، ١٤١٢هـ، ١٩٩٢م ص ١٥، ١٦.

(٢) (أصل الشيعة) ل محمد حسين آل كاشف الغطا ص ٤٨.

(٣) (الشيعة في التاريخ) محمد حسين الزين العاملي ص ٣٩، ٤٠، دار الآثار، ط: ثانية ١٣٩٩هـ.

(٤) (النية والأمل) لابن المرتضى ص ١٢٤، ١٢٥، وانظر أيضًا (طبقات ابن سعد) ج٤ ص ٨٧، (وأسد

الغابة) لابن الأثير ج٤ ص ٤٦، و(الإصابة) لابن حجر ج٢ ص ٥٠٦.

(٥) انظر (تاريخ يعقوبي) أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر يعقوبي ج٢ ص ١٢٤، دار بيروت للطباعة،

بيروت، ١٤٠٠هـ.

(٦) انظر (العواصم من القواصم) ص ٢٤٨، ٢٤٩.

صفة الشرعية ، والرد على خصومهم الذين أرجعوا التشيع في نشأته إلى أصول أجنبية^(١) .

وهناك من يجعل بداية ظهور الشيعة يوم الجمل ، يقول (ابن النديم) : (إنَّ عليًا قصد طلحة والزبير ليقاتلها حتى يفيئا إلى أمر الله فسمي من اتبعه على ذلك (الشيعة) ، فكان يقول شيعتي ، وسماهم الأصفياء والأولياء و...) ^(٢) . وينكر المعتزلة - غير ابن النديم - أنَّ تكون الشيعة قد نشأت في ذلك الزمن المبكر ، ويؤرِّخون بعصر الإمام جعفر الصادق (المتوفى ١٤٨ هـ) والمفكر هشام بن الحكم (المتوفى ١٩٠ هـ) لظهور الشيعة يعني ذكرهم ما يعنيه التشيع بالمعنى المتعارف عليه الآن ^(٣) .

وهناك من يرى أنَّ التشيع ظهر بعد مقتل الحسين ، يقول المسعودي : (وفي سنة خمس وستين تحركت الشيعة في الكوفة ، وبدأت تتكوّن وتضع أصول مذهبها وأخذت تتميز بهذا الاسم) ^(٤) .



نشأة الشيعة عند غيرهم :

يشير بعض المؤرخين إلى أنَّ نشأة الشيعة يعود إلى تاريخ وفاة الرسول ﷺ عندما اجتمع قادة الأنصار ونفّر من المهاجرين في سقيفة بني ساعدة للتداول فيمن يخلف الرسول ، ويقولون إنَّ الصحابة الذين رفضوا ما تمخّض عنه اجتماع السقيفة وقالوا بأحقّية عليٍّ للخلافة كانوا نواة الشيعة وطلّعة المُتشيّعين لأهل البيت ، يقول (ابن خلدون) : (اعلم أنَّ مبدأ هذه الدولة أنَّ أهل البيت لما توفى رسول الله ﷺ

(١) انظر (الموضوعات) لابن الجوزي ج ١ ص ٣٣٨ .

(٢) (الفهرست) لابن النديم ص ١٧٥ ، مكتبة خياط ، بيروت .

(٣) انظر (تبييت دلائل النبوة) للقاظمي عبد الجبار ج ٢ ص ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ط : القاهرة ١٩٦٩ م .

(٤) (مروج الذهب ومعادن الجوهر) للمسعودي ج ٣ ص ١٠٠ .

كانوا يرون أنهم أحقّ بالأمر ، وأنّ الخلافة لرجالهم دون مَنْ سواهم^(١) .
والثابت أنّ قضية استخلافه لم تُطرح في اجتماع السقيفة ، وأنّ بعض الصحابة من الأنصار كان يرى استخلاف سعد بن عباد ، ثم استقر رأي الجميع على أبي بكر بعد مشاورات ، وليس في ذلك دلالة على ميلاد حزب معين أو نشأة فرقة مُعيّنة وإنّما تعدّد الآراء من مقتضيات نظام الشورى في الإسلام ، وقد اختفت كل الآراء الأخرى بعد أن تَمَّت البيعة لأبي بكر ، وقد بايع عليّ أبا بكر على ملأ من الأَشهاد ، وكان سامعاً له ومطيعاً لأمره ، ولم يعد للرأي القائل بأحقية عليّ أي وجود أو ذكر زمن أبي بكر وعمر .

وهناك موقف ثان وهو يؤرخ لنشأة التشيع بدعوى عبد الله بن سبأ ، وقد أكّد بعض الباحثين القدماء أنّ ابن سبأ هو أساس المذهب الشيعي^(٢) ، وقد ظهرت فرقة ابن سبأ في أواخر عهد عثمان وأدّت لاغتياله ، ويُعبّر (ابن حزم) عن هذا الرأي حيث يقول : (ثم ولي عثمان وبقي اثني عشر عامًا ، وبموته حصل الاختلاف وابتدأ أمر الروافض)^(٣) ، ويوافقه المقرئ في ذلك^(٤) .



نشأة الشيعة عند المستشرقين :

يرى بعض المستشرقين (أنّ البذرة الأولى للشيعة هي الجماعة الذين رأوا بعد وفاة النبي ﷺ أنّ أهل بيته أولى الناس أن يخلفوه)^(٥) .

(١) (العبر) لابن خلدون ج٣ ص ١٧٠ ، ١٧١ .

(٢) انظر (النية والأمل في شرح الملل والنحل) أحمد بن يحيى بن المرتضى ص ١٢٥ تحقيق : محمد جواد مشكور ، دار الفكر ، بيروت ، ط : أولى ، ١٣٩٩ هـ .

(٣) (الفصل) لابن حزم ج٢ ص ٨ .

(٤) انظر (الخطوط) للمقرئ ، طبعة دار التحرير ، القاهرة ، ج٣ ص ٢٦٢ .

(٥) (دائرة المعارف الإسلامية) مجموعة من المستشرقين ج١٤ ص ٥٨ ، نقلها إلى العربية : محمد ثابت وآخرون ، ط : طهران .

ويتفق الكثير من المستشرقين مع بعض الشيعة في التأريخ لنشأة الشيعة بوفاة الرسول ﷺ واجتماع قادة الأنصار وبعض المهاجرين في سقيفة بني ساعدة للتداول فيمن يخلف رسول الله في الولاية على الدولة^(١).

يقول رونالدسن: (وبظهور قضية الخلافة حدث أعظم انشقاق في الإسلام، فَمَنْ سيخلف محمدًا؟ وهل نصب هو عليًا صهره وأبا حفيديه خليفة له؟ أو هل كان يرى أن ينتخب وجوه الأمة خليفته في اجتماع ما؟ وهل يدل أمره لأبي بكر بالصلاة بالناس على اختياره للخلافة؟ هذه المسائل هي التي سَقَّت الإسلام إلى شقين، وأدَّت أخيرًا إلى امتشاق الحسام، وهتأت الأساس التاريخي لتطور عقيدة الإمامة، فالحزب الذي قال بأن محمدًا نصَّ على خلافة عليٍّ وأنه هو الإمام من بعده عُرفَ باسم شيعة علي^(٢)).

ويرى فلهوزن (أن التشيع لعلي بدأ بمقتل عثمان رضي الله عنه وبموته حصل الاختلاف وابتدأ أمر الروافض)^(٣).

ويرى وات مونتهجري (أن بداية حركة الشيعة هي أحد أيام سنة ٦٥٨ م (٣٧هـ)^(٤). ويبدو أن هذا القول يربط نشأة التشيع بموقعة صفين سنة ٣٧هـ. ويرى شتروتمان (أن دم الحسين يعتبر البذرة الأولى للتشيع كعقيدة، وأن التشيع ولد إثر مقتل الحسين)^(٥).



(١) انظر (أصول الإسماعيلية) لويس برنارد، دار الكتاب العربي، ط القاهرة، ص ٨٣: ٨٦.

(٢) (عقيدة الشيعة) دوايت م. رونالدسن ص ١٩.

(٣) انظر (الخوارج والشيعة) يوليوس فلهوزن، ترجمة عبد الرحمن بدوي ص ١١٢.

(٤) (دائرة المعارف الإسلامية) مجموعة من المستشرقين ج ١٤ ص ٥٨ وما بعدها.

(٥) وهو من المستشرقين المتخصصين في دراسة الفرق الإسلامية وله عدة مباحث في الزيدية والإسماعيلية،

(دائرة المعارف الإسلامية) ج ١٤ ص ٥٩.

رأي الباحث :

وبعد هذا العرض لآراء علماء الشيعة ، وعلماء الفرق الأخرى ، والمستشرقين ، في نشأة الشيعة نستطيع أن نقول إنه لم يكن هناك أي ذكر للشيعة بالمعنى الاصطلاحي في عصر النبوة ولا قبله ، وإنما استخدم هذا اللفظ بمعناه اللغوي الصرف ، وكذلك لم يكن للشيعة وجود في زمن أبي بكر ولا في زمن عمر - باعتراف الشيعة أنفسهم^(١) ، وبالرغم من أن بعض الصحابة كان يميل إلى علي ويرى أحقيته في هذا الأمر ، إلا أن بعض الصحابة أيضًا كان يميل إلى سعد بن عباد الخزرجي ويسعى إلى عقد هذا الأمر له ، وكان بعض الصحابة أيضًا يميل إلى أبي بكر ومنهم عمر بن الخطاب وهما خير هذه الأمة بعد رسول الله باعتراف الإمام علي نفسه . فالمسألة إذن لا تعدو كونها آراء واقتراحات وترجيحات للصحابة كانت لمصلحة الدين والدولة الإسلامية ، وما إن تمت البيعة للصدّيق حتى انتهى الأمر ، ودخل الجميع في بيعته ومنهم الإمام علي نفسه . ثم أوصى الصدّيق بالبيعة للفاروق حرصًا منه على مصلحة الدين والدولة بعد أن شاور أهل الحل والعقد من الصحابة ، فرضي الصحابة بذلك ، وبايعه الناس جميعًا العامة والخاصة ومنهم الإمام علي . وبعد أن طعن الفاروق من أبي لؤلؤة المجوسي ترك الأمر شورى في ستة من أهل الحل والعقد من الصحابة ، وهم من العشرة المبشرين بالجنة ، الذين رضي الله عنهم ، ومات رسول الله وهو راض عنهم ، وبعد مشاورات ومداولات انتهى الأمر ببيعة عثمان ، ورضي المسلمون ودخلوا جميعًا في بيعته ، وظل المسلمون في النصف الأول من خلافته لا ينقمون عليه شيئًا ، بل أحبته قريش أكثر من الفاروق - الذي ضيق عليهم وأجهدهم ومنعهم من الخروج من المدينة إلا بإذن وأجل - وأحبه المسلمون جميعًا بعد أن وسّع في أرزاقهم وأعطياتهم . ثم بدأت حركة عبد الله بن سبأ اليهودي - مستغلة بعض المآخذ على الخليفة الراشد عثمان - في الدعوة إلى

(١) انظر مبحث (نشأة الشيعة عند علمائهم) ضمن هذه الأطروحة .

أحقية عليٍّ للخلافة ، وليس ذلك حُجًّا في عليٍّ ولكن لبث أسباب الفرقة والاختلاف بين المسلمين ، فبدءوا في الطعن على عثمان متخذين من هذه المآخذ تكأة ومطية لتمرير أفكارهم ، وصار لعليٍّ شيعة في الصدر الثاني من خلافة عثمان ، فكانوا يُقدِّمون عليًّا على عثمان فقط ، ولذلك قيل شيعيٌّ وعثمانيٌّ^(١) . فالشيعة الأوائل الذين كانوا على عهد عثمان ثم عليٍّ كانوا يفضلون أبا بكر وعمر على عليٍّ ، ونجد أنَّ شريك بن عبد الله حينما سأله سائل : (أيُّهما أفضل أبو بكر أو عليٍّ ؟ فقال : أبو بكر . فقال السائل : تقول هذا وأنت شيعيٌّ ؟ فقال : نعم ، من لم يقل هذا فليس شيعيًّا ، والله لقد رقي هذه الأعواد عليٍّ ، فقال ألا إنَّ خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ، فكيف نرُدُّ قوله ونكذبه)^(٢) . وروي عن عبد الله بن زياد بن جدير قال : (قَدِمَ) (أبو إسحاق السبيعي) الكوفة بعد أن خرج منها بسنين طوال ، فجلسنا إليه ، فتحدَّثَ الناس فقال أبو إسحاق : خرجت من الكوفة وليس أحد يشك في فضل أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - وتقديهما ، وقَدِمْتُ الآن وهم يقولون ويقولون ولا والله ما أدري ما يقولون)^(٣) . وأبو إسحاق السبيعي كان شيخ الكوفة وعالمها ، ولد في خلافة أمير المؤمنين عثمان قبل شهادته بثلاث سنين ، وكان طفلاً في خلافة أمير المؤمنين علي ، وتوفي سنة ١٢٧هـ^(٤) .

وقال (ليث بن أبي سليم) : أدركت الشيعة الأولى وما يفضلون على أبي بكر وعمر أحداً^(٥) .

(١) انظر (المنية والأمل) لابن المرتضى ص ٨١ .

(٢) انظر (منهاج الشُّنَّة) لابن تيمية ، تحقيق : محمد رشاد سالم ، ج ١ ص ٧ ، ٨ ، ج ٢ ص ٦٠ .

(٣) (المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرِّفض والاعتزال) مختصر منهاج الشُّنَّة لابن تيمية ،

اختصره أبو عبد الله محمد الذهبي ، تحقيق : محب الدين الخطيب ، المطبعة السلفية ، ص ٣٦٠ ، ٣٦١ .

(٤) انظر (تهذيب التهذيب) أحمد بن علي بن حجر ج ٨ ص ٦٣ ، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية ،

الهند ، ط : أولى ١٣٢٥هـ .

(٥) (المنتقى) ص ٣٦٠ ، ٣٦١ .

وَأَطْلَتْ الفتنه برأسها ونشر عبد الله بن سبأ وفرقه أباطيله في مصر والكوفة والبصرة وغيرها من الأمصار الإسلامية ، فقال برجعة رسول الله ثم قال برجعة علي ، ثم قال محمد خاتم الأنبياء وعلي خاتم الأوصياء ، فقال بالنصّ والوصية والرجعة ، وقال إِنَّ نبي الله كتم تسعة أعشار القرآن ، وقال بعقيدة الغيبة لتعليل اختفاء الإمام علي بعد استشهاده ، ثم قال بنبوته علي وإنه ورث النبوة من رسول الله ﷺ ، وبدأ ابن سبأ في سب الصحابة عثمان أولاً ثم أبي بكر وعمر وطعن فيهم وكَفَّرَهُمْ وتبرأ منهم ، وقال بالحلول والتناسخ والبداء . وأدت الفتنة إلى اغتيال الخليفة الراشد عثمان ابن عفان مظلوماً على أيدي أتباع ابن سبأ ، وأعقب الفتنة فتن حيث بايع المسلمون - وفيهم قتلة عثمان - علياً بالخلافة فقبلها بعد تردد كبير خشية ضياع هذا الأمر ، ولكن معاوية رفض البيعة لعلي إلا بعد القصاص من قتلة عثمان ، وما لبث طلحة والزبير وأم المؤمنين عائشة رضي الله عنهم أن خرجوا للبصرة مطالبين بالثأر من قتلة عثمان ، وما كانوا يريدون قتالاً ، وسار إليهم علي بجنده من المدينة والكوفة ، وما كان يُريد قتالاً ، ولكن ابن سبأ وأعوانه تسببوا في نشوب القتال غدراً . والتقى الجيشان في ملحمة الجمل التي قال عنها (الزهري) : ما شوهدت وقعة مثلها فني فيها الكماة من فرسان مُضر^(١) ، وقد كاد الجيشان يصطلحان حتى قال ابن سبأ لأتباعه إِنَّ القوم إن اصطلحوا فإنما يصطلحون على دماننا ، فانشبوا القتال . ثم يأتي دور معاوية الذي رفض مبايعة علي حتى يقتص من قتلة عثمان أولاً ، وتطور الأمر إلى معركة هائلة فني فيها مائة ألف من المسلمين ، وأوشك جيش معاوية على الهزيمة ، فأمر جيشه برفع المصاحف فوق أسنة الرماح طلباً لتحكيم كتاب الله حقاً لدماء المسلمين ، وبعد مداولات بين الحكّمين قررا عزل معاوية وعلي وترك الأمر شورى في المسلمين ، ولكن قرارات التحكيم لم تنفذ لإصرار كل طرف على موقفه ، وخرج الخوارج على علي رافضين مبدأ التحكيم بدعوى أَنَّ الحكم لله فردّ عليهم

(١) (عمدة القاري) شرح صحيح البخاري ج ٢٤ ص ٢٠٥ .

الإمام علي بمقولته الشهيرة (كلمةٌ حتى أُريد بها باطل)، وقتلهم عليّ في النهروان بعد أن استحلوا دماء المسلمين ورفضوا العودة إلى جماعة المسلمين. وبينما عليّ يُجهّز جيشه لإعادة الكرّة مع معسكر معاوية عاجله أحد الخوارج بضربة سيف اغتالته، وفشلوا في اغتيال معاوية وعمرو ابن العاص كما كانوا يُخططون. وبائع أهل العراق الحسن بن عليّ لخلافة المسلمين فأمسكها حوالي ستة أشهر ثم تنازل عنها لمعاوية طائعا مُختاراً حقّاً لدماء المسلمين، وطوال هذه المدة وخلال هذه الأحداث، وعبد الله بن سبأ ينشر أفكاره بين المسلمين مستغلاً جو الاضطراب والفتنة المنتشر في ربوع الدولة الإسلامية. وبذلك نرى أن الشيعة كفكرٍ وعقيدة لم تولد فجأة، بل أخذت أطواراً زمنية ومَرّت بمراحل عديدة، والواضح أن طلائع العقيدة الشيعية وأصولها ظهرت على يد السبئية وذلك باعتراف كتب الشيعة نفسها^(١)، وما كادت السبئية تُطلّ بوجهها حتى حاربها الإمام علي، وأمر بإحراق الذين ادّعوا فيه الألوهية، ونفى عبد الله بن سبأ إلى المدائن بعد أن همّ بقتله^(٢). وقد هيأت الأحداث التي تلت مقتل الخليفة الراشد عثمان بن عفان كموقعة الجمل وصفين والنهروان جواً صالحاً لانتشار هذه العقائد السبئية، ثم كان مقتل عليّ ثم مقتل الحسين ومن معه من آل البيت في كربلاء من أهم الأحداث والأسباب التي دفعت القلوب والعواطف إلى التشيع لآل البيت، وفيما يبدو لي أن بدء التجمع الفعلي لمن يدعون التشيع وابتداء التمييز بهذا الاسم بدأ بعد مقتل عليّ وانتشر بعد مقتل الحسين.



(١) انظر (المقالات والفرق) للقمي ص ٢١، (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٢٣، (مسائل الإمامة) للناشي الأكبر

ص ٢٢، ٢٣، (التنبيه والرد) للملطي ص ١٨.

(٢) انظر (شرح عقائد الصديق) للمفيد ص ٢٥٧، (معرفة أخبار الرجال) للكشي ص ٧١.

ج - الأصول الأجنبية لعقائد الشيعة

الأصول اليهودية والنصرانية :

هناك تشابه في الأصول الفكرية بين اليهود والنصارى والشيعة ، وكان عبد الله ابن سبأ أول من قال بالنص والوصية والغيبة والرجعة ، وهو يهودي يمني متأثر بالنصرانية حيث أن اليمن كانت حقلاً للصراع بين اليهودية والنصرانية لأسباب سياسية قبل الإسلام ، وتأثر ابن سبأ بكلتا الديانتين .

وقد اعترفت كتب الشيعة بأن ابن سبأ أول من أشهر القول بفرض إمامة عليّ ، وأظهر البراءة من أعدائه ، وكاشف مخالفه وكفّرهم ... لأنه كان يهودي الأصل ويرى أن يوشع بن نون هو وصي موسى ، فتظاهر بالدخول في الإسلام وأظهر هذه المقالة في عليّ بن أبي طالب ، وقد أشار علماء الشيعة إلى ذلك بقولهم (فمن هنا قال من خالف الشيعة : إن أصل الرفض كان مأخوذاً من اليهودية)^(١) . فاليهود يعتقدون بأن إيليا رُفِعَ إلى السماء وسيعود آخر الزمان ، ولذلك فإن إيليا هو النموذج الأول لأئمة الشيعة المختفين الغائبين^(٢) . والسبئية أول فرقة قالت بالوقف على عليّ وغيبته ، حيث زعمت أن عليّاً (لم يُقتل ولم يمت ، ولا يموت حتى يسوق العرب بعصاه ، ويملا الأرض عدلاً وقسطاً بعد أن ملئت جوراً وظلماً)^(٣) .

وقد قال ابن سبأ بأن الإمامة وصاية من النبي ، ومحصورة بالوصي ، وإذا تولها سواه يجب البراءة منه وتكفيره .

(١) (المقالات والفرق) للقمي ص ٢٠ ، (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٢٢ ، (رجال الكشي) ص ١٠٨ ، ١٠٩ الخ .

(٢) (العقيدة والشريعة) جولدسيهر ص ١٩٢ ، نقله إلى العربية : محمد يوسف ، علي حسن ، عبد العزيز عبد الحق ، مطابع دار الكتاب العربي بمصر .

(٣) (المقالات والفرق) للقمي ص ١٩ ، (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٢٢ ، (الملل والنحل) للشهرستاني ج ١ ص ١٧٤ .

وكان ابن سبأ أيضًا هو المؤسس لمبدأ الرجعة لعلّي كما أنّه نفى وقوع الموت عليه أصلًا، وتنقل ذلك كتب الشيعة وأهل السنة على السواء، وقد أشار ابن حزم إلى ذلك بقوله: (سار هؤلاء الشيعة في سبيل اليهود القائلين إنّ إلياس عليه السلام وفنحاس ابن اليعازار بن هارون عليه السلام أحياء إلى اليوم)^(١).

وقال أحمد أمين: (اليهودية ظهرت في التشيع بالقول بالرجعة، وقالت الشيعة: إنّ النار مكرمة علي الشيعي إلا قليلًا، كما قالت اليهود ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَنْكَامًا مَعْدُودَةً﴾^(٢)). والنصرانية ظهرت في التشيع في قول بعض الشيعة إنّ نسبة الإمام إلى الله كنسبة المسيح إليه...)^(٣). وقال اليهود والنصارى: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانًا﴾^(٤). وقال ابن تيمية: (إنّ في الشيعة من الجهل والغلو واتباع الهوى ما أشبهوا فيه النصارى من وجه واليهود من وجه)^(٥).

ويرى بعض المستشرقين أنّ الرجعة تسربت إلى التشيع عن طريق المؤثرات اليهودية والنصرانية، وأنّ التشيع استمد أفكاره الرئيسة من اليهودية^(٦)، وأشار بعض المستشرقين للأصل اليهودي للتشيع، وإلى بعض أوجه التشابه بين اليهود والشيعة^(٧). وقد قال ابن سبأ بالوهية علي وأنّ فيه جزءًا إلهيًا لا يموت، وأقر ذلك بعض غلاة الشيعة، كما قال اليهود إنّ عزيز ابن الله وقال النصارى إنّ المسيح ابن الله.

(١) (الفصل في الملل والأهواء والنحل) أبو محمد علي بن أحمد المعروف بابن حزم جد ص ٣٧، شركة عكاظ، السعودية ط: أولى ١٤٠٢ هـ.

(٢) سورة البقرة الآية ٨٠.

(٣) (فجر الإسلام) لأحمد أمين ص ٢٧٦، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: عشرة ١٩٦٩ م.

(٤) سورة البقرة الآية ١١٠.

(٥) (منهاج السنة) لابن تيمية ج ١ ص ٦.

(٦) انظر (العقيدة والشرعية) جولدتسيهر ص ١٠٠، ٢١٥.

(٧) انظر (أحزاب المعارضة السياسية الدينية في صدر الإسلام- الخوارج والشيعة) يوليوس فلهوزن ص ١٧٠، ترجمه عن الألمانية: عبد الرحمن بدوي، وكالة المطبوعات، الكويت، ط: ثالثة ١٩٧٨ م.

الأصول الفارسية :

هناك اتجاهًا داخل بعض الفرق الشيعية لتعظيم بعض العناصر الفارسية التي شاركت في التآمر ضد دولة الخلافة الراشدة ، ومنهم أبو لؤلؤة المجوسي قاتل الفاروق عليه السلام فقد أطلقوا عليه (بابا شجاع الدين) وجعلوا يوم مقتل عمر بيد هذا المجوسي عيدًا من أعيادهم . ويُعظَّمُ الشيعة عيد النيروز كالمجوس ، وقد اعترفت أخبارهم بأنَّ يوم النيروز من أعياد الفرس ^(١) .

وتتضح الأصول الفارسية في روايات عديدة عند الشيعة تُفَرِّدُ سلمان الفارسي عليه السلام بصفات فوق مرتبة البشر ، منها أنَّ سلمان باب الله في الأرض من عرفه كان مؤمنًا ومن أنكره كان كافرًا . وقد أثبتت أخبار الشيعة لسلمان علم الأئمة والأنبياء كما جعلت له أمر الإمام والنبى .

وبلغ الغلو ببعض الفرق الشيعية أنَّ قالت بتأليه سلمان ، وقد وجدت هذه الفرقة في عصر أبي الحسن الأشعري (ت ٣٣٠هـ) ، وقد أشار إلى هذا في مقالاته ^(٢) .

وحينما فتح المسلمون بلاد الفرس جاءت ابنة يزجرد - آخر الملوك الساسانيين الفرس - مع الأسرى ، وتزوجها الحسين بن عليّ ، فولدت له عليّ بن الحسين . وقد رأى الفرس في أولادها من الحسين وارثين لملوكهم الأقدمين وأنَّ الدم الذي يجري في عروق علي بن الحسين وفي أولاده دم فارسيّ من قبل أمه ابنة يزجرد آخر سلالة الملوك المقدسين عندهم ^(٣) . كما نلاحظ أنَّ اسم فاطمة مقدس عند الفرس ، لأنَّ لها مقامًا محمودًا في تاريخ الفرس القديم ^(٤) .

(١) انظر (الكنى والألقاب) لعباس القميّ ج٢ ص ٥٥ ، مطبعة العرفان ، صيدا ، وانظر (الأنوار النعمانية)

نعمة الله الجزائري ج١ ص ١٠٨ ، مؤسسة الأعلمي ، بيروت .

(٢) مقالات الإسلاميين للأشعريّ ج١ ص ٨٠ .

(٣) انظر (تاريخ البقويّ) ج٢ ص ٢٤٧ ، (وجاء دور المجوس) عبد الله الغريب ص ٧٧ ، (عقيدة الشيعة)

رونالدسن ص ١٠١

(٤) انظر (البداء والتاريخ) مطهر بن طاهر المقدسيّ ج٤ ص ١٣٤ ، ج٦ ص ٩٥ ، نشرة كلان ١٩١٦ م .

ويقول الشيخ أبو زهرة : (إننا نعتقد أنَّ الشيعة قد تأثروا بالأفكار الفارسيَّة حول المُلْك والوراثة، والتشابه بين مذهبهم ونظام الملك الفارسي واضح، ويُركي هذا أنَّ أكثر أهل فارس من الشيعة، وأنَّ الشيعة الأولين كانوا من فارس)^(١). كما نلاحظ أنَّ العرب كانوا يدينون بالحرية، أما الفرس فكانوا يدينون بالملْك والوراثة في البيت المالِك ولا يعرفون نظام الشورى في الانتخاب للخليفة، ولما انتقل النبي ﷺ إلى الرقيق الأعلى ولم يترك ولدًا، فأولى الناس بعده ابن عمه عليّ، ومن أخذ الخلافة منه كأبي بكر وعمر وعثمان ؓ فقد اغتصبها من مستحقها. وقد اعتاد الفرس أنَّ ينظروا إلى الملك نظرة تقديس، ففعلوا ذلك مع عليّ وذريته، وقالوا إنَّ طاعة الإمام واجبة، وإنَّ طاعته طاعة لله (سبحانه وتعالى)^(٢). ونلاحظ أيضًا أنَّ كثيرًا من الفرس دخلوا في الإسلام ولم يتجردوا من كل عقائدهم السابقة التي توارثوها أجيالًا، وبمرور الزمن صبغوا آراءهم القديمة بصبغة إسلاميَّة، فنظرة الشيعة إلى عليّ وأبنائه هي نظرة آبائهم الأولين إلى الملوك الساسانيين، يقول المقرئيّ : (إنَّ الفرس كانت من سعة الملك وعلو اليد على جميع الأمم حيث أنَّهم كانوا يُسمَّون أنفسهم الأحرار والأسياد، وكانوا يعدون سائر الناس عبيدًا لهم، فلما امتحنوا بزوال دولتهم على أيدي العرب - أقل الأمم خطرًا عندهم - تعاضمهم الأمر، وتضاعفت لديهم المصيبة، وراموا كيد الإسلام بالمحاربة في أوقات شتَّى، وفي كل ذلك يظهر الله الحقَّ، فرأوا أنَّ كيد الإسلام على الحيلة أنجع، فأظهر قومٌ منهم الإسلام، واستمالوا أهل التشيع بإظهار محبة أهل البيت، واستبشاع ظلم عليّ وأبنائه، ثم سلخوا بهم مسالك حتى أخرجوهم عن طريق الهدى)^(٣).

(١) (تاريخ المذاهب الإسلامية) محمد أبو زهرة ج ١ ص ٣٨، دار الفكر العربي، القاهرة.

(٢) انظر (أحزاب المعارضة السياسية الدينية في صدر الإسلام) فلهوزن ص ١٦٨. (السيادة العربية) فلوتن

ص ٧٦. (فجر الإسلام) أحمد أمين ص ٢٧٧.

(٣) (خطط المقرئيّ) ج ٢ ص ٣٦٢، وانظر (الفصل في الملل والأهواء والنحل) لابن حزم ج ٢ ص ٢٧٣.

الأصول الأسويّة :

يرى بعض العلماء أن المذهب الشيعي تأثر بالعقائد الآسيوية القديمة كالبودية والمانوية وغيرها^(١) ، ويرى صاحب مختصر التحفة الاثني عشرية أن مذهب الشيعة له مشابهة تامة مع فرق اليهود والنصارى والمشرّكين والمجوس ، ثم يذكّر أوجه الشبه بين المذهب الشيعي وبين كل طائفة من هذه الطوائف^(٢) .

ويشير بعض المستشرقين إلى تسرب الكثير من العقائد غير الإسلامية إلى الشيعة فيقول : (إنّ تلك العقائد انتقلت إليها من المجوسية والمانوية والبودية وغيرها من الديانات التي كانت سائدة في آسيا قبل ظهور الإسلام)^(٣) . ويقول أحمد أمين : (وتحت التشيع ظهر القول بتناسخ الأرواح وتجسيم الله والحلول ، ونحو ذلك من الأقوال التي كانت معروفة عند البراهمة والفلاسفة المجوس قبل الإسلام)^(٤) .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (إنّ المنتسبين للتشيع قد أخذوا من مذاهب الفرس والروم واليونان والنصارى واليهود وغيرهم أمورًا مزجوها بالتشيع ، وهذا تصديق لما أخبر به النبي ﷺ من أنّ هذه الأمة ستركب سنن من كان قبلها من الأمم)^(٥) وقال بأنّ هذا الحديث بعينه صار في المنتسبين للتشيع^(٦) .

(١) انظر (تاريخ المذاهب الإسلامية) محمد أبو زهرة ج١ ص ٣٧.

(٢) انظر (مختصر التحفة الاثني عشرية) ص ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ألفه باللغة الفارسية : شاه عبد العزيز الدهلوي ، ونقله إلى العربية : غلام محمد الأسلمي ، واختصره : محمود شكري الألوسي ، وحققه : محب الدين الخطيب ، المطبعة السلفية ، ط : ثانية ، ١٣٨٧ هـ .

(٣) (السيادة العربية والشيعة والإسرائيليات) فان فلوتن ص ٨٣ ، ٨٤ ، ترجمه عن الفرنسية وعلّق عليه : حسن إبراهيم حسن ، مكتبة النهضة ١٩٦٥ م .

(٤) (فجر الإسلام) أحمد أمين ص ٢٧٧ .

(٥) انظر الحديث مُفَصَّلًا في (صحيح البخاري) كتاب الاعتصام بالشئ - ج١ ص ١٥١ ، وفي (صحيح مسلم) كتاب العلم حديث رقم ٢٦٦٩ .

(٦) (منهاج الشئ) لابن تيمية ج٤ ص ١٤٧ .

د- فرق الشيعة

اللافت للنظر هو كثرة فرق الشيعة وتعددتها ، حتى تكاد تنفرد الشيعة بهذه السمة ، فبعد وفاة كل إمام من الأئمة تظهر فرق جديدة ، وكل طائفة تذهب في تعيين الإمام مذهبًا خاصًا بها ، وتنفرد ببعض العقائد والآراء عن الطوائف الأخرى ، وتُدَّعي أنها الطائفة المُحقَّقة^(١) . وقد وصلت فرق الشيعة في كتاب (المقالات والفرق) و(فرق الشيعة) إلى ما يربو على ستين فرقة افتقرت إليها الشيعة بعد وفاة الحسن العسكري سنة ٢٦٠ هـ^(٢) . ويذكر أحد شيوخ الشيعة أن فرق الشيعة بلغت ثلاثًا وسبعين فرقة^(٣) ، وكل فرقة تُكفِّرُ الأخرى ، ولهذا زعم أحد الشيعة أن الفرق المذكورة في حديث افتراق الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة هي فرق الشيعة^(٤) ، وأن الناجية منها هي طائفة الإمامية . وقد ظهر من فروع الفرق الشيعية ما يزيد كثيرًا عن الفرق الاثني عشرية وسبعين فرقة المشهورة^(٥) . وقد ذكر المقرئ أن فرق الشيعة بلغت

(١) انظر (أصول مذهب الشيعة) لناصر القفاري ج ١ ص ٩٠ .

(٢) انظر (المقالات والفرق) للقمي ص ١٠٢ ، (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٩٦ .

(٣) انظر (مروج الذهب ومعادن الجوهر) لعلي بن الحسين المسعودي ج ٣ ص ٢٢١ تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد دار الفكر ط : خامسة ١٣٩٣ هـ والمسعودي مؤرخ قال عنه ابن حجر : كتبه طافحة بأثمه كان شيعيًا معتزليًا ، ويعتبره الاثنا عشرية من شيوخهم في تراجمهم ، توفي سنة ٣٤٦ هـ ، انظر (لسان الميزان) لابن حجر العسقلاني ج ٤ ص ٢٢٤ ، (جامع الرواة وإزاحة الاشتباهات عن الطرق والإسناد) لمحمد بن علي الأردبيلي الغروي الحائري دار الأضواء بيروت ، ١٤٠٣ هـ ، (الكُنَى والألقاب) عباس القمّي ج ٣ ص ١٦٠ .

(٤) حديث افتراق الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة حديث صحيح مشهور في كتب السنن والمسانيد ، انظر (فتاوى ابن تيمية) ج ٣ ص ٣٤٥ ، وقد روى الشيعة الحديث أيضًا ، انظر (الخصال) لابن بابويه القمّي ج ٥ ص ٥٨٤ ، ٥٨٥ .

(٥) انظر (دائرة المعارف الإسلامية) مجموعة من المستشرقين ج ١ ص ٦٧ ، نقلها إلى العربية : محمد ثابت وآخرون ط : طهران .

ثلاثمائة فرقة^(١). ومَرَدُّ هذا الاختلاف في الغالب لاختلاف الشيعة حول الأئمة من آل البيت، فيذهبون مذاهب شتى في أعيان الأئمة وفي عددهم، وفي الوقف على أحدهم وانتظاره، أو المضي إلى غيره والقول بإمامته... فضلاً عما تباينوا فيه من التفرع أو تنازعوا فيه من التأويل^(٢).

ويرى الجاحظ أنَّ الشيعة فرقتان الزيدية والرافضة^(٣). أمَّا الأشعري فيجعل أصل الشيعة ثلاث فرق: الغالية والرافضة (الإمامية) والزيدية، ويبلغ مجموع الفرق الشيعية عنده خمساً وأربعين فرقة، وهو يعتبر الاثني عشرية من فرق الرافضة ويصفهم بأنَّهم جمهور الشيعة^(٤). أمَّا الرازي فيقسم الشيعة إلى ثلاث فرق رئيسة هي الزيدية والإمامية والكيسانية^(٥). أمَّا ابن المرتضى فيقسم الشيعة إلى زيدية وإمامية وباطنية^(٦). أمَّا ابن تيمية فيقسم الشيعة إلى غالية ورافضة ومفضَّلة^(٧). أمَّا عبد القاهر البغدادي فيزجُّ فرق الشيعة إلى أربع فرق هي الزيدية والإمامية والكيسانية والغلاة، ويُلقَّب الجميع بالرافضة، ويعتبر الاثني عشرية من فرق الإمامية^(٨). أمَّا الشهرستاني فيزجُّ الشيعة إلى خمس فرق هي الكيسانية والزيدية

(١) انظر (خطط المقرئ) ج ٢ ص ٣٥١.

(٢) انظر (أصول مذهب الشيعة) لناصر القفاري ج ١ ص ٩٢.

(٣) انظر (رسائل الجاحظ - رسالة استحقاق الإمامة) ص ٢٠٧، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة.

(٤) انظر (مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين) أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري ج ١ ص ٦٦، ٨٨، ٩٠، ١٤٠.

(٥) انظر (اعتقادات فرق المسلمين والمشركين) فخر الدين محمد بن عمر الرازي ص ٧٧ مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، ١٣٩٨ هـ.

(٦) انظر (النية والأمل في شرح الملل والنحل) أحمد بن يحيى بن المرتضى ص ٢٠، تحقيق: محمد جواد مشكور، دار الفكر، بيروت ط: أولى ١٣٩٩ هـ.

(٧) انظر (التسعينية) ضمن المجلد الخامس من مجموع فتاوى ورسائل شيخ الإسلام ابن تيمية ص ٤٠، مطبعة كردستان، ١٣٢٩ هـ.

(٨) انظر (الفرق بين الفرق) عبد القاهر البغدادي ص ٢٣، ٦٤، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، مطبعة المدني، القاهرة.

والإمامية والغلاة والإسماعيلية ، ويرى أنَّ الشيعة فرقٌ كثيرةٌ لهم في تعدية الإمام كلامٌ وخلافٌ كثيرٌ ، وعند كل تعدية وتوقفٍ مقالةٌ ومذهبٌ وخبطٌ^(١) . أما نشوان الحميريّ فيُرجع الفرق الشيعة الكثيرة إلى ست فرق^(٢) .

أما الملطّي فيرى أنَّ الشيعة ثمانية عشرة فرقةً ويُلقّبهم جميعاً بالرافضة^(٣) . ويرى السكسكيّ رأي الملطّي^(٤) . أما ابن الجوزيّ فيعتبر الشيعة اثنتي عشرة فرقةً ويسمّيها بالرافضة^(٥) .

والجدير بالملاحظة أن طائفة الاثني عشرية قد استوعبت جُلَّ الآراء والعقائد التي قالت بها الفرق الشيعية الأخرى ، فهي أكبر الطوائف الشيعية ، كما أنَّها كانت تُمثِّلُ أكثرية الشيعة وجمهورها في كثير من فترات التاريخ ، وقد وصفهم الكثير من عُلماء الفرق بجمهور الشيعة منهم المسعوديّ والأشعريّ وعبد الجبار الهمدانيّ وابن حزم ونشوان الحميريّ^(٦) .

(١) انظر (الملل والنحل) محمد عبد الكريم الشهرستاني ج ١ ص ١٤٧ ، تحقيق محمد سيد الكيلاني ، مطبعة الحلبي ١٣٨٧ هـ .

(٢) انظر (الخور العين) أبو سعيد نشوان الحميريّ ص ١٥٤ تحقيق : كمال مصطفى ، مطبعة السعادة ١٩٤٨ م .

(٣) انظر (التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع) أبو الحسين محمد بن أحمد الملطّي ص ١٨ تعليق محمد زاهد ، مكتبة المعارف بيروت ١٣٨٨ هـ .

(٤) انظر (البرهان في معرفة عقائد الأديان) عباس بن منصور السكسكيّ ص ٣٦ ، تحقيق : خليل أحمد الحاج ، دار التراث العربي ط : أولى ١٤٠٠ هـ .

(٥) انظر (تليس إبليس) أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزيّ ص ٣٢ تحقيق : خير الدين علي ، دار الوعي العربي ، بيروت .

(٦) انظر (مروج الذهب) للمسعودي ج ٤ ص ١٩٩ ، (مقالات الإسلاميين) للأشعري ج ١ ص ٩٠ ، (المغني في أبواب التوحيد والعدل) عبد الجبار الهمدانيّ ج ٢ القسم الثاني ص ١٧٦ تحقيق : عبد الحليم محمود - سليمان دنيا - الدار المصرية للتأليف والنشر ، (الفصل في الملل والأهواء والنحل) أبو محمد علي بن أحمد المعروف بابن حزم ج ٤ ص ١٥٨ ، ج ٥ ص ٣٨ ، (الخور العين) نشوان الحميريّ ص ١٦٦ .

هـ - الشيعة الإمامية الاثنا عشرية

من الألقاب التي يُطْلَقُهَا بعض كتاب المقالات والفرق وغيرهم على الشيعة الاثني عشرية لقب الإمامية، وهذا اللقب عند كثير من أصحاب الفرق والمقالات يُطلق على مجموعة من الفرق الشيعة، ولكنه تَخَصَّصَ فيما بعد عند جمع من المؤلفين وصار يُطْلَقُ على الاثني عشرية فقط^(١)، ولعل أول من ذهب إلى ذلك شيخ الشيعة (المفيد) حيث قال: (الإمامية عَلِمَ على من دان بوجوب الإمامة ووجودها في كل زمان وأوجب النصّ الجليّ والعصمة والكمال لكل إمام، ثم حَصَرَ الإمامة في ولد الحسين بن عليّ وساقها إلى عليّ بن موسى الرضا عليه السلام)^(٢).

وإذا تجاوزنا تعريف المفيد إلى كتب المقالات والفرق الأخرى نلاحظ أنَّ أكثر مؤلفي الفرق لم يَحْصُوا الإمامية بالاثني عشرية، بل كان لقب الإمامية عندهم أَعَمَّ من ذلك وأشمل^(٣)، ومصطلح الإمامية ظهر بعد شيوع مصطلح الشيعة ويبدو أنَّ ظهوره مرتبط ببدء الاهتمام الشيعي بمسألة الإمام والإمامة، وظهور الفرق الشيعية التي تقول بإمامة أفراد من أهل البيت، فمقالة الإمامية لم تشتهر إلا متأخرة^(٤). وذهب جمع من العلماء إلى إطلاق اسم الرافضة على الاثني عشرية^(٥). وقد قيل إنَّ سبب تسميتهم بالرافضة هو موقفهم من خلافة الشيخين، وذلك لرفضهم لإمامة أبي

(١) انظر (مختصر التحفة الاثني عشرية) محمود شكري الألوسي، وانظر زاهد الكوثري في تعليقه على كتاب (التنبيه والرد) للمططي ص ١٨ وغيرهما.

(٢) (أوائل المقالات في المذاهب المختارات) محمد بن محمد العكبري الملقب بالمفيد ص ١٤٤ مكتبة الداوري - قم - إيران.

(٣) انظر (الملل والنحل) للشهرستاني ج ١ ص ١٦٢، (مقالات الإسلاميين) الأشعري ج ١ ص ٨٦، (المنية والأمل) ابن المرتضى ص ٢١.

(٤) (شرح نهج البلاغة) لابن أبي الحديد ج ٤ ص ٥٢٢.

(٥) انظر (مقالات الإسلاميين) للأشعري ج ١ ص ٨٨، (الفصل) لابن حزم ج ٤ ص ١٥٧ - ١٥٨.

بكر وعمر^(١)، وقيل سموا رافضةً لما رفضوا زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، لما خرج بالكوفة أيام هشام بن عبد الملك، وذلك لما أظهر مقالته في الشيخين ومذهبه في خلافتهما^(٢).

وقيل سُموا بذلك لرفضهم محبة الصحابة^(٣). وهناك أقوال أخرى كثيرة في أسباب تسميتهم بالرافضة، ونلاحظ أنَّ هناك من أصحاب الفرق من أطلق اسم الرافضة على عموم الشيعة^(٤).

وذهب بعض العلماء إلى إطلاق لقب الاثني عشرية على الشيعة الإمامية، وهذا اللقب لا نجده في كتب المقالات والفرق المتقدمة، فلم يذكره القمّي (توفي ٣٠٠هـ) ولا النوبختي (توفي ٣١٠هـ) ولا الأشعري (توفي ٣٣٠هـ)، ولعل أول من ذكره من الشيعة المسعودي (توفي ٣٤٩هـ)^(٥).

أما أول من ذكر هذا اللقب من غير الشيعة فلعله عبد القاهر البغدادي (توفي ٤٢٩هـ) حيث ذكر أنهم سموا بالاثني عشرية لدعواهم أنَّ الإمام المنتظر هو الثاني عشر من نسبه إلى علي بن أبي طالب عليه السلام^(٦).

(١) انظر (مقالات الإسلاميين) للأشعري ج١ ص ٨٩.

(٢) انظر (منهاج السنة) لابن تيمية ج٢ ص ١٣٠، (تاريخ الطبري) ج٧ ص ١٨٠-١٨١، (الكامل) لابن الأثير ج٤ ص ٢٤٦.

(٣) انظر (الملل والنحل) للشهرستاني ج١ ص ١٥٥، (اعتقادات فرق المسلمين والمشركين) للرازي ص ٧٧، (المنية والأمل) لابن المرتضى ص ٢١، (التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية من الفرق الهالكين) أبو مظفر الإسفراييني ص ٣٤، تحقيق محمد زاهد الكوثري، مطبعة الأنوار، ط: أولى.

(٤) انظر (التنبيه والرد) للملطي ص ١٨، (البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان) السكسكي ص ٣٦، (الفرق بين الفرق) البغدادي ص ٢١.

(٥) انظر (المقالات والفرق) للقمي، (مقالات الإسلاميين) للأشعري. و(التنبيه والإشراف) علي بن الحسين المسعودي ص ١٩٨، دار صعب- بيروت.

(٦) انظر (الفرق بين الفرق) عبد القاهر البغدادي ص ٦٤.

فالاثنا عشرية نَعَتْ يَطْلُق على الشيعة الإمامية القائلة باثني عشر إمامًا تُعَيَّنُهُمْ بأسمائهم^(١)، وظهور هذا الاسم كان بعد ميلاد فكرة الأئمة الاثني عشر والتي حدثت بعد وفاة الحسن العسكري (سنة ٢٦٠هـ) حيث أنه (قبل وفاة الحسن العسكري لم يكن أحد يقول بإمامة المنتظر إمامهم الثاني عشر، ولا عُرفَ من زمن عليّ وبني أمية أحد ادّعى إمامة الاثني عشر)^(٢).

والأئمة الاثنا عشر عند الشيعة الإمامية الاثني عشرية هم: عليّ بن أبي طالب (أبو الحسن المُرْتَضَى)، وابنه الحسن بن عليّ (أبو محمد الزكيّ)، وأخوه الحسين ابن عليّ (أبو عبد الله الشهيد)، وابنه علي بن الحسين (أبو محمد زين العابدين)، وابنه محمد بن عليّ (أبو جعفر الباقر)، وابنه جعفر بن محمد (أبو عبد الله الصادق)، وابنه موسى بن جعفر (أبو إبراهيم الكاظم)، وابنه عليّ بن موسى (أبو الحسن الرضا)، وابنه محمد بن عليّ (أبو جعفر الجواد)، وابنه علي بن محمد (أبو الحسن الهادي)، وابنه الحسن بن عليّ (أبو محمد العسكري)، وابنه المزعوم محمد بن الحسن (أبو القاسم المهديّ)، ويختلفون في كافة أموره ويقولون بحياته إلى اليوم^(٣).

وتُسمّى الشيعة الاثنا عشرية بالجعفرية نسبة إلى جعفر الصادق إمامهم السادس، ونلاحظ أنّ لقب الجعفريّ كان يُطْلَق على الاثني عشرية والإسماعيلية لأنّ الافتراق حدث بين الطائفتين بعد وفاة جعفر، حيث زعم الإسماعيلية أنّ الإمام بعد جعفر هو إسماعيل بن جعفر، ثم قالوا بإمامة محمد بن إسماعيل بن جعفر، وأنكروا إمامة سائر ولد جعفر^(٤). أما الاثنا عشرية فقد زعموا أنّ الإمام بعد جعفر هو

(١) (الاثنا عشر وأهل البيت) محمد جواد مغنية ص ١٥، دار الجواد، دار التيار الجديد، بيروت، ط: رابعة ١٤٠٤هـ.

(٢) (منهاج السُنَّة) لابن تيمية ج ٤ ص ٢٠٩.

(٣) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٤٥٢ وما بعدها، (الملل والنحل) للشهرستاني ج ١ ص ١٦٩،

(مقالات الإسلاميين) للأشعري ج ١ ص ٩٠.

(٤) انظر (فضائح الباطنية) أبو حامد الغزالي ص ٣٧، تحقيق: عبد الرحمن بدوي، مؤسسة دار الكتب =

موسى بن جعفر، ثم قالوا بإمامة علي بن موسى، وأنكروا إمامة إسماعيل بن جعفر وسائر ولد جعفر. ويُلقَّب بعض العلماء الشيعة الاثني عشرية بأصحاب الانتظار، وذلك لأنَّهم يقولون بأنَّ الإمام بعد الحسن العسكري ولده محمد بن الحسن العسكري، وهو غائب وسيحضر، يقول الرازي: (وهذا المذهب هو الذي عليه إمامية زماننا)^(١). والانتظار للإمام مما يشترك في القول فيه جمع من فرق الشيعة على اختلاف بينهم في تعيينه، ولا يختص به طائفة الاثني عشرية فقط، ونلاحظ أنَّ لقب الشيعة في الأصل يُطلق على فرق الشيعة كلها، ولكن هذا المصطلح اليوم إذا أُطلق لا ينصرف إلا إلى طائفة الاثني عشرية، وذلك لأنَّ الاثني عشرية يُمثِّلون القاعدة الكبيرة من بين الفرق الشيعية الأخرى، ولأنَّ مصادر الاثني عشرية في الحديث قد استوعبت معظم آراء الفرق الشيعية التي خرجت في فترات التاريخ المختلفة^(٢)، فأصبحت هذه الطائفة هي الوجه المعبر عن الفرق الشيعية الأخرى. والاثنا عشرية هي فرقة من خمس عشرة فرقة انقسمت إليها الشيعة بعد وفاة الحسن العسكري (سنة ٢٦٠هـ)، ومع ذلك فقد انبثق من الاثني عشرية فرق كثيرة، وكلها داخلة في الاثني عشرية، ورغم ذلك يُكفِّر بعضها بعضًا، والمتبع لنصوص الاثني عشرية التي تنسبها للأئمة وترونها في كتبها المعتمدة يجد أنَّها تحمل في

= الثقافية، الكويت، (الفهرست) لابن النديم ص ٢٦٧، ٢٦٨، مكتبة خياط، بيروت، (الإسماعيلية)

إحسان إلهي ظهير، إدارة ترجمان الشُّنة، لاهور، باكستان، ط: ١، ١٤٠٦هـ، (البدء والتاريخ)

مطهر بن طاهر المقدسي ج ٥ ص ١٢٤، نشرة كلمان ١٩١٦م

(١) (اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين) فخر الدين محمد بن عمر الرازي ص ٨٤، ٨٦، مكتبة الكليات

الأزهرية، القاهرة، ١٣٩٨هـ.

(٢) انظر (مستدرک الوسائل) حسين النوري الطبرسي ج ٣ ص ٣١١، المكتبة الإسلامية، طهران ١٣٨٢هـ،

(دائرة المعارف الإسلامية) ج ١٤ ص ٦٨ (الشيعة والتشيع فرق وتاريخ) إحسان إلهي ظهير ص ٩، إدارة

ترجمان الشُّنة، لاهور، باكستان، ط: أولى ١٤٠٤هـ، (أصول مذهب الشيعة) ناصر بن عبد الله

الفارسي ج ١ ص ١٠٠.

ثناياها بذور نحلٍ مختلفة^(١)، فقد اتسعت هذه النصوص بحكم معتقد التقية، وكثرة الكذب على الأئمة، وغجز شيوخ الشيعة عن تنقية المذهب مما علق به عبر القرون بسبب فقدان الموازين الصحيحة الثابتة لتمحيص الروايات وتحقيقها^(٢).

والذي يهمننا في المقام الأول هو افتراق الشيعة الاثني عشرية إلى أصولية وأخبارية، أما الأصولية فهي أساس المذهب الاثني عشري وتُمثل الأكثرية، ويقابلها الأخبارية وإن كانت أقل منها، فالأصوليون هم القائلون بالاجتهاد وبأن أدلة الأحكام الكتاب والسنة والإجماع ودليل العقل، وهم لا يحكمون بصحة ما ورد في الكتب الأربعة المعتبرة عند الشيعة^(٣)، أمّا الأخباريون فيمنعون الاجتهاد ويعملون بأخبارهم، ويرون أن كتب الأخبار الأربعة عند الشيعة كُلُّها صحيحة قطعية الصدور عن الأئمة، ويُنكرون الإجماع ودليل العقل، ولا يرون حاجة إلى تعلم أصول الفقه، ويقتصرون على الكتاب والأخبار ولذلك عرفوا بالأخبارية نسبة إلى الأخبار، فهم لا يعتمدون في الأدلة الشرعية إلا على أخبار الشيعة فقط، ويقبلونها على علائها بلا تفريق بين صحيحها وسقيمها، وينكرون الأدلة الثلاثة^(٤) (القرآن، السنة، الإجماع).



(١) انظر (فرق الشيعة) الحسن بن محمد النوبختي ص ٩٦، (المقالات والفرق) سعد بن عبد الله الأشعري القمي ص ١٠٢.

(٢) انظر (أصول مذهب الشيعة) ناصر القفاري ج ١ ص ١١٥.

(٣) وهي (الكافي) للكليني، و(من لا يحضره الفقيه) لابن بابويه القمي و(التهذيب) و(الاستبصار) للطوسي.

(٤) انظر (التقليد في الشريعة الإسلامية) عز الدين بحر العلوم ص ٩٣، دار الزهراء، بيروت، ط: ثانية، ١٤٠٠ هـ.

الفصل الأول

تفاسير الإمامية حتى عصر الطبرسي

١ - التفاسير النقلية عند الشيعة الإمامية (التفسير بالمأثور)

١ - التفسير المنسوب للحسن العسكري :

يُعتبر التفسير المنسوب للحسن العسكري - الإمام الحادي عشر من أئمة الشيعة الإمامية الاثني عشرية (المتوفى سنة ٢٥٤ هـ) - من أوائل التفاسير الإمامية التي وصلت إلينا، وجاء في مقدمة هذا التفسير إشارة إلى أن الإمام الحسن العسكري أملاه على أبي يعقوب محمد بن زياد، وأبي الحسن علي بن محمد بن سيار، وهما الولدان اللذان قيل أن أباهما خلفهما عنده ليتلقيا العلم عنه - كما تدل الرواية^(١).

وهذا التفسير غير التفسير الكبير المفقود المنسوب للحسن العسكري، والذي قيل أنه أملاه على الحسن بن خالد البرقي في ١٢٠ مجلداً^(٢)، إذ أن التفسير الذي وصلنا في مجلد واحد فقط^(٣)، كما أنه من المستبعد أن يعيش البرقي، وهو المعاصر للإمام جعفر الصادق (المتوفى سنة ١٤٨ هـ) إلي عهد العسكري، ولذا فقد يكون البرقي روى التفسير عن أبي الحسن الثالث علي بن محمد الهادي والد الحسن العسكري كما يظن بعض علماء الشيعة^(٤).

والذي يطلع على هذا التفسير المنسوب للحسن العسكري، يتبين له أنه لا يمكن أن يكون من إماء الحسن العسكري، وذلك لأن مادته العلمية لا تتناسب مع

(١) انظر الصفحة الأولى من التفسير المنسوب للحسن العسكري وما بعدها.

(٢) انظر (تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام) حسن الصدر ص ٣٣٠، (الذريعة) للطهراني ج ٣ ص ٣٨٤.

(٣) توجد منه نسخة بدار الكتب المصرية.

(٤) انظر (الذريعة إلى تصانيف الشيعة) لأغا بزرك الطهراني ج ٣ ص ٢٨٤.

علم الإمام الحسن العسكري، الذي دلّت عليه الروايات المختلفة عنه في كتب التفسير، كما أنّ في أسلوب التفسير ضعفاً يستبعد صدوره عن الإمام، فضلاً عما في هذا التفسير من الغلو الذي لا يتلاءم مع ما عُرف به الأئمة من الاستقامة في الاعتقاد.

وهناك قرائن في نصوص التفسير تدل على أنّه ليس للحسن العسكري، كعبارة (قال الإمام) التي تتكرر كثيراً فيه سابقة لتفسير الآيات، وهذا يشعرنا أنّ التفسير ليس من إملائه، فمن المستبعد أنّ يقول الإمام في أثناء إملائه: (قال الإمام) وخاصة أنّ التفسير لم يُنقل عن طريق المشافهة.

وأوضح بيّنة تؤكد أنّ هذا التفسير ليس للإمام الحسن العسكري ما فيه من تأويل للآيات^(١) يبعدها عن الظاهر كثيراً، ويفتقد الانسجام مع واقع التعبير القرآني وروحه، وأكثر هذه التأويلات يُخالف ما ورد عن كثير من المفسرين، من الشيعة وأهل السنة وغيرهم^(٢)، وكذلك يخالف ما ورد عن أهل البيت أنفسهم، وهذا ما حمل كثيراً من علماء الإمامية المعاصرين على استبعاد نسبة هذا التفسير للحسن العسكري، وقد أشار بعض علماء أهل السنة إلى أنّ هذا التفسير منسوب إلى الإمام العسكري زوراً وبُهتاناً^(٣).



٢- تفسير القمّي :

وهو لعليّ بن إبراهيم بن هاشم القمّي (المتوفى بعد سنة ٣٠٧ هـ)، والقمّي شيخ الإمامية في عصره، وإمام الحديث والتفسير وعمدة مشايخ محمد بن يعقوب

(١) انظر تفسير الآية ٣٥ من سورة البقرة في التفسير المنسوب للعسكري على سبيل المثال.

(٢) انظر (البيان) للطوسي ج١ ص ١٥٨، (تفسير القمّي) ج١ ص ٤٣، (تفسير العياشي) ج١ ص ٤٨، (تفسير الطبرسي) ج١ ص ١٧٦.

(٣) انظر (التفسير والمفسرون) للذهبي ج٢ ص ٨٤، ٩٨.

الكليني الرازي (المتوفى سنة ٣٢٩ هـ)، صاحب كتاب (الكافي) في الحديث، وقد ضمّن كتابه هذا كثيرًا من رواياته، وكان القمّي مُعاصرًا للحسن العسكري وعاش بعده فترة^(١). وقد أشار إليه ابن النديم في (الفهرست)^(٢)، والداودي في (طبقات المُفسّرين) وأشار إلى أنّه من مصنفي الإماميّة^(٣).

وتفسير القمّي من أقدم التفاسير الشيعيّة التي عنيت بالنقل، ويتضمن تفسيره مجموعة من الروايات التي رواها إبراهيم بن هاشم القمّي - والد المُفسّر - في تفسير القرآن، رواها عن مشايخه البالغين ستين.

ويتضمّن التفسير روايات أخرى عن غير والده، رواها عن شيوخه الآخرين، وأكثر الروايات مروية عن جعفر بن محمد الصادق، وما تبقى مروي عن أئمة آخرين كعليّ بن أبي طالب، وعليّ بن الحسين، ومحمد الباقر، وعن عدد من الصحابة كأبي ذر الغفاري، وعبد الله بن مسعود، وأم المؤمنين عائشة!! ونلاحظ أنّ أغلب الروايات التي يرويها والده بسنده عن الباقر أو جعفر الصادق ترد مسندة^(٤)، وكذلك ترد بعض الروايات مُرسلة^(٥)، ونجد بعض الروايات عن الصحابة مُسندة^(٦).

وقد روي القمّي بسنده تفسير الأئمة عن كثير من المفسرين الأوائل من الشيعة الذين كانت لهم تفاسير مدوّنة كأبي بصير^(٧) يحيى بن القاسم الأسدي (المتوفى

(١) انظر (تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام) للصدر ص ٣٣١.

(٢) انظر (الفهرست) لابن النديم ص ٣٢١.

(٣) انظر (طبقات المفسرين) للداودي ج ١ ص ٣٨٥ - ٣٨٦.

(٤) انظر (تفسير القمّي) ج ١ ص ٢٨ - ٣٣٠.

(٥) انظر (تفسير القمّي) ج ١ ص ٤٣.

(٦) انظر (تفسير القمّي) ج ١ ص ٩٣ - ١٠٣.

(٧) انظر (تفسير القمّي) ج ١ ص ١٣٠.

سنة ١٤٨ هـ^(١)، وأبي حمزة^(٢) ثابت بن دينار الثُمالي (المتوفى سنة ١٥٠ هـ^(٣)، وأبي الجارود^(٤) زياد بن المنذر العبدي الكوفي ، رئيس فرقة الجارودية الزيدية ، الذي أُملى عليه محمد الباقر تفسيرًا حين كان من الإمامية^(٥) .

كما روي القُمّي عن رواه آخرين أخذوا التفسير عن الأئمة كالسكوني^(٦) ، ومسعدة بن صدقة^(٧) ، وضريس^(٨) ، ومحمد بن قيس^(٩) ، والحسين بن خالد^(١٠) ، وغيرهم ممن تتردد رواياتهم في تفسيره ، وأغلبهم يروي عن محمد الباقر ، وجعفر الصادق .

وقد روي هذا التفسير عن القُمّي أحد تلامذته ، إلا أنه ضمّنه بعض روايات الأئمة التي لم يذكرها القُمّي^(١١) !! .

وقد تنوّعت مادة تفسير القُمّي ، فمنها ما يتعلق بعلوم القرآن ، وما يتناول تفسير الآيات إما بالتأويل أو بحسب الظاهر وبيان أسباب النزول ، وتوضيح المبهمات القرآنية وتفصيل القصص القرآني ، وإيراد القراءات المنسوبة إلى الأئمة .

ولما كانت الإمامة أصلًا من أصول الدين عند الإمامية ، فقد حرص القُمّي في تفسيره على ما يؤكد هذا الأصل ويدعمه ، وكان التأويل وسيلته لذلك في كثير من

(١) انظر (تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام) للصدر ص ٣٢٧ .

(٢) انظر (تفسير القُمّي) ج ٢ ص ٢٥٠ .

(٣) انظر (الفهرست) لابن النديم ص ٥٠ .

(٤) انظر (تفسير القُمّي) ج ١ ص ١٩٨ .

(٥) انظر (الفهرست) لابن النديم ص ٥٠ . (تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام) للصدر ص ٣٢٧ .

(٦) انظر (تفسير القُمّي) ج ١ ص ١٧١ .

(٧) انظر (تفسير القُمّي) ج ١ ص ١٧٦ .

(٨) انظر (تفسير القُمّي) ج ١ ص ١٩١ .

(٩) انظر (تفسير القُمّي) ج ١ ص ٢٢٣ .

(١٠) انظر (تفسير القُمّي) ج ١ ص ١٩٣ .

(١١) انظر (تفسير القُمّي) ج ١ ص ١٩٧ ، ١٩٨ ، ٢٨٣ ، ٢٧١ ، ج ٢ ص ١٥٠ ، ١٧١ .

الأحيان ، فكان القمّي كثيرًا ما يزوج بين المعني اللغوي الظاهر والتأويل الباطني . ونجد من روايات القمّي ما أضفى على طائفة من الألفاظ القرآنية مسحة مذهبية ، خاصة عن طريق تأويلها وحملها على بعض معتقدات الإمامية ، وأحيانًا نرى تلك الروايات تُفسّر القرآن تفسيرًا ظاهريًا ، على هذا النمط الذي جرى عليه المفسرون عادة من بيان معاني الألفاظ وربطها بالسياق ، والإشارة إلى معني الآية الإجمالي^(١) . ونجد أيضًا بعض الروايات تُفسّر المُبهم القرآني تفسيرًا مبنيًا على المشهور ، دون أي نزوع للتأويل^(٢) .

وسوف نُفرد هذا التفسير بدراسة مُستقلة كممثل للغلاة من مُفسري الشيعة الإمامية الاثني عشرية ، في الجزء الثاني من هذا الكتاب ، بعنوان : (منهج الشيعة الإمامية الاثني عشرية في تفسير القرآن) ثانيًا : الإمامية الغلاة - القمّي نموذجًا) .



٣ - تفسير العياشي :

وهو لأبي النضر محمد بن مسعود العياشي ، من أهل سمرقند وقيل من بني تميم^(٣) . وقد ترجم له ابن النديم في (الفهرست) ، وبين أنه من فقهاء الشيعة وأنّ له مائتي كتاب أولها كتاب التفسير^(٤) ، وهذا يشعرنا بمكانة العياشي العلمية بين معاصريه ، وهذا ممّا يعطى تفسيره أهمية كبيرة .

وقد ظهر تفسير العياشي في نهاية القرن الثالث الهجري ، ورواه ولده جعفر الذي تروى عنه كتب والده ورواياته^(٥) ، إلا أنّ التفسير ورد محذوف الأسانيد ، إذ

(١) انظر (تفسير القمّي) ج ١ ص ١٣٨ .

(٢) انظر (تفسير القمّي) ج ١ ص ٣٨٩ .

(٣) انظر (الفهرست) للطوسي ص ١٦٥ .

(٤) انظر (الفهرست) لابن النديم ص ٢٧٤ - ٢٧٥ .

(٥) انظر (الفهرست) للطوسي ص ١٦٥ .

عمد بعض التُّشَاخ إلى حذفها منه ، واعتذر عن هذا العمل المشين بأنّه طلب للتفسير إجازة أو سماعًا من المصنف أو غيره فلم يجدها ، فحذف أسانيدَه ليكون أسهل على الكاتب والناظر فيه ، ثمّ وعد برّد الأسانيد إلى أصل التفسير كما أوردها المصنف ، إذا ما وجد بعد ذلك سماعًا أو أجازته من عنده^(١) .

وأصبحت روايات التفسير مرسلة بعد حذف الأسانيد ، ممّا أصاب مادته العِلْمِيَّة إصابة بالغة لعدم إمكانية الحكم على رواياته بالقبول أو الرد ، لأنّ السند هو العنصر الأساسي في الحكم على الروايات قوة وضعفًا ، وعلى هذا يمكن أن يُدرس التفسير كصورة من صور التفسير التقليّي فقط دون أن يُقطع بصحة ما فيه .

ويؤكد العياشي في مقدمته لتفسيره على أنّ الروايات المنسوبة إلى الأئمة لا ينبغي أخذها والاعتماد عليها إلا إذا وافقت كتاب الله وسنة رسوله ، فإنّ خالفتهما فلا بد من طرحها^(٢) .

ولهذه الروايات أهمية كبرى في استبعاد القول بتحريف القرآن بالزيادة أو النقصان ، إذ أنّ جميع الروايات المنسوبة إلى الأئمة في ذلك مُعارضة لصريح القرآن ، الذي دل على حفظ الله له بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾^(٣) ، فلا بد إذا من طرح كل الروايات التي تدل على التحريف سواء بالزيادة أو النقصان .

وتُقرر تلك الروايات أنّ الأئمة يعرفون تأويل القرآن ، وأنّ الإمام عليّاً يعرف علوم القرآن ومعانيه وحروفه وتأويله وتفسيره ، وأنّ مصدره في هذا العلم هو رسول الله^(٤) ، وأنّ علَم الأئمة بالتفسير واحد لأنهم على منهاج الإمام عليّ في علم القرآن .

(١) انظر (تفسير العياشي) ج١ ص ٢ .

(٢) انظر (تفسير العياشي) ج١ ص ٩ ، وانظر (التيبان) للطوسي ج١ ص ٥ .

(٣) سورة الحجر الآية ٩ .

(٤) انظر (تفسير العياشي) ج١ ص ١٥ .

وتمنع تلك الروايات تفسير القرآن بغير علم، وتعدّه تجاوزاً، فإن أحد فسر القرآن برأيه فأصاب لم يؤجر، وإن أخطأ فهو أبعد من السماء^(١). وليس المراد بالرأي هنا التفسير بغير المأثور، وإنما المراد تفسيره بغير علم، إذ لا خلاف بين المفسرين قدامى ومحدثين في جواز التفسير بالشواهد اللغوية المُعتبرة، وهو الذي مارسه عبد الله بن عباس من قبل في تفسيره لطائفة من ألفاظ القرآن^(٢)، وفعله كثير من المُفسرين الذين جاءوا بعده كالفرّاء، وأبي عُبيدة، والمُبرد، والزّجاج، والثّماني، والمُرتضى، ونصره الطوسي في أول التبيان، ثم طبّقه عملياً في تفسير الآيات، وكذلك فعل تلميذه الطبرسي من بعده في تفسيره (مجمع البيان).

أما الرواة الذين يروي عنهم العياشي تفسير الأئمة فهم مشاهير رواة الشيعة الأوائل، الذين كانت لهم تفاسير مروية عن الأئمة مثل جابر بن يزيد الجعفي (المتوفى سنة ١٢٨ هـ)، وأبان بن تغلب البكري الجري (المتوفى سنة ١٤١ هـ)^(٣)، الذي روى عن الأئمة الكبار الثلاثة علي بن الحسين، ومحمد الباقر، وجعفر الصادق، وكانت له قراءة مفردة^(٤)، وله كتاب في القراءات^(٥).

وممن يروي عنهم العياشي أبو بصير، وأبو حمزة الثمالي، وأبو الجارود الزيدي، وقد تقدّم ذكرهم والإشارة إلى تفاسيرهم عند الإشارة إلى تفسير القمي، وهناك مفسرون آخرون لم تؤثر عنهم تفاسير وإنما وردت لهم روايات عن الأئمة، حيث كانوا من أصحابهم وتلاميذهم، ومن هؤلاء زرارة بن أعين، وعبد الله بن سنان، ومحمد بن مسلم، وداود الرقي، والفضيل بن يسار، وسماعة بن مهران^(٦).

(١) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ١٧ - ١٨.

(٢) انظر (الإتقان في علوم القرآن) للسيوطي ج ١ ص ١٢٠.

(٣) انظر (مذاهب التفسير الإسلامي) جولدسيهر ص ٣٠٣، (الفهرست) للطوسي ص ٤١.

(٤) انظر (الفهرست) لابن النديم ص ٣٠٨.

(٥) انظر (غاية النهاية في طبقات القراء) لابن الجزري ج ١ ص ٤.

(٦) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ١٨٦، ١٨٩، ١٩٩، ٢١٧، ج ٢ ص ١٥٤.

وجاءت بعض روايات العياشي بسنده عن النبي^(١)، وأكثر الأئمة من أهل البيت كعلي بن أبي طالب^(٢)، وعلي بن الحسين^(٣)، ومحمد الباقر^(٤)، وجعفر الصادق^(٥)، وموسى بن جعفر^(٦)، وعلي بن موسى الرضا^(٧).

وأغلب الروايات مروية عن الباقر، والصادق اللذين ينص عليهما في غالب الروايات. وتنتهي بعض روايات العياشي إلى بعض الصحابة الكبار كعبد الله بن عباس، وسلمان الفارسي. كما ترد روايات مأثورة عن بعض التابعين مثل قتادة بن دعامة السدوسي، وأبي صالح، وإبراهيم النخعي^(٨).

وترد بعض الروايات مقطوعة على أصحاب الأئمة دون أن تُرفع إلى الأئمة أنفسهم، كزرارة بن أعين، والحسن بن راشد، والحسن بن محمد الجمال^(٩)، كما نجد في روايات العياشي مجاهيل مثل قوله: (عن بعض أصحابنا عن رجل)^(١٠).

وإذا اختلفت الروايات عن الأئمة باختلاف الرواة الذين يأخذون عنهم، يبين العياشي ذلك ونص عليه، فحوى تلك الروايات المتباينة^(١١).

ولا يختلف تفسير العياشي عن تفسير القمي من حيث منهجه في إيراد

(١) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٢٠، ٢٥، ٣٥، ٦٧.

(٢) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٢١، ٤١، ٤٤.

(٣) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٢٣، ٥٩، ج ٢ ص ١٦٤.

(٤) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ١٩، ٢٥، ٢٦.

(٥) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ١٩، ٢٠، ٢١.

(٦) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ١٩، ١٠٨، ج ٢ ص ١٥٠.

(٧) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٢١، ٤٦.

(٨) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٦٠، ١٠١، ١٥٠، ١٦٠، ١٦١، ١٧٩.

(٩) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٢١٩، ٤١، ٢٣.

(١٠) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٨٢، ١٢٦، ١٧٥.

(١١) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ١٠٦.

الروايات ، إذ هو يقف منها موقف الناقل ، ولا يتناولها بنقد إسنادها أو متونها ليتبين صحة نسبتها إلى الأئمة أو العكس ، وهو بهذا يخضع للمنهج العام لمفسري تلك الفترة الذين يعنون بجمع الأخبار المختلفة دون النظر فيها ، ولعل هذا يفسر لنا اشتغال تفاسيرهم على تأويلات فيها بُعد عما يدل عليه اللفظ أو السياق .

وتؤكد الروايات في تفسير العياشي موضوعات متنوعة ، تتعلق بأصول عقيدة الإمامية غالباً ، وبخاصة الإمامة وما يندرج تحتها من علم الأئمة وظهور قائمهم (المهدي) الذي يجتمع عليه شمل شيعتهم .

أما التفسير بحسب الظاهر فأكثره يتناول آيات الأحكام التي يجري تفسيرها بوجوه فقهية واضحة دون نزوع إلى التأويل الذي رأيناه غالباً في غيرها^(١) .



٤- تفسير فرات الكوفي :

وهو لفرات بن إبراهيم الكوفي ، وهو تفسير مُختصر ، مطبوع في مُجلد واحد^(٢) ، وقد ظهر هذا التفسير في مطلع القرن الرابع الهجري ، وهذا التفسير أيضاً يعني بالنقل ، وهو يروي أكثر ما يروي عن الأئمة ثم الصحابة والتابعين .

وقد أكثر الرواية عن الحسين بن سعيد الأهوازي الكوفي الذي ترجم له ابن النديم في (الفهرست) ، ويُنَّ أنه من أهل الكوفة ، ومن أصحاب الإمام علي بن موسى الرضا وابنه محمد الجواد ، وأنه هو وأخوه الحسن أوسع أهل زمانهما علماً بالفقه والآثار ، وغير ذلك من علوم الشيعة^(٣) .

ويروي فرات في تفسيره عن شيوخ آخرين غير الحسين الأهوازي ، مثل محمد ابن أحمد بن عثمان ، وعلي بن حمدون ، وجعفر بن محمد الغزاري ، وغيرهم ،

(١) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٢١١ .

(٢) توجد منه نسخة بدار الكتب المصرية .

(٣) انظر (الفهرست) لابن النديم ص ٣١٠ ، (طبقات المُفسرين) للدودي ج ١ ص ١٥٠ .

وقد ترجم لفُرات من المتأخرين حسن الصدر في (تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام)^(١).

ويروي التفسير أبو الخير مقداد الحجازي المدني ، عن أبي القاسم عبد الرحمن العلوي ، عن فُرات بن إبراهيم ، كما هو مثبت في أوله ، وقد بدأه الراوي بالثناء على الله ثم قال في مقدمته : (أما بعد ، فهذا تفسير آيات القرآن المروي عن الأئمة - عليهم السلام ، قال الشيخ الفاضل أستاذ المُحدّثين في زمانه فُرات بن إبراهيم الكوفي - رحمة الله عليه : حدّثني محمد بن سعيد بن رحيم الهمداني ، ومحمد بن عيسى بن زكريا قالا : حدّثنا عبد الرحمن بن سراج ...^(٢)).

ويعبر فُرات عن طريقة تحمله لروايات التفسير بعبارة (حدّثنا) أو (حدّثني)^(٣) ليفرق بذلك بين تحديده مع جماعة وتحديثه مُنفردًا ، وذلك متكرر في تفسيره كله . وقد أصاب تفسير فُرات بعض ما أصاب تفسير العياشي ، إذ عمد من نقله إلى إسقاط أكثر أسانيده ، واكتفى بقوله في غير موضع : فُرات ، حدّثني فلان معنعنًا عن فلان^(٤) ، ومراده من لفظه (مُنعنًا) أنَّ الرواية التي ذكرها فُرات كانت مُسنده ، وإنّما أسقط الناسخ أكثر رجال السند اختصارًا .

ولا يروي فُرات عن الأئمة فحسب ، بل هناك كثير من الروايات الموقوفة على الصحابة أو المقطوعة عن التابعين ، فقد روي فُرات عن عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وأبي سعيد الخُدري ، ومعاذ بن جبل ، وجابر بن عبد الله الأنصاري ، وأم المؤمنين أم سلمة^(٥) .

(١) انظر (تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام) حسن الصدر ص ٣٣٢.

(٢) (تفسير فُرات الكوفي) ص ٢.

(٣) (تفسير فُرات الكوفي) ص ٣ ، ٦.

(٤) (تفسير فُرات الكوفي) ص ٥٧.

(٥) انظر (تفسير فُرات الكوفي) ص ١٣ - ٤٦ - ١٠٠ - ١٠٢ - ١٨٠ - ١٠٩ - ١٤٣ - ١٥٧ -

كما روي عن مُجاهد ، والشَّديّ ، وأبي مالك ، والزهري^(١) .
ونلاحظ أنَّ غالبية روايات فُرات الكوفي في تفسيره تنسم بالنزوع إلى التأويل ،
ففرى كثيرًا من الألفاظ تؤول بأشخاص معينين لهم صلة بعقيدة الشيعة الإمامية^(٢) ،
وهذه تأويلات لا تحتملها الدلالة القرآنية الظاهرة للألفاظ ، ولكن تفسير فُرات لا
يقوم كله على هذا الأسلوب من التأويل ، وإنما نجد فيه أيضًا آيات أُوتت تأويلًا لا
يبتعد عما يحتمله الظاهر من وجوه^(٣) ، ويضم تفسير فُرات بعض الروايات المأثورة
في النسخ والمنسوخ^(٤) . وقد اعتمد فُرات الكوفي في تفسيره على بعض التفاسير
النقلية القديمة ، كتفسير أبي الجارود الزيدي .



(١) انظر (تفسير فُرات الكوفي) ص ١٣١ - ١٥٧ - ١٧٨ .

(٢) انظر (تفسير فُرات الكوفي) ص ١٣ - ١٤ .

(٣) انظر (تفسير فُرات الكوفي) ص ١٠٩ - ١١٠ .

(٤) انظر (تفسير فُرات الكوفي) ص ٥٧ - ٥٨ .

ب- التفسير بالرأي عند الإمامية (التفسير العقلي)

كان التفسير عند الإمامية حتى بداية القرن الرابع الهجري نقلًا، لا يتجاوز تفسير القرآن بالمأثور عن النبي والأئمة وعدد من الصحابة والتابعين. وفي نهاية القرن الرابع الهجري ظهرت بوادر جديدة في التفسير بالرأي إلى جانب النقل، ويبدو أنَّ هذا المنهج الجديد الذي ظهر كان ثمره الحياة العلمية التي شهدتها بغداد أواخر القرن الرابع الهجري، وأنَّ المؤثرات الفكرية والعقلية هي التي ولّدت. ويبدو أنَّ التقارب الواضح بين الشيعة الإمامية والمعتزلة في هذه الفترة كان له أثره أيضًا في ظهور هذا المنهج الجديد.

وكانت الخطوة الأولى والمحاولة التمهيديّة للتفسير بالرأي عند الإمامية على يدي الشريفين محمد بن الحسين الرضوي (المتوفى سنة ٤٠٦ هـ)، وأخيه علي بن الحسين المرتضى (المتوفى سنة ٤٣٦ هـ)، وهما لم يحررا ذلك في كتاب تفسير منهجيّ منظم، وإنما أوردا ذلك في كتابين: الأول من كتب معاني القرآن، وهو من تأليف الشريف الرضوي، وهو كتاب (حقائق التأويل في متشابه التنزيل)، والكتاب الثاني: يُعَدُّ من كتب (الأمالى)، وهو من تأليف الشريف المرتضى، ويجمع بين ألوان من الأدب واللغة والتفسير وهو كتاب (أمالى المرتضى)، وكان لابد من التنويه عن هذين الكتابين باعتبارهما الخطوة الأولى السابقة لمنهج الرأي والعقل عند الطوسي، وتلميذه الطبرسي.



١- تفسير القرآن في كتاب (حقائق التأويل في متشابه التنزيل) للشيخ الرضي :
وقد تناول الرضي في كتابه تفسير الآيات المتشابهات ، وهو كتاب يدل على
معرفة وافية بالعلوم الإسلامية والعربية^(١) ، والكتاب يقع في عشرة أجزاء لا يوجد منه
إلا الجزء الخامس فقط وبقية الأجزاء مفقودة .

ونلاحظ أن مادة الكتاب الأصلية تدور على تأويل مجموعة من الآيات
المتشابهات ، ونلاحظ في طريقة تفسيرها الحرص على دفع شبهة أو إزالة وهم ،
وتلك الشبهات تتعلق بلغة القرآن وتعبيره ومعانيه ، وقد رتبها الرضي على شكل أسئلة
يثيرها سائلون ، فيجيب عنها بما يجلي الحقائق ويزيل الشبهات والأوهام ، وهو لا
يذخر وسعاً في التوصل بما يوصله إلى غايته ، فيقوم بالرجوع إلى الآيات المحكمات
ويرد المتشابهات إليها ، ويحتكم إلى أسلوب القرآن وسياقه ، ويستأنس بالآثار
المروية عن النبي وصحابته وتابعيهم والأئمة أحياناً ، ويستشهد بكلام العرب
وأساليبهم ، ويعتني بآراء المفسرين واللغويين والمتكلمين .

ويعتني الرضي بالمأثور عن النبي والصحابة والتابعين والأئمة في تأويل الآيات
وتفسيرها ، عناية لا تقل عن عنايته بالسياق ، فنراه يورد كثيراً من الروايات التي
تعضد رأيه في معاني الآيات المتشابهات أو المحكمات^(٢) .

وكما يروي الرضي عن النبي والصحابة والتابعين كأبي العالية ، وعكرمة ،
والشعبي ، وقتادة ، والنظام^(٣) ، فإنه يروي أيضاً عن أئمة أهل البيت ، فهناك روايات
أوردها في مواضع متباعدة من كتابه عن الإمام محمد الباقر ، وجعفر الصادق^(٤) .
والرضي يقف وقفات عقلية عند المأثور ناقدًا له ، فهو يعتد بالعقل ويجعله حجة

(١) انظر (وفيات الأعيان) لابن خلكان ج ٣ ص ٥٤ .

(٢) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٣٣ ، ١٣٤ .

(٣) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ٧٤ ، ٨٩ ، ١٢١ ، ١٥٢ ، ٢٧٣ .

(٤) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ٢٩١ ، ٣٧٥ .

بعد السمع ، ويتخذ وسيلة في تبين معاني الآيات . ويناصر الرضي الكثير من آراء المعتزلة ، ومنها مسألة (أفعال العباد) فهو يقف منها موقفاً اعتزالياً واضحاً حيث يقرر أنَّ الإنسان مُختير في أفعاله وليس مُجبِراً ، فهو ينفي ما يسمونه الإلجاء أو الاضطرار ، لأنَّه لا يليق بعدالة الخالق سبحانه ، إذ كيف يلجئ ويضطر ثم يحاسب ويعاقب ، وكان تأثره بآراء المعتزلة واضحاً لما وجد في كتابه من نقول عن كبار المعتزلة كأبي عليّ الجبائي ، وأبي عليّ الفارسي ، وعليّ بن عيسى الرّماني ، وأبي مُسلم الأصفهاني ، والقاضي عبد الجبار الهمداني^(١) ، بالإضافة إلى تصريحه في بعض المواضع من كتابه باطلاعه على كتب المعتزلة - وهو إمامي بشهادة كل من ترجم له^(٢) .

ومن وسائل الرضي في تأويل الآيات تفسير القرآن باللغة ، فهو يربط تعابير القرآن بتعاريف العرب للكلام ، وعدّته في ذلك الشعر القديم وأقوال العرب ، وغني أيضاً ببلاغة القرآن وقراءاته عناية لا تقل عن عنايته بالموضوعات الأخرى^(٣) .



٢- تفسير القرآن في كتاب (الأمالى) للشریف المرتضى :

وهو لأبي القاسم عليّ بن الحسين (الطاهر أبو أحمد) ، المعروف بالشریف المرتضى ، ويرتفع نسبه إلى الإمام موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر ابن عليّ بن زين العابدين بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب .

وهو أخو الشریف الرضي ، واختلف العلماء في كتاب (نهج البلاغة) هل هو جمعه أو جمع أخيه الشریف الرضي ، وقد أملي المرتضى كتابه (الأمالى) وهو في

(١) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ١٠ ، ٢٢ ، ٤١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٩ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٢ ، ٩٥ ، ١٣٧ ،

٢١٨ ، ٢٢١ ، ٣٦١ .

(٢) انظر (البداية والنهاية) لابن كثير ج ١٢ ص ٥٣ على سبيل المثال .

(٣) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ٣٠ ، ٨٨ ، ١٠١ ، ١٤٢ ، ١٥٤ ، ٣٠٢ ، ٣٥٥ ، ٣٦٣ .

طريقه إلى الحج سنة ٣٩٥ هـ ، وجمع فيه ألواناً من الأدب واللغة والتفسير .
والكتاب يشتمل على محاضرات أو أمالي أملاها المرتضى في ثمانين مجلساً ،
وهو كتاب يدل على توسع صاحبه في الاطلاع على العلوم ، وهو لا يحيط بتفسير
القرآن كله ، بل ببعض آياته التي يدور أغلبها حول العقيدة .

ونحن لا يعنيها إلا ما في أمالي المرتضى من تفسير . والمرتضى عندما يتناول
تفسير الآيات يعتمد على العقل واللغة والبلاغة بصورة واضحة ، ويسمى ذلك
تأويلاً ، وقد جمع المرتضى أماليه هذه فيما بعد بكتاب سماه (غُرر الفوائد ودُرر
القلائد) قيل فيه (وهو كتاب ممتع يدل على فضل كثير وتوسع في الإطلاع على
العلوم)^(١) .

ويعتمد المرتضى على المنهج العقلي في التفسير ، ويجعل العقل كاشفاً عن
صحة التفسير أو ضعفه ، فما يرفضه العقل من وجوه التفسير مرفوض عنده ، ومن
مظاهر منهجه العقلي التمسك بظواهر القرآن واتخاذها حُججاً في دعم تأويله ، إذا لم
تصادم أسس العقيدة ، فهو يجعل العقل شاهداً على بطلان ما يشهد ظاهر القرآن
بخلافه^(٢) .

والأساس الثاني الذي أقام عليه المرتضى منهجه في التفسير هو اللغة ، فهو يفهم
النص القرآني في ضوء لغة العرب وطرائقهم في البيان والتعبير وما جرى به الفهم
وعادتهم في وجوه الكلام^(٣) .

الأساس الثالث الذي يستند إليه المرتضى في تفسيره هو بلاغة العرب ، وكثيراً
ما يتخذها وسيلة لتأويل الآيات التي يُصادم ظاهرها أصلاً من أصول عقيدة الإمامية
والمعتزلة ، كقضية العدل الإلهي ، حيث يحمل التعبير الذي فيه شبهة على المجاز

(١) انظر (وفيات الأعيان) لابن خلكان ج ٣ ص ٣ .

(٢) انظر (الأمالي) للمرتضى ج ١ ص ٢٨ ، ٢٩ .

(٣) انظر (الأمالي) للمرتضى ج ١ ص ٢٢٩ .

أو غيره من وجوه البلاغة لدفع تلك الشبهة وإبطالها^(١).

والمرتضى يُحاول أن يُثبت فيما فسر من الآيات في أماليه ، أن أصول المعتزلة مأخوذة من كلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، ومن كلام غيره من الأئمة^(٢) .
والمرتضى لا يقتصر في أماليه على هذا النوع المذهبي من التفسير بل يعرض لبعض الإشكالات التي ترد على ظاهر النظم للقرآن مما يوهم بوجود التناقض ثم يُجيب عنها بدقة بالغة ترجع إلى مهارته في اللغة وإحاطته بفنونها^(٣) .



٣- تفسير (التبيان في علوم القرآن) للطوسي :

وهو لأبي جعفر محمد بن الحسن بن علي الملقب بالطوسي^(٤) ، نسبة إلى مدينة طوس بخراسان ، وقد اشتهرت طوس بكونها مركزاً علمياً مرموقاً ، فقد تخرج فيها الكثير من أئمة العلم والفقه ، منهم أبو حامد محمد بن محمد الغزالي ، والوزير الشهير نظام الملك الحسن بن علي .

وقد ولد الطوسي سنة ٣٨٥ هـ بطوس وقضى فيها صدر شبابه ، ودرس العلوم النقلية والعقلية بها ، ثم قدم بغداد حاضرة العالم الإسلامي في زمنه ، حيث مدارس العلم ومجالسه تروج بالعلماء والمتعلمين الوافدين - سنة ٤٠٨ هـ^(٥) .

وكان الطوسي يحضر دروس العلماء من مختلف المدارس الإسلامية ، وكان حضوره لدروس الشيخ أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان الملقب بالمفيد - فقيه الشيعة ورئيسهم إذ ذاك^(٦) - سبب تعلمه وتبحره في علوم الشيعة الإمامية . ثم

(١) انظر (الأمالي) للمرتضى ج١ ص ٣ ، ٤ ، ٣٦ .

(٢) انظر (الأمالي) للمرتضى ج١ ص ١٠٣ ، ١٠٤ .

(٣) انظر (الأمالي) للمرتضى ج١ ص ١٨ ، ٢٠ .

(٤) انظر (الفهرست) للطوسي ص ١٨٩ . (الأمالي) للطوسي ج١ ص ٣١ ، (رجال النجاشي) ص ٢٨٧ .

(٥) انظر (رجال الحلي) ص ١٤٨ . (الذريعة) للطهراني ج٣ ص ٣٢٨ .

(٦) انظر (الفهرست) للطوسي ص ١٨٦ .

انتقل الطوسي بعد وفاة المفيد إلى مجلس علي بن الحسين الموسوي المعروف بالشريف المرتضى الذي آلت إليه رئاسة الإمامية . وحين توفي الشريف المرتضى آلت الأستاذية والرياسة العلمية إلى الطوسي .

وصار الإمامية يرجعون إلى الطوسي ، فكانت داره في الكرخ مقصدًا لطلبة العلم ، وكان عصر الطوسي يتسم بالكثير من حرية الفكر على الصعيد الرسمي ، فلم يكن هناك حجر عقيدي على مدارس المسلمين المختلفة ومنها الإمامية ، بل كانت المناظرات العلمية في المسائل العقيدية تجري علنًا ، وساعد على ذلك وجود البويهيين في الحكم ، حيث كان لهم ميل معروف للإمامية .

وقد حظي الطوسي لذلك بكرسي الكلام ، غير أن هذا الكرسي أُحرق في الفتنة التي حدثت في بغداد سنة ٤٤٩ هـ بين السلفيين والإمامية^(١) ، وبعد دخول السلاجقة بغداد سنة ٤٤٧ هـ وانتهاء عهد البويهيين ، ازدادت الحالة سوءًا ، حيث أُحرقت مكتبة (دار العلم) الضخمة التي أنشأها سابور بن أردشير وزير الدولة البويهية سنة ٣٨٠ هـ ، وفيها أكثر من عشرة آلاف مُجلّد من أمهات الكتب^(٢) ، وكانت سنة ٤٤٨ هـ خاتمة رحلة الطوسي إلى بغداد ، إذ ألجأته الفتنة إلى النجف حيث مشهد الإمام علي بن أبي طالب - بعد أن استتر في بغداد فترة خوفًا على نفسه^(٣) ، فغدت النجف مقصدًا لطلبة العلم من الإماميين^(٤) .

والطوسي كان ذا أفق واسع وعقلية متفتحة ، فلم يلتزم بطائفة معينة من الشيوخ ولم يتلق عن شيوخ مذهبه فحسب ، ممّا جعله موسوعيًا في تأليفه ، كثير العناية

(١) انظر (تنقيح المقال في أحوال الرجال) للمامقاني ص ١٠٥ ، (لسان الميزان) لابن حجر العسقلاني ج ٨ ص ١٧٩ .

(٢) انظر (المنتظم) لابن الجوزي ج ٨ ص ٢٢ .

(٣) انظر (رجال الحلي) ص ١٤٨ ، (لسان الميزان) لابن حجر ج ٥ ص ١٣٥ .

(٤) انظر (الذريعة) للطهراني ج ٢ ص ١٤ .

بالمقارنات في كتبه مجدداً في أسلوبه ، ولعل تفسيره (التيان) خير ما يُمثل هذا الاتجاه ، فهو زاهر بمصادر متنوعة لمؤلفين من الشيعة وأهل السنة والمعتزلة .

وقد اعتمد الطوسي في كثير مما أورده في تفسيره من المأثور على أهل السنة^(١) ، فهو أول من حاول التقريب الفكري بين طائفة الاثني عشرية وجمهور المسلمين^(٢) .

والطوسي كان عالماً إمامياً مُستقيماً معتدلاً في تشيعه ، وكان لصفاء عقيدته لا يُداري الغلاة ، الذين كانوا ينتسبون إلى التشيع كذباً لإخفاء لما في نفوسهم من الزيف ، بل كان يفضحهم ويُنبّه على انحراف عقيدتهم^(٣) .

وقد ألف الطوسي التبيان بنمط جديد وأسلوب مبتكر لم يُسبق إليه ، فهو أول تفسير شيعي يضم في أبواب متفردة مختلف مباحث التفسير وعلوم القرآن كالقراءات ولحجتها والمعاني والإعراب واللغة والنظم وأسباب النزول وغيرها .

وقد أشار إلى هذا التفسير الكثير من القدامى في تراجمهم للطوسي كالشُبكي^(٤) ، وابن حجر^(٥) ، والسيوطي^(٦) ، كما أشار إليه ابن تيمية في مقدمته في أصول التفسير^(٧) .

وتفسير الطوسي هو أفضل تفاسير الشيعة الإمامية قبل الطبرسي ، وهو يقع في الأصل في عشرين جزءاً^(٨) ، ولكن إدماج النسخ لأجزائه حمل بعض المعاصرين على القول بأنه يقع في عشرة أجزاء ، وقد طُبِعَ التبيان عدة طبعات .

(١) انظر (الإمام الصادق) محمد أبو زهرة ص ٢٦٠ .

(٢) انظر (الإمام الصادق) محمد أبو زهرة ص ٤٥٢ ، ٤٥٣ .

(٣) انظر (رجال الطوسي) ص ٩٩ ، ٣٥٩ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٣ ، ٤٣٠ ، ٥١٥ .

(٤) انظر (طبقات الشافعية) للشبكي ج ٤ ص ١٢٦ .

(٥) انظر (لسان الميزان) لابن حجر العسقلاني ج ٥ ص ١٣٥ .

(٦) انظر (طبقات المفسرين) لجلال الدين السيوطي ص ٢٩ .

(٧) انظر (مقدمة في أصول التفسير) لابن تيمية ص ٨٤ .

(٨) انظر (طبقات المفسرين) للسيوطي ص ٢٩ . (الذريعة إلى تصانيف الشيعة) للطهراني ج ٣ ص ٣٣٠ .

٤- تفسير (مجمع البيان لعلوم القرآن) للطبرسي :

١- ترجمة المفسر

نسبته ومولده ووفاته :

هو أمين الدولة أو أمين الإسلام أبو علي الفضل بن حسن بن الفضل الطبرسي الطوسي السبزواري الرضي أو المشهدي ، ويرى بعض العلماء أنَّ الطبرسي بالطاء المهملة والباء الموحدة المفتوحتين والراء الساكنة بعدها سين مهملة نسبة إلى طبرستان^(١) بفتح الطاء والباء وكسر الراء ، والطبر بالتحريك هو الذي يشق به الأحطاب وما شاكله بلغة الفرس^(٢) ، واستان : الناحية ، كأنه يقول ناحية الطبر ، والصحيح أنَّ أصله من (طبرس)^(٣) الواقعة بين أصبهان^(٤) وكاشان^(٥) ، كما صرح البيهقي المعروف بابن فندق في (تاريخ بيهق)^(٦) - وهو معاصر للطبرسي كما أنَّهما

(١) طبرستان : يفتح أوّله وثانيه وكسر الراء ، والنسبة إلى هذا الموضع الطبري ، وهي بلدان واسعة كثيرة خرج من نواحيها الكثير من أهل العلم والأدب والفقه ، وهي في البلاد المعروفة بمآزندان وهذه البلاد مجاورة لجيلان وديلمان وهي بين الري وقومس والبحر وبلاد الديلم ، ومعنى طبرستان من غير تعريب موضع الأتبار . انظر (معجم البلدان) لياقوت الحموي ج ٣ ص ٥٠١ ، ٥٠٢ .

(٢) انظر مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ، لحسن العاملي ص ٥٧ .

(٣) (طبرس : هي من رساتيق مدينة (قُم) الواقعة بين كاشان وأصفهان . انظر : (تاريخ قم) حسن بن محمد ابن حسن القمي ص ٥٦ ، تصحيح : سيد جلال طهراني ، مطبعة مجلس ملي ١٣٥٣ هـ .

(٤) أصبهان : وهي مدينة عظيمة من أعلام المدن ، والمعروف أنَّ الأصب بلغة الفرس هو الفرس وهان كأنه دليل الجمع فمعناه الفرسان والأصبهانّي الفارس ، وكانت أصبهان بالموضع المعروف بجي وهو الآن يُعرف بشهرستان ، وقد خرج منها الكثير من العلماء والأئمة في كل فن وعلى الخصوص علو الإستاذ ، فلهم عناية وافرة بسماع الحديث وبها الكثير من الحفاظ ولها عدة تواريخ . (معجم البلدان) لياقوت الحموي ج ١ ص ٣٩٢ ، ٣٩٦ .

(٥) (كاشان : بالشين المعجمة مدينة بما وراء النهر على بابها وادي أخسيكت) . (معجم البلدان) ج ٤ ص ٣٢٧ .

(٦) (بيهق : بالفتح أصلها بالفارسية بيهه يعني بهاءين ومعناه بالفارسية : الأجود ، وهي ناحية كبيرة واسعة =

عاشا في مدينة واحدة وهي (بيهق) وهو بهذا يكون أعرف من غيره بأصل الطبرسيّ ممن تأخر عنه ، بالإضافة إلى أنّ هذه أقدم ترجمة وصلت إلينا عن الطبرسيّ^(١) - فلا يبعد أن يكون قد ولد هناك ، ثم انتقل إلى خراسان فأقام فيها مدة طويلة ثم انتقل إلى سبزوار^(٢) ، أما الرضيّ والمشهديّ فنسبة إلى مشهد الرضا عليه السلام لأنّه سكن فيه .

والطبرسيّ ولد في عام ٤٧٠ هـ وتوفي سنة ٥٤٨ هـ على أصح الآراء ، وكان ذلك في سبزوار ثم نقل إلى المشهد الرضويّ المقدّس ودُفن فيه ، وقبره يزار حتى اليوم في الشارع المسمى باسمه ، وهو في موضع يُقال له (قتلكاه) أي : مكان القتل ، وذلك لما وقع فيه من القتل العام بأمر عبد الله خان أمير الأفغان في أواخر الدولة الصفويّة .



أقوال العلماء في حقه :

لم أجد ذكراً للطبرسيّ في الكثير من مصادر أهل الشنّة ، فلم يذكره ابن خلكان في (وفيات الأعيان) فلم أجدّه في حرف الفاء (الفضل) ولا في حرف الطاء (الطبرسيّ) ، ولم يذكره السيوطيّ في (بغية الوعاة) لا في حرف الفاء ولا في حرف الطاء ، وذكره الزركليّ في (الأعلام) ولم يذكر عنه شيئاً ، ولم أجد ذكراً له في (طبقات المفسرين) للسيوطيّ ، وقد قسّم السيوطيّ المفسرين إلى أنواع أربعة .. والرابع : من صنّف تفسيراً من المبتدعة كالمعتزلة والشيعة وأضرابهم ، قال السيوطيّ «ولم أستوف أهل القسم الرابع وإنما ذكرت منهم المشاهير كالزمخشريّ والرمانيّ

= كثيرة البلدان والعمارة من نواحي نيسابور ، وكانت قصبتها أولاً خروجر ثم صارت سبزوار ، والعمارة تقول سبزور ، وقد أخرجت من لا يحصى من العلماء والفقهاء والأدباء ، ومع ذلك فالغالب على أهلها مذهب الرافضية الغلاة . (معجم البلدان) لياقوت الحمويّ ج ١ ص ٨٠٤ .

(١) انظر (تاريخ بيهق) لعلي بن زيد البيهقيّ الشهير بابن فندق ص ٤٢٠ ، وهو مؤرخ توفي سنة ٥٦٥ هـ . (الأعلام) للزركليّ ج ٥ ص ١٠١ .

(٢) انظر مقدمة (جوامع الجامع) للطبرسيّ ، لكامل سليمان ص ٨ ، ٩ ، ١٠ .

والجُبَّائِي وأشباههم»^(١)، ولعل السيوطي اكتفى بذكر تفسير الطوسي شيخ الطبرسي لملاحظته التشابه الكبير بين الطوسي والطبرسي، وقليل من ترجم له من أهل السنة، ومنهم القفطي صاحب (إنباه الرواة) حيث قال (قصدوه للاستفادة من بلاغته في النثر والنظم...) ^(٢)، أما من ترجم له من المحدثين من أهل السنة فهم كثير منهم الشيخ: محمود شلتوت، شيخ الأزهر السابق الذي قدّم لطبعة (مجمع البيان) التي أصدرتها دار التقريب^(٣)، والدكتور: محمد حسين الذهبي في (التفسير والمفسرون)^(٤)، ولعل ما وجد بخط الشيخ: عبد المجيد سليم شيخ الجامع الأزهر السابق على نسخته الخاصة من (مجمع البيان) وهو (هذا التفسير من خير التفاسير التي قرأتها)^(٥)، دليل كاف على مكانة هذا التفسير ومكانة صاحبه عند الباحثين. وقد التبس الأمر على صاحب (كشف الظنون) فنسب تفسير الطبرسي لشيخه الطوسي وخلط بين الاثنين^(٦)، والتبس الأمر أيضًا على صاحب (تاريخ التفسير) فذكر كلامًا شبيهًا بكلام صاحب كشف الظنون^(٧).

أما علماء الشيعة فقد أكثروا في مدحه والثناء عليه، ومما قيل في حقه ما جاء في (مجالس المؤمنين) من (أنه عمدة المفسرين أمين الدين ثقة الإسلام، كان من

(١) (طبقات المفسرين) للسيوطي ص ٢.

(٢) (إنباه الرواة على أنباء النحاة) للوزير: جمال الدين القفطي ج ٣ ص ٦، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة دار الكتب المصرية، ١٩٥٥ م.

(٣) انظر مقدمة (مجمع البيان) طبعة دار التقريب بين المذاهب الإسلامية، للشيخ: محمود شلتوت، ج ١ ص ٢٠.

(٤) انظر (التفسير والمفسرون) محمد حسين الذهبي ج ٢ ص ٩٣، ط: الرابعة، مكتبة وهبة ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م.

(٥) انظر (الشيخ الطبرسي وآراؤه النحوية) مرتضى محمد تقي الأيرواني ص ٣٨.

(٦) انظر (كشف الظنون) لمصطفى بن عبد الله الشهير بحاجي خليفة ج ٢ ص ٣٨٥، تحقيق: محمد شرف الدين.

(٧) انظر (تاريخ التفسير) قاسم القيسي ج ١ ص ١٩٩، مطبعة المجمع العراقي ١٣٨٥ هـ ١٩٦٦ م.

نحارير علماء التفسير ، وتفسيره الكبير الموسوم بمجمع البيان بيان كاف ودليل واف لجامعيته لفنون الفضل والكمال ، فهو الشيخ الإمام الأجل العالم الزاهد أمين الدولة ثقة الإسلام أمين الرؤساء ، وبالجمله ففضل الرجل وجلالته وتبحره في العلوم ووثاقته أمر غني عن البيان ، وأعدل شاهد على ذلك كتابه مجمع البيان بما جمعه من أنواع العلوم وأحاط به من الأقوال المشتتة في التفسير ، مع الإشارة في كل مقام إلى ما روي عن أهل البيت في تفسير الآيات بالوجوه البينة المقبولة ، مع الاعتدال وحسن الاختيار في الأقوال ، والتأدب وحفظ اللسان مع من يخالفه في الرأي ، بحيث لا يوجد في كلامه شيء ينفر الخصم أو يشتمل على التهجين والتقييح ، وقل ما يوجد في المصنفين من يسلم كلامه من ذلك ، وانظر إلى كلامه في مقدمة (جامع الجوامع)^(١) في حق صاحب (الكشاف) ، وما فيه من التعظيم له والثناء على علمه وفضله ، لتعلم أنه من الفضل والإنصاف وطهارة النفس في مرتبة عالية^(٢) .

وجاء في (مستدركات الوسائل) : (أنه فخر العلماء الأعلام وأمين الملة والإسلام ، المفسر الفقيه الجليل الكامل النبيل ، صاحب تفسير مجمع البيان الذي عكف عليه المفسرون ، وغيره من المؤلفات الرائقة الشائع جملة منها) . وجاء في (نقد الرجال) أنه ثقة فاضل دين عين من أجلاء هذه الطائفة) . وجاء في (الروضات) : (أنه الشيخ الشهيد^(٣) السعيد والحبر الفقيه الفريد ، الفاضل العالم المفسر الفقيه المحدث الجليل الثقة الكامل النبيل) . وجاء في (المقاييس) : (أنه أمين الإسلام الشيخ الأجل الأوحـد الأكمل ، قدوة المفسرين وعمدة الفضلاء المتبحرين ، أمين الدين قدس الله نفسه الزكية ، وأفاض على تربته المراحم

(١) ويطلق عليه أيضًا (جوامع الجامع) انظر مقدمة (مجمع البيان) لمحسن العاملي ص ٥٤ .

(٢) مقدمة (مجمع البيان) لمحسن العاملي ص ٥٢ .

(٣) وقد وصف الطبرسي بالشيخ الشهيد إذ ربما كان قد مات مسمومًا . انظر مقدمة (جوامع الجامع) للطبرسي ، لكامل سليمان ص ١٠ .

السرمدية، وقد أثنى عليه الكثير من علماء الشيعة في زمانه وفي العصور التالية له، ومنهم على سبيل المثال: العلامة محمد باقر البهبهاني في تعليقه على (رجال ميرزا محمد الكبير)، والمولى نظام الدين القرشي تلميذ الشيخ البهائي في (نظام الأقوال)، والشيخ منتجب الدين علي بن عبيد الله بن بابويه في (الفهرست)، والعلامة المجلسي في (الوجيزة)، والشيخ الحافظ ملا عبد الله الأصفهاني المعروف بالأفندي في (رياض العلماء) والسيد شفيع الجابلق في (الروضة البهية)، والمحدث الفقيه البحراني صاحب (الحدائق)^(١).

والثروة العلمية التي خلفها الطبرسي تدل على أنه كان من أبرع أقرانه علماء ومعرفة وأدباً وفتاً، لأنها آثار جلية سجلها التاريخ بالفخر، تركت لصاحبها أطيب الذكر لأنها كانت حرية بجعله إمام هذا الفن، بالإضافة إلى أنه كان شيخ الطائفة في فقه الشريعة وعلوم الدين، ومن الأقطاب وأهل النظر والتحقيق والبحث والتدقيق، وقد سلك منهج المجددين من حملة الدعوة كأمثال الصدوق والمفيد والطوسي والمرتضى^(٢).



شيوخه وتلامذته ومصنفاته وآثاره:

روى الطبرسي عن كثير من علماء الشيعة وأعلامهم، منهم الشيخ أبو علي بن الشيخ الطوسي شيخ الطائفة في زمانه، والشيخ أبو الوفاء عبد الجبار بن علي المقرئ الرازي عن الشيخ الطوسي، والشيخ الحسن بن الحسين بن الحسن بن بابويه القمي الرازي جد منتجب الدين صاحب (الفهرست)، والشيخ الإمام موفق الدين الحسن ابن الفتح الواعظ البكرابادي عن أبي علي الحسن بن محمد ابن الشيخ الطوسي،

(١) مقدمة (جوامع الجامع) للطبرسي، لكامل سليمان ص ١٠، مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي، لحسن الأمين العاملي ص ٥٢.

(٢) مقدمة (جوامع الجامع) لكامل سليمان ص ٩.

والسيد أبو طالب محمد بن الحسين الحسيني القصبّي الجرجاني ، والشيخ الإمام أبو الفتح عبد الله بن عبد الكريم بن هوازن القشيري ، والشيخ أبو الحسن ، محمد بن الحسين البيهقي ، والشيخ جعفر الدوريسيّ وهو من تلامذة المفيد^(١) .

وقام الطبرسيّ برحلات في طلب العلم منها رحلته إلى مدينة النجف ، حيث كانت النجف وما زالت مقر المرجعية الشيعية في البلاد الإسلامية لذا اكتسبت أهمية خاصة ، وترجع أهميتها إلى وجود قبر الإمام علي بن أبي طالب فيها ، وهناك رحلة أخرى إلى مدينة الري للأخذ عن عبد الجبار بن علي المقرّي الرازي الذي تذكر المصادر أنه سكن الري بعد مغادرته الغريّ ، وللأخذ أيضًا عن الشيخ أبي جعفر الدوريسيّ الذي سكن بالري أيضًا^(٢) ، ثم رحل الطبرسيّ بعد ذلك إلى طوس^(٣) حيث روى عن القشيريّ صحيفة الإمام الرضا سنة ٥٠١ هـ^(٤) ، ثم رحل الطبرسيّ إلى (كرمان) للأخذ عن تاج القراء الكرمانّي الذي لم يغادر موطنه مطلقًا^(٥) ، ويبدو أن الطبرسيّ أخذ عنه القراءة والنحو^(٦) ، ثم انتقل الطبرسيّ إلى (سبزوار) من يهق واستقر بها وألف تفاسيره الثلاثة بها ، وبقي في سبزوار حتى وافاه الأجل ، ونقل نعشه إلى المشهد الرضويّ حيث دُفن هناك^(٧) .

(١) مقدمة (جوامع الجامع) لكامل سليمان ص ٩ ، مقدمة (مجمع البيان) لمحسن العاملي ص ٥٢

(٢) انظر (أعيان الشيعة) ج ٣٧ ص ٨٩ ، (روضات الجنات) للخوانساريّ ج ٢ ص ١٧٤ .

(٣) طوس : هي مدينة بخراسان بينها وبين نيسابور نحو عشرة فراسخ ، فتحت أيام عثمان بن عفّان ، وبها قبر علي بن موسى الرضا وقبر هارون الرشيد ، وبها آثار أبنية إسلامية جليلة ، وقد خرج من طوس من أئمة العلم والفقه ما لا يحصى وعلى رأسهم أبو حامد الغزاليّ صاحب التصانيف الكثيرة المشهورة ، انظر (معجم البلدان) لياقوت الحمويّ ج ٣ ص ٥٦٠ - ٥٦١ .

(٤) انظر (روضات الجنات) للخوانساريّ ج ٥ ص ٣٥٩ .

(٥) انظر (معجم الأدباء) لياقوت الحمويّ ج ١٩ ص ١٢٤ .

(٦) انظر (تاريخ يهق) لابن فندق ص ٤٢٠ .

(٧) انظر (تاريخ يهق) لابن فندق ص ٤٢٠ .

وروى عن الطبرسي جماعة من أفاضل علماء الشيعة وأعلامهم ، منهم ولده رضي الدين أبو نصر حسن بن الفضل صاحب كتاب (مكارم الأخلاق) المشهور ، وروى عنه أيضًا الشيخ رشيد الدين أبو جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب ، والشيخ منتجب الدين صاحب (الفهرست) ، والسيد فضل الله الراوندي صاحب كتاب (الخرائج والجرائح) وصاحب الشرح الكبير على (نهج البلاغة) ، والسيد أبو الحمد مهدي بن نزار الحسيني القايي ، والسيد شرف شاه بن محمد بن زيادة الأفطسي ، والشيخ عبد الله بن جعفر الدوريسي ، وشاذان بن جبرائيل القمي ، وبرهان الدين محمد بن علي القزويني الهمداني وغيرهم^(١) .

فالطبرسي له مصنفات كثيرة نافعة وجملة منها مشهورة وهي :

١- (مجمع البيان في تفسير القرآن) في عشر مجلدات ، وهو موضوع هذا البحث .

٢- (الكافي الشافي من كتاب الكشاف) للعلامة جابر الله ، صنفه بعد اطلاعه على الكشاف لأنه صنف (مجمع البيان) قبل أن يطلع على الكشاف ، وقد ذكر الطبرسي أنه حين فرغ من تفسيره الكبير (مجمع البيان) اطلع على كتاب (الكشاف) فوقع منه موقع الإجلال والاحترام فألف كتابه هذا ، واستخلص من (الكشاف) من بدائع معانيه وروائع ألفاظه ما لا يلقي مثله في كتاب مجتمع الأطراف^(٢) .

٣- (جوامع الجامع) ألفه بعد التفسيرين السابقين بناء على التماس ولده الحسن ليكون لعامة الناس وليكون جامعًا بين فوائد الكتابين بوجه الاختصار كما صرح في مقدمته^(٣) ، والطبرسي في هذا الكتاب بدا متأثرًا بالزمخشري تأثرًا واضحًا ، وقد

(١) مقدمة (مجمع البيان) لمحسن العاملي ص ٥٢ ، مقدمة (جوامع الجامع) لكامل سليمان ص ٩

(٢) انظر مقدمة (جوامع الجامع) للطبرسي ج ١ ص ٢ .

(٣) انظر مقدمة (جوامع الجامع) للطبرسي ص ٢ .

ينقل عن (الكشاف) نصوصاً دون أي تعديل أو تغيير ، وقد أثنى في مقدمته على الزمخشري ثناءً حازماً يليق بالعلماء^(١) .

٤- (إعلام الوري بأعلام الهدى) وهو من تراجم أئمة أهل البيت- عليهم السلام- وأخبارهم ، وآثارهم وفضائلهم وسائر أحوالهم ، وهو في مجلدين .

٥- (الآداب الدينية) وهو كتاب في الأخلاق والآداب .

٦- (العمدة) في أصول الدين والنوافل والفرائض بالفارسية .

٧- (رسالة حقائق الأمور) ٨- (النور المبين)

٩- (تاج المواليد) ١٠- (الخزانة المعينية)

١١- (عدة السفر وعمدة الحضرة) ١٢- (الفائق)

١٣- (غنية العابد) ١٤- (كنوز النجاة) .

وهناك مؤلفات أخرى نسبت إليه بطريق الخطأ وهي في حقيقة الأمر لغيره من العلماء ، ومن ذلك كتاب (الاحتجاج) وهو من مصنفات أحمد بن علي بن أبي طائب الطبرسي ، كما صرح بذلك ابن شهر آشوب في (معالم العلماء) ، وكتاب (أسرار الأئمة) نسبة إليه بعض العلماء ، وأوضح صاحب (الروضات) أنه لولده الحسن بن الفضل ، وكتاب (مشكاة الأنوار) نسبة إليه بعض العلماء ، وجاء في (الروضات) نسبته لسبطه الشيخ أبي الفضل علي بن الشيخ رضي الدين أبي النصر ، وكتاب (الجواهر في النحو) نسبة إليه بعض العلماء ، وجاء في (الروضات) أنه من مؤلفات الشيخ شمس الدين الطبرسي النحوي ، ونسب إليه بعض العلماء كتاب (نثر اللآلئ) وهو للسيد علي بن فضل الله الحسيني الرواندي^(٢) .

(١) انظر مقدمة (جوامع الجامع) للطبرسي ص ٢ .

(٢) انظر مقدمة (مجمع البيان) لمحسن العاملي ص ٥٥ ، مقدمة (جوامع الجامع) لكامل سليمان ص ١٠ .

عصر الطبرسي ومعاصروه من المفسرين :

عاش الطبرسي في عصر الدولة السلجوقية التي حكمت العراق بين (٤٤٧ هـ : ٥٩٠ هـ) وهي الدولة التي قامت في أعقاب الدولة البويهية (٣٣٤ هـ : ٤٤٧ هـ) ، وقد تميزت هذه الفترة باضطراب سياسي ومصادمات عسكرية لم تشهد الدولة الإسلامية لها مثيلاً ، فمنذ قيام الدولة السلجوقية وشرقي الخلافة الإسلامية تشهد اضطرابات وفتن بين سلاطين السلاجقة وغيرهم من الحكام ، بغية توطيد سلطانهم وتثبيت ملكهم ، بل كانت بين السلاجقة أنفسهم صراعات للسيطرة على البلاد . وكانت الخلافة العباسية تقف من هذه الفتن موقف المتفرج ، المحاذر من أن تصيبه بعض شرورها ، فقد كان الخليفة رمزاً لا قيمة له من الناحية العملية ، وكانت هذه الفتن إما سياسية تسري بين الحكام وإما دينية بين السلطة والعلماء ، وكثرت الفتن المذهبية كالفتنة بين الحنابلة والأشعرية في المدرسة النظامية ببغداد سنة ٤٦٩ هـ ، والفتنة بين الشافعية والحنابلة سنة ٤٧٥ هـ ، وكثرت الفتن الطائفية وكانت فتناً ضد أفكار وليست تابعة للتغيير السياسي ، وكان يصحبها شيء من إحراق الكتب والمكتبات ، كالفتنة التي أدت إلى خروج أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي من بغداد ، فذهب إلى النجف واستقر فيها وأسس جامعة النجف الدينية^(١) .

أما الخلافة الفاطمية فلم تكن بأحسن حال من الخلافة العباسية ، بل كانت تسير بخطى حثيثة نحو التدهور والانحطاط والضعف ، وبين هذين الضعفين للخلافة العباسية والفاطمية ، وتصارع القائمين على الدولتين سقطت القدس بيد الصليبيين ، وما تبع ذلك من حروب استنزفت طاقات المسلمين وقدراتهم^(٢) . وكان من معاصري الطبرسي من المفسرين الزمخشري صاحب (الكشاف)

(١) انظر (الكامل في التاريخ) لابن الأثير حوادث سنة (٤٦٩-٤٧٥) .

(٢) انظر (الكامل في التاريخ) لابن الأثير حوادث سنة (٥١٥) .

وقد ولد في زمخشر إحدى قرى خوارزم سنة ٤٦٧ هـ وتوفي ٥٣٨ هـ، والبغوي صاحب (معالم التنزيل) ولد في بغشور ونسب إليها، وهي نسبة شاذة على غير قياس، وبغشور بلدة من بلاد خراسان، وقد توفي ٥١٠ هـ، وابن العربي صاحب (أحكام القرآن) وهو من مفسري الأندلس ولد في أشبيلية سنة ٤٦٨ هـ وتوفي ٥٤٣ هـ، وابن عطية وهو من مفسري الأندلس أيضًا صاحب (المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز) ولد بقرطبة سنة ٤٨٠ هـ وتوفي ٥٤٦ هـ^(١).



الحالة الدينية والثقافية والسياسية في عصر الطبرسي :

من الملاحظ أن القرن الخامس الهجري يتميز بكثرة الفرق والمذاهب الإسلامية، وهي نتيجة لما حدث في القرنين الثالث والرابع من نهضة ثقافية، كما يسود الاضطراب والخلاف المذهبي في هذا العصر، فقد حل التعصب والتشدد مكان الحرية الفكرية، وقد عرف السلاجقة الذين حكموا في هذا القرن بحبهم للدين، وتمسكهم بالمذهب السني الذي اعتنقوه قبل أن يؤسسوا دولتهم، مما جعلهم يحبون علماء الدين ويحترمونه، وكان هناك الجانب السني والذي يمثله العباسيون في بغداد، والجانب الشيعي الذي يمثله الفاطميون في مصر، والجانب المسيحي الذي يمثله الصليبيون على حدود الدولة السلجوقية، وقد عاصرت هذه المذاهب الدولة السلجوقية التي تعتنق المذهب السني، فرجحت كفة هذا

(١) انظر (وفيات الأعيان وأنباء أبناء زمان) أحمد بن محمد بن محمد ابن خلكان ج٢ ص ١١٠، تحقيق: إحسان عباس، (معجم البلدان) ياقوت بن عبد الله الحموي ج٥ ص ١١٢، (طبقات المفسرين) للحافظ شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي، تحقيق: علي محمد عمر، (الأعلام) خير الدين الزركلي ج٤ ص ٥٣، ٥٤٣، (روضات الجنات في أحوال العلماء السادات) ميرزا محمد باقر الخوانساري الأصبهاني ج٨ ص ٢٥، تحقيق: أسد الله اسماعيليان، (طبقات المفسرين) جلال الدين السيوطي ص ٦٠، ليدن، طهران، ١٩٦٠ م.

المذهب ، وأصبح أقوى من المذاهب الأخرى ، خاصة حين كان السلاجقة في أوج قوتهم^(١) ، فقد كان القرن الخامس عصر انتصار لأهل السنة ، وقد ساعد تعصب سلاطين السلاجقة له على انتعاشه وانتصاره على بقية المذاهب الأخرى من شيعة ومعتزلة ... ، ويظهر موقف السلاجقة بوضوح في تأييدهم لخلفاء الدولة العباسية الذين يتمثل فيهم المذهب الشنّي ، وقد كانت حركة المعتزلة من أهم الحركات الدينية التي ظهرت في العالم الإسلامي ، وقد راجت سوق المعتزلة في عصر الخليفة العباسي المأمون^(٢) ، وقد ثار الخلاف بين المعتزلة وبين مخالفيهم من الفرق الإسلامية الأخرى التي جنبت تفسير القرآن والعقيدة الإسلامية من أصولهم وآرائهم ، ولم تنكسر حدة الاعتزال إلا في القرن الرابع ، بظهور الإمام الأشعري والإمام أبي حامد الغزالي من بعده ، فقد دب الضعف في مذهب المعتزلة منذ القرن الرابع الهجري ، بعد أن حمل أبو الحسن الأشعري على آرائهم ، ووافق أهل السنة في كثير مما ذهبوا إليه ، وحارب المعتزلة بسلاحهم ، فاستعان بالمنطق والفلسفة في دحض حججهم .

وقد كان الغرض من إنشاء المدارس النظامية التي أسسها الوزير السليحي (نظام الملك) هو نشر الطريقة الأشعرية في الفقه الإسلامي ، كما ساعد على انتصار أهل السنة على المعتزلة ظهور أبي حامد الغزالي في النصف الثاني من القرن الخامس ، فألف كتباً بالعربية والفارسية ، مثل (إحياء علوم الدين) والغزالي من الذين درسوا بالمدرسة النظامية ببغداد ، ومن الظواهر الجديدة في هذا العصر امتزاج العلوم امتزاجاً عضوياً باجتماع خصائصها الروحية والعقلية والمادية ، وبرز في القرن الرابع والخامس علماء جمعوا بين الفقه والكلام ، فقد امتاز القرن الخامس بتلاقي الطرفين

(١) انظر (السلاجقة في التاريخ والحضارة) أحمد كمال الدين حلمي ص ٢١٥ ، إدارة البحوث العلمية ، الكويت ، ط : أولى ١٩٧٥ م .

(٢) انظر (تاريخ الإسلام السياسي) حسن إبراهيم حسن ج ٣ ص ٢١٣ .

المتباعدين الحديث والكلام^(١).

أما المذهب الشيعي فلم يكن ضعيفاً في أواسط القرن الخامس وأوائل السادس ، وذلك لأن هذا العصر كان امتداداً لعصر قوة الشيعة في العهد البويهي ، ولكن وجود السلاجقة المتمسكين بالمذهب السني والغيورين على الخلافة العباسية - خاصة بعد سيطرتهم على إيران - هو الذي أدى إلى ضعف هذه الفرقة ، وبقيت هذه الفرقة على ضعفها مصدر قلق واضطراب لأهل السنة ، لأن فرقة الإسماعيلية ظلت بإيران في كثير من مراحل الدولة السلجوقية قوة لها أثرها ، ولم يتوقف التشيع عن الانتشار لترويجهم لهذا المذهب في مساجدهم ومدارسهم ومكتباتهم ، ولم تكن العلاقة بين السلاجقة والشيعة علاقة مهادنة ، بل اتسمت بالقسوة والاضطهاد خاصة مع الباطنية ، ويضرب المثل في هذا الصدد بقسوة السلطان (ألب أرسلان) معهم ، وعداوة السلطان محمود لهم ، حتى أنه حرّمهم من امتلاك المدارس وحضور مجالس البحث والنظر ، وقد سجل التاريخ سلسلة من الحوادث التي وقعت بين السنة والشيعة وكانت تنتهي في غالب الأحيان بغلبة أهل السنة على الشيعة وإيقاع الخسائر بينهم^(٢) ، أما موقف الشيعة من الخلافة العباسية فقد كان سلبياً حيث اعتبروا الخلفاء العباسيين غاصبين للخلافة ، وكانوا يتهمونهم بالتقاعس وعدم الاهتمام بأمور المسلمين ، وبعدم الدفاع عن ثغور الممالك الإسلامية ، واشتد النزاع بين أهل السنة والشيعة ، وحاول كل منهم ترويج مذهبه ، كما ظهر الخلاف بين بعض مذاهب أهل السنة ، وخاصة بين الشافعية والحنفية ، وقد انتشرت ظاهرة التصوف في القرن الخامس الهجري ، وكان الصوفية يتجنبون التعصب المذهبي ، ويفضلون الانصراف إلى عبادة الله والتقرب إليه عن طريق الزهد والتقشف وينفرون

(١) انظر (التفسير ورجاله) محمد الفاضل بن عاشور ص ٩٩ ، دار الكتب الشرقية ، تونس ، ط : ثانية ١٩٧٢ م .

(٢) انظر (السلاجقة في التاريخ والحضارة) أحمد كمال الدين حلمي ص ٢١٩ ، (الكامل في التاريخ) لابن

الأثير ، حوادث سنة ٤٤٤ إلى سنة ٤٨٦ هـ .

من علم الكلام ، وهكذا أصبح التصوف يمثل حركة مضادة للنظر العقلي في الدين ، ويعتمد على أساس نفسي وهو تشويق المرء إلى عبادة الله وطاعته ، والعزلة عن الدنيا والاتجاه إلى الآخرة ، وكان شيوخهم يتعدون عن مصاحبة السلاطين وأصحاب الجاه ، ولا يتدخلون في النزاعات بين الفرق المختلفة ، ويتجهجون سياسة السلام مع الجميع ، مما أكسبهم احترام الخاصة والعامة ، ومع ذلك لم يسلموا من النقد والتجريح ، لانحراف بعضهم الفكري في إسقاط التكاليف الشرعية ، وعدم مشاركتهم بالجهاد في الثغور ، وميلهم إلى الدعة والراحة^(١) ، وكان لاعتراف الخليفة العباسي بدولة السلاجقة أثر في تقرب السلاجقة من العباسيين ، ومما زاد في توثيق العلاقة أنهم كانوا على المذهب السني وقد تطورت العلاقة بينهما مما جعل الخليفة العباسي يفكر في الاستعانة بهم لحماية الخلافة العباسية من النفوذ الفاطمي ، الذي أخذ ينتشر في بلاد العراق في العهد البويهي ، خاصة بعد أن نقل إلى الخليفة العباسي بعض عيونه أن عددًا كبيرًا من جند الأتراك اعتنقوا المذهب الفاطمي ، فاضطر الخليفة القائم بأمر الله أن يوفد إلى (طغرلبك) ملك السلاجقة رسولاً يستميله ويدعوه للحضور إلى دار الخلافة ، ولما تمكن طغرلبك من السيطرة على أكثر أقاليم إيران وبعض البلاد المجاورة تاهب للمسير إلى العراق سنة ٤٤٧ هـ ، ودخل بغداد وأمر الخليفة العباسي بالخطبة له في مساجد بغداد ، كما أمر أن ينقش اسمه على السكة ، ولكن دخول طغرلبك لمدينة بغداد كان دخول الفاتحين ، وعلى الرغم من أن السلاجقة أبعدوا خطر الفاطميين ، إلا أنهم أساءوا معاملة العباسيين فجعلوا العراق إقليمًا من أقاليم دولتهم ، وأرسلوا نوابًا عسكريين يحكمون باسمهم ويرسلون الأموال إلى السلطان السلجوقي ، ولم يبق للخليفة العباسي سوى نقش اسمه على السكة^(٢) .

(١) انظر (السلاجقة في التاريخ والحضارة) أحمد كمال الدين حلمي ص ٢١٧ ، ٢٢٧ ، (دولة السلاجقة)

عبد النعيم محمد حسين ص ١٥٥ ، ١٥٩ .

وعندما خضعت بلاد خراسان وما وراء النهر للحكم العربي ، ازدهرت فيها اللغة العربية وآدابها والعلوم الإسلامية ، وكان النشاط العلمي والأدبي يخالطه حب الدين والغيرة عليه والدفاع عنه ، وكثرت المدارس والمكتبات ، وشجع الحكام هذه الحركة الفكرية ، وقد ساعد حكام السلاجقة على اختلاط الإيرانيين بالعراقيين ، فحدث امتزاج حضاري بين الفرس والعرب ، وأدى إلى انتشار كتب العربية في إيران ، وظهرت آثار اللغة العربية في اللغة الفارسية ، وكان طلاب العلم يجوبون البلاد ويرحلون إلى مراكز العلم والمعرفة في الأقاليم والبلاد المختلفة ، مما جعلهم يجمعون بين الثقافات والعلوم المختلفة النقلية والعقلية^(١) ، كما اتسع أفق الفكر الإسلامي وازدادت قدرات المسلمين في البحث والتأليف ، نتيجة لحركة الترجمة التي نشطت في الدولة العباسية ، ولكثرة تنقل رجال العلم في العالم الإسلامي ، كما أدى اختلاف الفرق الإسلامية وتعددتها إلى إيجاد نشاط علمي ، لأن كل فرقة من الفرق اتخذت مدارس خاصة بها لتنتشر تعاليمها وتخرج المتخصصين بهذا المذهب ، وكان التعليم في المدارس امتداداً لحركة التعليم في المساجد ، وقد استمرت المساجد في أداء وظيفتها التعليمية في العصر السلجوقي ، لكن السلاجقة - الذين عرفوا برعايتهم للعلوم والآداب - خصصوا المدارس النظامية لتعليم العلوم الإسلامية ولاسيما الفقه ، وتعدّ المدارس النظامية أول نوع ظهر في الإسلام من المؤسسات العلمية بمعناها الدقيق ، وقد هيأت لطلابها أسباب العيش ، وأصبحت مثلاً لما قام بعدها من دور العلم ومراكز الثقافة ، وقد جاءت هذه المدارس بفضل جهود (نظام الملك) وزير ألب أرسلان (من ٤٥٥ هـ وحتى ٤٦٥ هـ) ، فقد بنى نظام الملك مدارس دينية على شاكلة مدرسة بغداد في المدن

(١) انظر (الحياة السياسية ونظم الحكم في العراق خلال القرن الخامس الهجري) فاضل الخالدي ص ١٧٥ :

١٧٨ ، (الكامل) لابن الأثير ج ٩ ص ٢٥٥ .

(٢) انظر (دولة السلاجقة) عبد النعيم محمد حسين ص ١٧٠ .

الكبرى كأصفهان ونيسابور ومرو، وكان الإقبال شديداً على هذه المدارس، فاجتمع بها عدد كبير من العلماء الفحول، وقدم إليها طلاب العلم من كل مكان، وقد ساعدت دور الكتب وحوانيت الوراقين على رفع مستوى الثقافة، كما أصبحت المساجد كالمكتبات العامة، وكانت خزائنها غنية بالكتب ولاسيما الكتب الدينية التي كان الناس يوقفونها على المساجد، وكانت هناك خزائن كتب أنشأها الأغنياء، تضم كتباً في موضوعات متنوعة كالعلوم الإسلامية والمنطق والفلسفة والفلك وغيرها من العلوم، وكثيراً ما كانت هذه الدور منتدى للعلماء يتداولون فيها الأبحاث العلمية، وتتم فيها المناظرات الأدبية، ولا شك أن رعاية الثقافة تقتضي عناية بالكتب والمكتبات، وقد تحقق ذلك في هذا العصر بصورة ليس لها مثيل^(١)، ومما يؤكد النشاط العلمي والثقافي في بلاد العراق وفارس وما وراء النهر، ما زخرت به كتب التراجم والطبقات من أسماء العلماء والأعلام في فروع العلوم الإسلامية، وانتسب الكثير منهم إلى تلك الأقاليم.

وقد عاش الطبرسي في غمرة هذه الأحداث السياسية والدينية والثقافية، وكان لكل ذلك أثره المباشر في تكوين شخصيته، حيث نجده بعيداً عن التقلبات السياسية مؤثراً الانصراف إلى تلقي العلوم ومجالسة علماء عصره ومن ثم التدريس والتأليف، وكان للحياة الثقافية الزاهرة ما يدعوه إلى الاهتمام بعلوم الشريعة والعناية بالكتاب تفسيراً، حيث نشأ وتعلم على شيوخ وعلماء عصره البارزين في علوم الشريعة المختلفة، فاستطاع أن يأخذ من كل هؤلاء بقدر وأن يهضم تلك العلوم فيبرز مفسراً وفاقياً.



(١) انظر (الحياة السياسية ونظم الحكم في العراق) فاضل الخالدي ص ١٨٥ وما بعدها.

ب- حول مقدمة الطبرسي في (مجمع البيان)

صدر الطبرسي مقدمته في (مجمع البيان) بالحديث على أن علم القرآن هو أشرف العلوم وأفضلها وأنفعها وأكملها ..، فإنه لجميع العلوم الأصل، وذكر في ذلك أحاديث مرفوعة عن الأئمة والنبى، وعلل حذف أسانيد الأحاديث بإيثار التخفيف ولاشتهارها عند أصحاب الحديث^(١).

ثم تحدث عن ندرة التفاسير الشيعية بقوله: (إلا أن أصحابنا لم يدوّنوا في ذلك غير مختصرات نقلوا فيها ما وصل إليهم في ذلك من الأخبار، ولم يعنوا بيسط المعاني وكشف الأسرار، إلا ما جمعه الشيخ الأجل السعيد أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي من كتاب التبيان)^(٢).

ثم يبيّن الطبرسي تأثره بتفسير الطوسي بقوله: (فإنه الكتاب الذي يقتبس منه ضياء الحق، وقد تضمن من المعاني والأسرار البديعة، واحتضن من الألفاظ اللغة الوسيعة، ولم يقنع بتدوينها دون تبينها، ولا بتنميقها دون تحقيقها، وهو القدوة أستضيء بأنواره وأطأ مواقع آثاره)^(٣).

ثم ينتقد الطبرسي تفسير الطوسي بقوله: (غير أنه خلط في أشياء مما ذكره في الإعراب والنحو الغث بالسمين، والخاثر بالزباد، ولم يميز بين الصلاح مما ذكر فيه والفساد، وأدى الألفاظ في مواضع من متضمناته قاصرة عن المراد، وأخل بحسن الترتيب وجوده التهذيب، فلم يقع لذلك من القلوب السليمة الموقع المرضي، ولم يعمل من الخواطر الكريمة المكان العلي)^(٤).

(١) انظر مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٧٥

(٢) انظر مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٧٥.

(٣) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٧٥.

(٤) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٧٥.

ثُمَّ يَبَيِّنُ الطَّبْرَسِيُّ إِفَادَتَهُ مِنَ التَّفَاسِيرِ السَّابِقَةِ بِقَوْلِهِ : (ثُمَّ قَصَرْتُ وَهَمِي وَهَمِّي عَلَى اقْتِنَاءِ هَذِهِ الذَّخِيرَةِ الْخَطِيرَةِ ... وَأَطَلْتُ التَّفَكِيرَ وَأَحْضَرْتُ التَّفَاسِيرَ) ^(١) .

ثُمَّ يَصِفُ الطَّبْرَسِيُّ تَفْسِيرَهُ بِقَوْلِهِ : (وَابْتَدَأْتُ بِتَأْلِيفِ كِتَابٍ هُوَ فِي غَايَةِ التَّلْخِصِ وَالتَّهْذِيبِ ، وَحَسَنِ النِّظْمِ وَالتَّرْتِيبِ ، يَجْمَعُ أَنْوَاعَ هَذَا الْعِلْمِ وَفَنُونَهُ ، وَيَحْوِي نَصُوصَهُ وَعَيُونَهُ مِنْ عِلْمِ قِرَائَتِهِ وَإِعْرَابِهِ ، وَلُغَاتِهِ وَغَوَامِضِهِ وَمَشْكَلاتِهِ ، وَمَعَانِيهِ وَجِهَاتِهِ ، وَنَزُولِهِ وَأَخْبَارِهِ وَقَصَصِهِ وَأَثَارِهِ ، وَحُدُودِ وَأَحْكَامِهِ وَحِلَالِهِ وَحَرَامِهِ) ^(٢) .

ثُمَّ يَبَيِّنُ الطَّبْرَسِيُّ نَصْرَتَهُ لِمَذْهَبِ أَصْحَابِهِ مِنَ الْإِمَامِيَّةِ بِقَوْلِهِ : (وَالْكَلَامَ عَلَى مَطَاعِنِ الْمُبْطَلِينَ فِيهِ وَذَكَرَ مَا يَتَفَرَّدُ بِهِ أَصْحَابُنَا مِنَ الْأَسْتِدْلَالَاتِ بِمَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ مِنْهُ عَلَى صِحَّةِ مَا يَعْتَقِدُونَهُ مِنَ الْأَصُولِ وَالْفُرُوعِ ، وَالْمَعْقُولِ وَالْمَسْمُوعِ ، عَلَى وَجْهِ الْإِعْتِدَالِ وَالِاخْتِصَارِ فَوْقَ الْإِيجَازِ وَدُونَ الْإِكْثَارِ ، فَإِنَّ الْخَوَاطِرَ فِي هَذَا الزَّمَانِ لَا تَحْتَمِلُ أَعْيَاءَ الْعُلُومِ الْكَثِيرَةِ) ^(٣) .

ثُمَّ يَبَيِّنُ الطَّبْرَسِيُّ مَنَهِجَهُ فِي تَفْسِيرِهِ (مَجْمَعُ الْبَيَانِ) بِقَوْلِهِ : (وَقَدَمْتُ فِي مَطْلَعِ كُلِّ سُورَةٍ ذَكَرَ مَكِّيَّهَا وَمَدَنِيَّهَا ، ثُمَّ ذَكَرَ الْإِخْتِلَافَ فِي عَدَدِ آيَاتِهَا ثُمَّ ذَكَرَ فَضْلَ تِلَاوَتِهَا ، ثُمَّ أَقْدَمَ فِي كُلِّ آيَةٍ الْإِخْتِلَافَ فِي الْقِرَاءَاتِ ، ثُمَّ ذَكَرَ الْعِلْلَ وَالِاحْتِجَاجَاتِ ، ثُمَّ ذَكَرَ الْعَرَبِيَّةَ وَاللُّغَاتِ ثُمَّ ذَكَرَ الْإِعْرَابَ وَالْمَشْكَلاتِ ، ثُمَّ ذَكَرَ الْأَسْبَابَ وَالنِّزُولَاتِ ، ثُمَّ ذَكَرَ الْمَعَانِي وَالْأَحْكَامَ وَالتَّأْوِيلَاتِ ، وَالْقَصَصَ وَالْجِهَاتِ ، ثُمَّ ذَكَرَ انْتِظَامَ الْآيَاتِ ، عَلَيَّ أَنَّنِي قَدْ جَمَعْتُ فِي عَرَبِيَّتِهِ كُلِّ غُرَّةٍ لَائِحَةٍ ، وَفِي إِعْرَابِهِ كُلِّ حُجَّةٍ وَاضِحَةٍ ، وَفِي مَعَانِيهِ كُلِّ قَوْلٍ مُتَيْنٍ ، وَفِي مَشْكَلاتِهِ كُلِّ بَرْهَانٍ مُبِينٍ ، وَهُوَ بِحَمْدِ اللَّهِ لِلْأَدِيبِ عَمْدَةٍ وَلِلنَّحْوِيِّ عِدَّةٍ وَلِلْمَقْرَأِ بَصِيرَةٍ وَلِلنَّاسِكِ ذَخِيرَةٍ وَلِلْمُتَكَلِّمِ

(١) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٧٦ .

(٢) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٧٦ .

(٣) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٧٦ .

حجة وللمحدث محجة وللفقيه دلالة وللواعظ آلة^(١) .

ثم يذكر الطبرسيّ مقدمات لا بد من معرفتها لمن أراد الخوض في علوم القرآن ، وتجمعها فنون سبعة هي :

- ١- في تعداد آي القرآن والفائدة من معرفتها .
- ٢- في ذكر أسامي القراء المشهورين في الأمصار ورواتهم .
- ٣- في ذكر التفسير والتأويل والمعنى .
- ٤- في ذكر أسامي القرآن و معانيه .
- ٥- في إعجاز القرآن وحفظه .
- ٦- في ذكر بعض ما جاء من الأخبار المشهورة في فضل القرآن وأهله .
- ٧- في ذكر ما يستحب للقارئ من تحسين اللفظ وتزيين الصوت بقراءة القرآن .

ويبين الطبرسيّ خلال ذلك ما يلي :

- رأي الإمامية في قراءة القرآن^(٢) .
 - حكم تفسير القرآن بغير علم^(٣) .
 - أدوات التفسير^(٤) .
 - إنكار الطبرسيّ للزيادة والنقصان في القرآن^(٥) .
- وغير ذلك من القضايا الكثيرة التي تمّ مناقشتها في هذه الأطروحة .

(١) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسيّ ص ٧٧ .

(٢) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسيّ ص ٧٩ .

(٣) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسيّ ص ٨٠ .

(٤) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسيّ ص ٨١ .

(٥) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسيّ ص ٨٣ .

سبب تصنيف الطبرسي لتفسيره :

ابتدأ الطبرسي في تأليف تفسيره (مجمع البيان) قبل عام ٥٣٠هـ، وقد ذرف على الستين من عمره كما ذكر في مقدمة كتابه (مجمع البيان)، وانتهى من تأليفه عام ٥٣٦هـ وقد أثبت ذلك في نهاية الكتاب^(١)، وكان الطبرسي مُقيماً في سبزوار في ظل أسرة آل زياد الأفطس، وهي أسرة علوية يرجع نسبها إلى عبد الله المفقود بالمدينة ابن الحسن المكفوف بن الحسن الأفطس بن علي الأصغر بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، حيث أُلّف (مجمع البيان) بناء على رغبة نقيبهم أبي منصور محمد بن يحيى بن هبة الله الحسيني الأفطس^(٢)، يقول الطبرسي في مقدمته : (فحداني على تصميم هذه العزيمة ما رأيت من عناية مولانا الأمير .. فخر آل رسول الله أبي منصور محمد بن يحيى بن هبة الله الحسيني - بهذا العلم وصدق رغبته في معرفة هذا الفن، وقصر هممه على تحصيل حقائقه، والاحتواء على جلالته ودقائقه .. فأوجبت على نفسي إجابته إلى مطلوبة)^(٣).



حكاية غريبة عن سبب تصنيف الطبرسي لتفسيره :

ذكر صاحب (رياض العلماء) هذه الحكاية فقال : (مما اشتهر بين العام والخاص أنه (أي الطبرسي) أصابته السكتة فظنوا به الوفاة، فغسلوه وكفّنوه ودفنوه وانصرفوا، فأفاق ووجد نفسه مدفوناً فنذر إن خلّصه الله من هذه البليّة أن يؤلّف كتاباً في تفسير القرآن، واتفق أن بعض النباشين كان قد قصد قبره في تلك الحال وأخذ في نبشه، فلما نبشه وجعل ينزع عنه الأكفان قبض بيده عليه، فخاف النباش خوفاً عظيماً ثم كَلَّمَه فازداد خوف النباش، فقال له : لا تخف وأخبره بقصته فحمله

(١) انظر مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٧٦، وانظر (مجمع البيان) للطبرسي ج ١٠ ص ٨٧١.

(٢) انظر مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٧٦.

(٣) انظر مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٧٦.

النَّبَاش على ظهره وأوصله إلى بيته ، فأعطاه الأكفان ووهب له مالاً جزيلاً وتاب
النَّبَاش على يده ، ثُمَّ وَفَى بنذره وألَّف كتاب (مجمع البيان) . وقال الفاضل الثوري
في (مستدركات الوسائل) بعد نقل هذه الحكاية : (ومع هذا الاشتهار لم أجدها في
مؤلف أحدٍ قبله وربّما نسبته إلى العالم الجليل المولى فتح الله الكاشاني صاحب
تفسير (منهج الصادقين) المتوفى سنة تسعمائة وثمان وثمانين)^(١) .

ثُمَّ قال محسن الحسيني العاملي في مقدمته لمجمع البيان تعليقاً على هذه
الحكاية الغريبة : (أقول : ومما يُعد هذه الحكاية مع بُعدها في نفسها من حيث
استبعاد بقاء حياة المدفون بعد الإفاقة إنها لو صَحَّت لذكرها في مقدمة (مجمع
البيان) لغرابتها ولاشتمالها على بيان السبب في تصنيفه ، مع أنه لم يتعرّض لها والله
أعلم)^(٢) .



طبغات (مجمع البيان) :

وقد طُبِعَ مجمع البيان عدة طبغات غير محققة باستثناء طبعة (دار المعرفة) وهي
الطبعة التي اعتمدت عليها في بحثي ، ولذلك جاءت طبعته السابقة كلها محتوية
على الأخطاء والنواقص ، سواء طبعة المكتبة الإسلامية أو طبعة بيروت أو طبعة دار
التقريب - كما يبيّن في مقدمة هذه الأطروحة .



الكتب التي صُنِّفَتْ على أساسه :

لأهمية هذا التفسير تناوله العلماء بالتعليق والتلخيص والشرح ومن ذلك ما يلي :

١- (زبدة البيان المنتزع من مجمع البيان) وهو مختصر لمجمع البيان : للشيخ

(١) انظر مقدمة (مجمع البيان للطبرسي) لمحسن الحسيني العاملي ج ١ ص ٥٦ .

(٢) انظر مقدمة (مجمع البيان للطبرسي) لمحسن الحسيني العاملي ج ١ ص ٥٦ .

زين الدين علي بن محمد بن يوسف النباطي المتوفى ٨٧٧هـ^(١).

٢- مختصر مجمع البيان : للمولى محمد بن أحمد المعروف بخواجكي الشيرازي ، ألفه باسم السلطان إبراهيم قطب شاه الهندي المتوفى سنة ٩٨٨هـ^(٢).
٣- قراضة النظر و خلاصة التفسير وهو مختصر لمجمع البيان كتبه الشيخ إبراهيم الكفعمي^(٣).

٤- (شرح شواهد مجمع البيان) لمحمد حسين بن ميرزا طاهر القزويني ، وهو من أعلام القرن الحادي عشر الهجري^(٤).

٥- (حاشية على مجمع البيان) حيث كتب : خليل بن غازي قزويني (ت ١٠٨٩هـ) تسع وثمانين وألف حاشية على مجمع البيان^(٥).

٦- (طبرسيّ ومجمع البيان) كتاب قام بتأليفه مجموعة من المؤلفين ، ويقع في جزأين باللغة الفارسية^(٦).

٧- (مفردات القرآن في مجمع البيان) الياس كلان تري بمساعدة الدكتور : عباس الترجمان- محمد علي حقيقي- فخر الدين شمس- مرتضى نام آور ، وهو عبارة عن معجم لمفردات اللغة المستخدمة في (مجمع البيان) وهو حديث ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ، مطبعة جايخانه حيدري- إيران- تهران .



(١) انظر (الذريعة إلى تصانيف الشيعة) أغا برك الطهراني ج٢ ص ٢٠٦.

(٢) توجد نسخة ناقصة منه في الخزانة الرضوية ، انظر (الذريعة إلى تصانيف الشيعة) أغا برك الطهراني ج٢ ص ٢٠٦.

(٣) انظر (الذريعة إلى تصانيف الشيعة) أغا برك الطهراني ج٤ ص ٣١١.

(٤) انظر (الذريعة إلى تصانيف الشيعة) أغا برك الطهراني ج٣ ص ١٦٩.

(٥) انظر (الذريعة إلى تصانيف الشيعة) أغا برك الطهراني ج١ ص ٢٥٦.

(٦) انظر (الشيخ الطبرسي وآرؤه النحوية) مرتضى محمد تقي الأيرواني ، المقدمة ص ٥.

الفصل الثاني

مصادر الطبرسي في تفسيره (مجمع البيان)

١- كتب التفسير

أ- كتب التفسير الشيعية

١- تفسير أبي الجارود :

وهو لزياد بن المنذر العبدي رئيس الفرقة الجارودية من الزيدية ، وهو الذي روى تفسيره هذا- حين كان إماماً- عن الإمام محمد الباقر ، ثم عني به من بعده مفسرو الإمامية كالقمي والعياشي والطوسي ، وأفاد الطبرسي منه ناقلاً روايات أبي الجارود عن محمد الباقر ، واختار الطبرسي من هذه الروايات ما اتفق مع أقوال المفسرين الأوائل من الصحابة والتابعين ، فهو يذكر أقوالهم في معاني الآيات والنزول والناسخ والمنسوخ ، ثم يبين أن أبا الجارود روى ذلك عن أبي جعفر محمد الباقر .

ومما أفاد فيه الطبرسي من تفسير أبي الجارود ما جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ إِلَهِ يَأْن تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْإِلَهَ مِنْ أَلْفَاكٍ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ ^(١) ، قال الطبرسي : (وفيه وجوه : أحدها : أنه كان المحرمون لا يدخلون بيوتهم من أبوابها ، ولكنهم كان ينقبون في ظهر بيوتهم أي في مؤخرها نقباً يدخلون ويخرجون منه فنهوا عن التدنيس بذلك عن ابن عباس .. ورواه أبو الجارود عن ابن جعفر ^(٢) ، وهذه الرواية لم يذكرها القمي ^(٣) ، ولا العياشي ^(٤) ، مما يدل على أن الطبرسي رجع إلى تفسير أبي

(١) سورة البقرة الآية ١٨٩ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٠٩ .

(٣) انظر (تفسير القمي) ج ١ ص ٦٨ .

(٤) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٨٦ .

الجارود مباشرة ، ولا نستبعد وجود تفسير أبي الجارود في عصر الطبرسي وأن يكون فقد بعد ذلك .

ومما أفاد فيه الطبرسي من تفسير أبي الجارود ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا^(١)﴾ ، قال الطبرسي : (وقيل : كان أهل الجاهلية إذا مات الرجل جاء ابنه من غيرها أو وليه فورث امرأته كما يرث ماله ، وألقى عليها ثوباً فإن شاء تزوجها بالصدّاق الأول ، وإن شاء زوّجها غيره وأخذ صداقها ، فنهوا عن ذلك عن الحسن وجاهد ، وروى أبو الجارود عن أبي جعفر : وقيل نزلت في الرجل يحبس المرأة عنده لا حاجة له إليها ، وينتظر موتها حتى يرثها)^(٢) .

ومما أفاد فيه الطبرسي في النسخ من تفسير أبي الجارود ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿أَلْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْطَّيِّبَاتُ^(٣)﴾ ، قال الطبرسي : (... وقال أصحابنا : لا يجوز عقد نكاح الدوام على الكتاية لقوله تعالى : ﴿وَلَا نَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ^(٤)﴾ ، ولقوله تعالى : ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ^(٥)﴾ ، وأولوا هذه الآية بأن المراد بالمحصنات من المؤمنات اللاتي كن في الأصل مؤمنات بأن ولدن على الإسلام ، وذلك أن قوماً كانوا يتخرجون من العقد على من أسلمت عن كفر ، فبين سبحانه أنه لا حرج في ذلك ، فلهذا أفردا بالذكر ... على أنه قد روى أبو الجارود عن أبي جعفر أنه منسوخ بقوله : ﴿وَلَا نَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ^(٦)﴾ وبقوله : ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ^(٦)﴾ .

(١) سورة النساء الآية ١٩ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٣٩ .

(٣) سورة المائدة الآية ٥ .

(٤) سورة البقرة الآية ٢٢١ .

(٥) سورة الممتحنة الآية ١٠ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٢٥١ .

٢- تفسير القمّي :

وهو لعليّ بن إبراهيم القمّي (المتوفى سنة ٣٠٧ هـ) ، وأكثر روايات القمّي تنتهي إلى محمد الباقر وجعفر الصادق - كما سلف - ومنها ما هو مروى عن عليّ بن الحسين وعليّ بن أبي طالب ، والنصوص التي أخذها الطبرسيّ من هذا التفسير قليلة بالقياس إلى التي أخذها من تفسير أبي الجارود وتفسير العياشيّ ، وأكثرها في التفسير وأسباب النزول ، وحيث أن تفسير القمّيّ مملوء بالتفسير الباطني الذي ليس من منهج الطبرسيّ ، فإن الروايات التي أخذها الطبرسيّ من تفسير القمّيّ هي الروايات التي لم ينفرد بها القمّيّ بتأويل بعيد عن ظاهر الآيات ، فالطبرسيّ يختار من الروايات المنسوبة إلى الأئمة خلافاً لمن سبقوه من المفسرين حيث كانوا يجمعون الصحيح والسقيم من الروايات ويدونونها في تفاسيرهم .

وقد أشار الطبرسيّ إلى تفسير القمّيّ وذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾^(١) ، قال الطبرسيّ : (اختلف فيه على أقوال : أحدها : أن كلا الضميرين يعودان إلى المسيح ، أي ليس يبقى أحد من أهل الكتاب من اليهود والنصارى إلا ويؤمنن بالمسيح قبل موت المسيح إذا أنزله الله إلى الأرض وقت خروج المهدي في آخر الزمان لقتل الدجال ، فتصير الملل كلها ملة واحدة وهي ملة الإسلام الحنيفيّة دين إبراهيم عن ابن عباس ، واختاره الطبريّ قال : والآية خاصة لمن يكون منهم في ذلك الزمان ، وذكر عليّ بن إبراهيم في تفسيره أن أباه حدّثه عن سليمان بن داود المنقريّ عن أبي حمزة الثماليّ عن شهر بن حوشب قال : قال الحجاج بن يوسف : آية في كتاب الله قد أعيتني ، قوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ الآية ، والله إنني لأمر باليهودي والنصراني فيضرب عنقه ثم أرمقه بعيني فما أراه حرّك شفّتيه

حتى يُحمل ، فقلت : أصلح الله الأمير ليس على ما أولت ، قال : فكيف هو ؟ قلت : إن عيسى ابن مريم ينزل قبل يوم القيامة إلى الدنيا ، ولا يبقى أهل ملة يهودي أو نصراني أو غيره إلا وآمن به قبل موت عيسى ، ويصلي خلف المهدي قال : ويحك أتى لك هذا ومن أين جئت به ؟ قال : حدثني به الباقر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، قال : جئت والله بها من عين صافية ...^(١) .

ومما أفاد الطبرسي من تفسير القمّي ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَأَتِذَا الْقُرْآنَ حَقُّهُ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (وقيل إن المراد قرابة الرسول ، قال علي بن الحسين لرجل من أهل الشام حين بعث به عبيد الله بن زياد إلى يزيد بن معاوية : أقرأت القرآن ؟ قال نعم ، قال أما قرأت (وأت ذا القربى حقه) قال : نعم وأنكم ذو القربى الذي أمر الله أن يؤتى حقه ؟ قال : نعم ، وهو الذي رواه أصحابنا عن الصادقين^(٣) . وهذه الرواية أوردها القمّي عن علي بن الحسين مرسلّة من غير إسناد ، ويّين أنه قال : يعني قرابة الرسول^(٤) .

ومما أفاد الطبرسي من تفسير القمّي في أسباب النزول ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾^(٥) ، قال الطبرسي في النزول : (نزلت في بني أبيرق ، وكانوا ثلاثة أخوة بشر وبشير ومبشر ، وكان بشير يكنى أبا طعمة ، وكان يهجو أصحاب رسول الله ثم يقول : قاله فلان ، وكانوا أهل حاجة في الجاهلية والإسلام ، فنقب أبو طعمة على عليّة رفاعة بن زيد وأخذ له طعامًا وسيفًا ودرعًا ، فشكا ذلك إلى

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٢١٢ .

(٢) سورة الإسراء الآية ٢٦ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٦٣٢ .

(٤) انظر (تفسير القمّي) ج ٢ ص ١٠٨ .

(٥) سورة النساء الآية ١٠٥ .

ابن أخيه قتادة بن النعمان ، وكان قتادة بدرّياً فتجسسا في الدار وسأل أهل الدار في ذلك فقال بنو أبيرق : والله ما صاحبكم إلا لبيد بن سهل رجل ذو حسب ونسب ، فأصّلت عليهم لبيد بن سهل سيفه وخرج إليهم ، وقال : يا بني أبيرق أترمونني بالسرق وأنتم أولى به مني ، وأنتم منافقون تهجون رسول الله وتنسبون ذلك إلى قريش ، لتبينن ذلك أو لأضعن سيفي فيكم فداروه ، وأتى قتادة رسول الله فقال : يا رسول الله إن أهل بيت منّا أهل سوء ، عدوا على عمّي فخرقوا عليّة له من ظهرها وأصابوا له طعاماً وسلاحاً ، فقال رسول الله انظروا في شأنكم ، فلما سمع بذلك رجل من بطنهم الذي هم منه يُقال له أسير بن عروة جمع رجالاً من أهل الدار ثم انطلق إلى رسول الله فقال : إن قتادة بن النعمان وعمّه عمدا إلى أهل بيت منّا لهم حسب ونسب وصلاح وأنّبوهم بالقبيح وقالوا لهم ما لا ينبغي وانصرف ، فلما أتى قتادة رسول الله بعد ذلك ليكلّمه جبهه رسول الله جبهتها شديداً .. فقام قتادة من عند رسول الله ورجع إلى عمه وقال يا ليتني متّ ولم أكن كلمت رسول الله ، فقد قال لي ما كرهت ، فقال عمه رفاعة : الله المستعان فنزلت الآيات^(١) ، وهذه الرواية بعينها رواها الثُمّيّ في تفسيره^(٢) .



٣- تفسير العيّاشيّ :

وهو لأبي النضر محمد بن مسعود العيّاشيّ المتوفى في بداية القرن الرابع ، وقد نقل منه الطبرسيّ روايات في التفسير وأسباب النزول طارحاً إسنادها غالباً ومكتفياً بالإشارة إلى من رويت عنهم من الأئمة ، وأكثر هذه الروايات عن محمد الباقر وجعفر الصادق ، وبعضها عن عليّ بن الحسين وعليّ بن أبي طالب .
والطبرسيّ يتخير من روايات العيّاشيّ ما يتسق مع منهجه في التفسير ، وهو

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج٣ ص ١٦١ .

(٢) انظر (تفسير الثُمّيّ) ج١ ص ١٥٠-١٥١ .

المنهج الذي لا يأبه بالروايات التي لا يحتملها النص القرآني ، وقد ذكر الطبرسي تفسير العياشي في تفسيره .

ومما أفاد الطبرسي من تفسير العياشي ما جاء في تفسيره لفاتحة الكتاب قال الطبرسي : (وفي تفسير العياشي روى محمد بن مسلم عن أبي عبد الله قال : سألته عن قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ﴾^(١) قال : فاتحة الكتاب يثني فيها القول ، وقال : قال رسول الله : (إن الله تعالى من عليّ بفاتحة الكتاب من كنز الجنة ، فيها (بسم الله الرحمن الرحيم) الآية التي يقول الله فيها : ﴿وَإِذَا ذُكِّرَتْ رَبِّكَ فِي الْقُرْءَانِ وَحَدِّثْ وَلَوْ عَلَىٰ أَذْبَرِهِمْ نُفُورًا﴾ ، و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ دعوى أهل الجنة حين شكروا الله حسن الثواب ، و﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ، قال جبرائيل [....] ما قالها مسلم إلا صدّقه الله تعالى وأهل سمائه ، و﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ إخلاص للعبادة ، و﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ أفضل ما طلب به العباد حوائجهم ، و﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ صراط الأنبياء ، وهم الذين أنعم الله عليهم ، غير المغضوب عليهم اليهود ، ولا الضالين النصاري)^(٢) .

ومما أفاد الطبرسي من تفسير العياشي في أسباب النزول ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾^(٣) ، قال الطبرسي : (كان السبب في أمر الله تعالى بذبح البقرة فيما رواه العياشي مرفوعاً إلى الرضا ، أن رجلاً من بني إسرائيل قتل قرابة له ثم أخذه وطرحه على طريق أفضل سبط من أسباط بني إسرائيل ، ثم جاء يطلب بدمه فقالوا لموسى : (سبط آل فلان قُتل فأخبرنا من قتله فقال اتنوني ببقرة...) ^(٤) .

(١) سورة الحجر الآية ٨٧ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٠٩ ، انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ١٠ .

(٣) سورة البقرة الآية ٦٧ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٧٣ ، انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٥٥ .

وأفاد الطبرسي من تفسير العياشي في التعرف على رأي الأئمة في نسخ الآيات ، ومن ذلك ما جاء في قوله تعالى : ﴿وَأَلْقَى يَأْتِيكَ الْفَنَاجِشَةُ مِنْ إِسَائِكُمْ﴾^(١) ، قال الطبرسي : (وكان في مبدأ الإسلام إذا فجرت المرأة وقام عليها أربعة شهود حبست في البيت أبداً حتى تموت ؟ ثم نسخ ذلك بالرجم في المحصنين والجلد في البكرين ، (أو يجعل الله لهن سيلاً) قالوا : لما نزل قوله تعالى : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾^(٢) ، قال النبي : خذوا عني قد جعل الله لهن سيلاً ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب جلد مئة والرجم ، وقال أصحابنا : إن من وجب عليه الرجم يُجلد أولاً ثم يُرجم ، وبه قال الحسن وقتادة وجماعة من الفقهاء ، وقال أكثر أصحابنا : إن ذلك يختص بالشيخ والشيخة ، فأما غيرهما فليس عليه غير الرجم ، ولحكم هذه الآية منسوخ عند جمهور المفسرين ، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله^(٣) ، وكلتا الروايتين أوردهما العياشي ، إذ روى عن جابر الجعفي عن محمد الباقر ، وعن أبي بصير عن جعفر الصادق أن الآية منسوخة^(٤) .



٤- تفسير التبيان للطوسي :

وهو لأبي جعفر محمد بن الحسن بن علي الملقب بالطوسي (المتوفى ٤٦٠ هـ)^(٥) ، وهو من أفضل تفاسير الشيعة الإمامية قبل الطبرسي ، وقد ألفه الطوسي بنمط جديد وأسلوب مبتكر لم يسبق إليه ، فهو أول تفسير شيعي يضم في أبواب

(١) سورة النساء الآية ١٥ .

(٢) سورة النور الآية ٢ .

(٣) (مجمع البيان) ج ٣ ص ٣٤ .

(٤) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ٢٢٧ .

(٥) انظر (رجال النجاشي) ص ٢٨٧ ، (طبقات المفسرين) للسيوطي ص ٢٩ .

متفردة مختلف مباحث التفسير وعلوم القرآن كالقراءات وحجتها والمعاني والإعراب واللغة والنظم وأسباب النزول وغيرها ، وقد تأثر الطبرسي بالطوسي وأشار إلى ذلك في مقدمة تفسيره فقال : (فإنه الكتاب الذي يقتبس منه ضياء الحق ويلوح عليه رواء الصديق ، قد تضمن من المعاني والأسرار البديعة ، واحتضن من الألفاظ اللغة الوسيعة ، ولم يقنع بتدوينها دون تبينها ... وهو القدوة استضيء بأنواره ، وأطأ مواقع آثاره)^(١).

وقد أفاد الطبرسي من الطوسي في جوانب عديدة في تفسيره كالتفسير واللغة وأسباب النزول وغيرها ، ومنهجه في الأخذ من تفسير الطوسي لا يختلف عن منهجه في الأخذ من بقية التفاسير ، فقد ينقل كلام الطوسي بلفظه وقد ينقله بمعناه ، وقد يأخذه كله وقد يأخذ جزءاً منه وي طرح الباقي ، وقد ينسب كلامه إليه وهو الغالب ، وقد لا يفعل ذلك أحياناً ، وقد يقبل كلامه وقد يرفضه ويعارضه ويرجح عليه غيره .

ومما أفاد الطبرسي فيه من الطوسي في التفسير ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾^(٢) ، قال الطبرسي (فيه وجوه أحدها : أن ثمار الجنة إذا جُنِّت من أشجارها عاد مكانها مثلها فيشتبه عليهم فيقولون : هذا الذي رُزِقنا من قبل هذا قول أبي عبيدة ..، وثانيها : أن معناه هذا الذي رُزِقنا من قبل في الدنيا عن ابن عباس ..، قال الشيخ أبو جعفر : وأقوى الأقوال قول ابن عباس لأنه تعالى عمّ ولم يخص ، فأول ما أُتوا به لا يتقدر فيه هذا القول إلا أن يكون بإشارة إلى ما تقدّم رزقه في الدنيا ، ويكون التقدير : هذا مثل الذي رزقناه في الدنيا ، لأن ما رزقوه في الدنيا قد عدم ، فأقام المضاف إليه مقام المضاف ، كما أن القائل إذا قال لغيره أعددت لك طعاماً ووصفه يحسن أن يقول

(١) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٧٥.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٥.

هذا طعامي في منزلي يريد مثله ومن جنسه^(١) .

ومما أفاد الطبرسي من تفسير الطوسي ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾^(٢) ، قال الطبرسي في المعنى : (وقيل في معناه وجوه : ... وثالثهما : أنه دين الله الذي لا يقبل من العباد غيره عن محمد بن الحنفية ، والرابع : أنه النبي والأئمة القائمون مقامه ، وهو المروي في أخبارنا ، والأولى حمل الآية على العموم حتى يدخل جميع ذلك فيه ، لأن الصراط المستقيم هو دين الله الذي أمر الله به من التوحيد والعدل وولاية من أوجب الله طاعته ، والوجه الثالث والرابع ذكرهما الطوسي في تفسيره)^(٣) .

ومما أفاد الطبرسي من الطوسي في أسباب النزول ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾^(٤) ، قال الطبرسي : (... وقيل نزلت في مشركي العرب ، وقيل هي عامة في جميع الكفار ، أخبر الله بأن جميعهم لا يؤمنون ، ويكون كقول القائل : لا يقدم جميع أخوتك اليوم ، فلا ينكر أن يقدم بعضهم ، واختار الشيخ أبو جعفر أن يكون على الاختصاص وتجويز كل واحد من الأقوال الأخر ، وهذا أسبق للفهم)^(٥) .



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٦٢ .

(٢) سورة الفاتحة الآية ٦ .

(٣) انظر (البيان) للطوسي ج ١ ص ٤٥ .

(٤) سورة البقرة الآية ٥ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٢٨ .

ب- كتب التفسير الاعتزالية

١- تفسير أبي علي الجُبَّائِي :

وهو لأبي علي محمد بن عبد الوهاب الجُبَّائِي (المتوفى سنة ٣٠٣ هـ)^(١)، وكان رأس المعتزلة في عصره، وتفسيره من أهم التفاسير التي اعتمد عليها الطبرسي، وهو تفسير ضخيم قيل بأنه يقع في مائة جزء، قال القاضي عبد الجبار بأنه أملاه على تلامذته من غير كتاب، وقد نال هذا التفسير عناية المعتزلة والشيعة وأهل السنة، فنقل منه القاضي عبد الجبار عدة نقول في كتابه (متشابه القرآن)^(٢)، وأفاد منه الشريف الرضي في (حقائق التأويل)^(٣)، وأفاد منه الطوسي في التبيان^(٤)، وأفاد منه الرازي في تفسيره الكبير (مفاتيح الغيب)^(٥)، ولم يصل إلينا من هذا التفسير إلا هذه النقول، وقد عرضنا طائفة من نقول الطبرسي عليها للمقارنة والتبويب، وقد أورد الطبرسي أقوالاً كثيرة لأبي علي الجُبَّائِي في التفسير وأسباب النزول والنسخ والمتشابهة والبلاغة.

ومما أفاد الطبرسي من تفسير أبي علي الجُبَّائِي ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾^(٦)، قال الطبرسي : (وقال أبو علي الجُبَّائِي : أراد به يوم الجزاء على الدين)^(٧)، وهذا القول حكاه عنه القاضي عبد الجبار^(٨).

(١) انظر (طبقات المفسرين) للداودي ج ٢ ص ١٨٩.

(٢) انظر (فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة) للقاضي عبد الجبار ص ٢٩٢. (متشابه القرآن) للقاضي عبد الجبار ج ١ ص ١٧٠-١٧٢-١٩٠.

(٣) انظر (حقائق التأويل) للشريف الرضي ص ٨-١٠-٢٠ وغيرها.

(٤) انظر (التبيان) للطوسي ج ١ ص ١٢٥-٣٠٩، ج ٢ ص ٤٠٠ وغيرها.

(٥) انظر (مفاتيح الغيب) لفخر الدين الرازي ج ١ ص ٢٤٢-٢٦٣-٣٠٩ وغيرها.

(٦) سورة الفاتحة الآية ٤

(٧) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٠٠.

(٨) انظر (متشابه القرآن) للقاضي عبد الجبار ج ١ ص ١٧٠.

ومما أفاد الطبرسي في من الجُبَّائِي في النزول ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾^(١) ، قال الطبرسي في النزول : (اختلفوا في المعني بهذه الآية ... وروي عن أبي عبد الله أنهم قريش حين منعوا رسول الله دخول مكة والمسجد الحرام وبه قال الجُبَّائِي ، وضعف هذا الوجه الطبري بأن قال : إن مشركي قريش لم يسعوا في تخريب المسجد الحرام)^(٢) ، وهذا ما أورده الطوسي عن أبي علي الجُبَّائِي^(٣) .

وأفاد الطبرسي من أبي علي الجُبَّائِي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾^(٤) .

قال الطبرسي : (وقال الشريف الأجل المرتضى : استدل أبو علي الجُبَّائِي بقوله تعالى : ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ وفي آية أخرى (بساطاً) على بطلان ما يقوله المنجمون من أن الأرض كروية الشكل قال : وهذا القدر لا يدل لأنه يكفي من النعمة عليهما أن يكون في الأرض بسائط ومواقع مفروشة ومسطوحة وليس يجب أن يكون جميعها كذلك ، ومعلوم ضرورة أن جميع الأرض ليس مسطوحاً مبسوطاً ، وإن كان مواضع التصرف فيها بهذه الصفة ، والمنجمون لا يدفعون أن يكون في الأرض سطوح يتصرف فيها ويستقر عليهما ، وإنما يذهبون إلى أن جملتها كروية الشكل)^(٥) ، وهذا القول حكاه عنه الطوسي^(٦) .

وأفاد الطبرسي من الجُبَّائِي في النسخ في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ

(١) سورة البقرة الآية ١١٤ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٦٠ .

(٣) انظر (البيان) للطوسي ج ١ ص ٣٩١ .

(٤) سورة البقرة الآية ٢٢ ،

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٥٦ .

(٦) انظر (البيان) للطوسي ج ١ ص ١٦٦ .

﴿أَمِنُوا أَنْفُسَكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ (١).

قال الطبرسي: (في قوله (حق ثقاته) وجوه: ... وثانيها: أنه اتقاء جميع معاصيه عن أبي علي الجبائي، واختلف في الآية على قولين أحدهما: أنه منسوخ بقوله: ﴿فَأَنفُوا اللَّهَ مَا أَسْطَعْتُمْ﴾ (٢) وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله، والآخر: أنه غير منسوخ عن ابن عباس، وأنكر الجبائي نسخ الآية لما فيه من إباحة بعض المعاصي (٣)، وقد اكتفى الطبرسي بهذا البيان دون أن يرجح أحد القولين على الآخر، ويدو أنه اختصر كلام الجبائي حيث أن الشريف الرضي قد حكاه عنه كاملاً (٤).



٢- تفسير أبي القاسم البلخي:

وهو لأبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي الكعبي المتوفى ٣١٩ هـ، وكان شيخ المعتزلة في عصره (٥)، وقد ذكر القاضي عبد الجبار تفسيره وأثنى عليه (٦)، وهذا التفسير مفقود ولم يصل إلينا منه إلا نقول حفظتها لنا بعض الكتب التفسير (٧)، وقد أشار الطوسي إلى البلخي في مقدمة تفسيره (٨)، وقد أفاد الطبرسي من البلخي في التفسير والقراءات والنحو والبلاغة.

ومما أفاد الطبرسي من البلخي ما جاء في تفسيره لقوله ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ

(١) سورة آل عمران الآية ١٠٢.

(٢) سورة التغابن الآية ١٦.

(٣) (مجمع البيان) ج ٢ ص ٨٠٤-٨٠٥.

(٤) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ٢٠٢-٢٠٣.

(٥) انظر (طبقات المفسرين) للداودي ج ١ ص ٢٢٢، (طبقات المعتزلة) لابن المرتضى ص ٨٩.

(٦) انظر (فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة) للقاضي عبد الجبار ص ٢٩٧.

(٧) مثل (حقائق التأويل) للشريف الرضي، وتفسير (التيبان) للطوسي وغيرها.

(٨) (التيبان) للطوسي ج ١ ص ١.

وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ^(١) ، قال الطبرسي : (وقال البلخي : الغيب كل ما أدرك بالدلائل والآيات مما يلزم معرفته)^(٢) ، وهو ما حكاه الطوسي عن البلخي^(٣) .

وأفاد الطبرسي من البلخي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَكُفِّرُ بِنُؤْمَنِكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾^(٤) ، قال الطبرسي : (واستدل أبو القاسم البلخي بهذه الآية على أن الرؤية لا تجوز على الله تعالى ، قال لأنها إنكار تضمن أمرين : ردهم على نبيهم وتجويزهم الرؤية على ربهم ، ويؤيد ذلك قوله تعالى : ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾^(٥) فدل ذلك على أن المراد إنكار الأمرين)^(٦) ، وهذا ما حكاه الشريف الرضي عن البلخي^(٧) .

وأفاد الطبرسي من البلخي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾^(٨) ، قال الطبرسي : (يقول : ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ يا محمد (آيات) يعني سائر المعجزات التي أعطاها النبي عن البلخي)^(٩) ، وهو ما حكاه الرضي عن البلخي^(١٠) .

ومما أخذاه الطبرسي من تفسير البلخي في الإعراب ما جاء في تفسيره لقوله

(١) سورة البقرة الآية ٣ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٢١ .

(٣) (التيبان) للطوسي ج ١ ص ١٣٦ .

(٤) سورة البقرة الآية ٥٥ .

(٥) سورة النساء الآية ١٥٣ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٤١ .

(٧) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ٣٧ .

(٨) سورة البقرة الآية ٩٩ .

(٩) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٢٧ .

(١٠) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ٩١ .

تعالى : ﴿لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا ضَرًُّا يَسِيرًا﴾ فالأذى وقع موقع المصدر ، وقيل هو استثناء منقطع لأن الأذى ليس من الضرر ، قال علي بن عيسى وهذا ليس بصحيح لأن الكلام إذا أمكن فيه الاستثناء الحقيقي لم يجز حمله على المنقطع^(١) ، والذي قال أن الاستثناء منقطع هو أبو القاسم البلخي ، والطبرسي هنا يرد رأي البلخي ويرجح رأي علي بن عيسى الرُّماني ، وهو ما نقله الشريف الرضي عن البلخي^(٢) .

وأفاد الطبرسي من البلخي في أسباب النزول وذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهِ﴾^(٣) ، قال الطبرسي : (وروي عن أبي عبد الله أنهم قرئوا حين منعوا رسول الله دخول مكة والمسجد الحرام وبه قال البلخي والجُبائي)^(٤) ، وهو ما حكاه الطوسي عن البلخي^(٥) .



٣- تفسير (جامع التأويل لمحكم التنزيل) لأبي مسلم الأصفهاني :

والكتاب لأبي مسلم محمد بن بحر الأصفهاني (المتوفى ٣٢٢هـ) ، وهو من تفاسير المعتزلة ويقع في أربعة عشر مجلداً^(٦) ، وقال عنه القاضي عبد الجبار : صاحب التفسير الكبير والعلم الكثير^(٧) ، وقد أشار الطوسي إلى أبي مسلم في مقدمة

(١) سورة آل عمران الآية ١١١ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٨١٢ .

(٣) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ٢٧٧ .

(٤) سورة البقرة الآية ١١٤ .

(٥) سورة البقرة الآية ٣٦٠ ، (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٦١ .

(٦) انظر (التيبان) للطوسي ج ١ ص ٣٩١ .

(٧) (طبقات المفسرين) للذَّوْدِي ج ٢ ص ١٠٦ ، (معجم الأدباء) لياقوت الحموي ج ١٨ ص ٣٦ .

(٨) (فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة) للقاضي عبد الجبار .

تفسيره ، وأبدى إعجابه بتفسيره وعده أصلح من سلك في التفسير مسلماً مقتصدًا ، إلا أنه أخذ عليه الإطالة في الخطب ، وإيراد كثير ممّا لا يحتاج إليه^(١) ، وهذا ما أثار عليه نائرة الشريف الرضي فانبرى ينقده بشدة^(٢) ، وهذا التفسير مفقود ولم يصل إلينا منه إلا نقول نقلها عنه بعض المفسرين^(٣) .

ومما أفاد الطبرسيّ من تفسير أبي مسلم ما جاء في تفسيره لقوله تعالى ﴿وَأَنۢتَوۡا۟ بِهِۦ مُتَشَبِهًا وَلَهُمۡ فِيهَا أَزۡوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمۡ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٤) ، قال الطبرسيّ : (متشابهًا) فيه وجوه .. ورابعها : أنه يشبه بعضه بعضًا في اللذة وجميع الصفات عن أبي مسلم^(٥) ، وهو ما حكاه الرازيّ في تفسيره عن أبي مسلم^(٦) .

ومما أفاد الطبرسيّ من أبي مسلم ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾^(٧) ، قال الطبرسيّ : (فزادهم الله مرضًا) قيل فيه وجوه : ... وخامسها : ما قاله أبو مسلم الأصفهانيّ : أن ذلك على سبيل الدعاء عليهم كقوله تعالى : ﴿ثُمَّ أَنصَرِفُوا۟ ۖ ذَرَفَا اللَّهُ قُلُوبَهُم بِأَنَّهُم قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾^(٨) ، فكانه دعاء عليهم بأن يخليهم الله وما اختاروه ولا يعطيهم من زيادة التوفيق والألطاف ما يعطي المؤمنين فيكون خذلانًا لهم ، وهو في الحقيقة إخبار عن خذلان الله إياهم وإن خرج في اللفظ مخرج الدعاء عليهم^(٩) ، وهو ما حكاه

(١) انظر مقدمة (البيان) للطوسيّ ج ١ ص ١-٢ .

(٢) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ٢٤٣ .

(٣) الشريف الرضيّ في (حقائق التأويل) ، والرازيّ في (مفاتيح الغيب) والطوسيّ في (البيان)

(٤) سورة البقرة الآية ٢٥ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ١٦٢ .

(٦) انظر (مفاتيح الغيب) للرازيّ ج ١ ص ٣٠٥ .

(٧) سورة البقرة الآية ١٠ .

(٨) سورة التوبة الآية ١٢٧ .

(٩) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ١٣٦ .

الطوسي عن أبي مسلم^(١).

ومما أفاد الطبرسي من أبي مسلم ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (٩٥) وَلَنَجْذِئَهُمْ أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوتِهِ وَمَنْ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوْمَئِذٍ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرَحَّجٍ مِنْ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ^(٢)، قال الطبرسي : (أخبر الله سبحانه عن هؤلاء الذين قيل لهم فتمتوا الموت إن كنتم صادقين ، بأنهم لا يتمنون ذلك أبداً بما قدموه من المعاصي والقبائح وتكذيب الكتاب والرسول عن أبي مسلم). وقال الطبرسي : ﴿أَخْرَصَ النَّاسَ عَلَى حَيَوتِهِ﴾ أي : أحرصهم على البقاء في الدنيا أشد من حرص سائر الناس . وقال أبو مسلم الأصفهاني : إن في هذا الكلام تقديمًا وتأخيرًا ، وتقديره : ولتجذبنهم وطائفة من الذين أشركوا أحرص الناس على حياة^(٣)، وهو ما حكاه الشريف الرضي عن أبي مسلم^(٤).



٤- تفسير (الجامع لعلوم القرآن) للرُّماني :

وهو لأبي الحسن علي بن عيسى الرُّمانيّ المُعزليّ (المتوفى سنة ٣٨٣هـ)^(٥)، وقد أشار القاضي عبد الجبار إلى تفسير الرُّمانيّ ووصفه بالتفسير الكبير ، ويبدو أن هذا التفسير نال شهرة واسعة وحظي بثقة أهل العلم ، فقد قيل للصاحب بن عباد : هلاً صُنفت تفسيراً ؟ فقال : وهل ترك لنا علي بن عيسى شيئاً^(٦)، وقد أشار الطوسي

(١) انظر (البيان) للطوسي ج ١ ص ١٥١.

(٢) سورة البقرة الآية ٩٥ ، ٩٦.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٢٠-٣٢٣.

(٤) انظر (حقائق التأويل) الرضي ص ٥٩-٦١.

(٥) انظر (طبقات المفسرين) للداودي ج ١ ص ٤٢١.

(٦) انظر (طبقات المعتزلة) لابن المرتضى ص ١١٠.

إلى الرُّمانيّ في مقدمة تفسيره ، وأبدى إعجابه بتفسيره ، وعدّه أصلح من سلك في التفسير مسلّكاً مقتصدًا ، وعدّد تفسيره من أصلح ما صُنّف في تفسير القرآن ، إلا أنّه أخذ عليه الإطالة في الخطب وإيراد كثير مما لا يحتاج إليه^(١) .

والكتاب وصلت إلينا بعض أجزاءه ، وهو لا يزال مخطوطاً^(٢) ، ولم يسم الطبرسيّ تفسير الرُّمانيّ وفقاً لمنهجه الغالب في مصادره ، وقد أخذ الطبرسيّ من تفسير الرُّمانيّ التفسير والقراءات واللغة غالباً ، فنسب إليه ما أخذه منه غالباً وأهمّل ذلك أحياناً ، وقد طرح الطبرسيّ للإيجاز أسلوب السؤال والجواب الذي اصطنعه الرُّمانيّ بصيغة : ويقال ما ؟ والجواب ...

ومما أخذه الطبرسيّ من الرُّمانيّ في التفسير ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(٣) ، قال الطبرسيّ : (قد مضى تفسيرها وإنما أعاد ذكر الرحمن الرحيم للمبالغة ، وقال عليّ بن عيسى الرُّمانيّ : في الأول ذكر العبودية فوصل ذلك بشكر النعم التي بها يستحق العبادة ، وها هنا ذكر الحمد فوصله بذكر ما به يستحق الحمد من النعم فليس به تكرار)^(٤) .

ومما أفاد فيه الطبرسيّ من الرُّمانيّ في الإعراب ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿المر﴾^(٥) ، قال الطبرسيّ : (أما موضع (الم) من الإعراب فمختلف على اختلاف هذه المذاهب ، وأجاز الرُّمانيّ أن يكون (الم) مبتدأ و(ذلك الكتاب) خبره ، وتقديره : حروف المعجم ذلك الكتاب ، وهذا فيه بُعد لأنّ حُكم المبتدأ أن يكون هو للخبر في المعنى ولم يكن الكتاب هو حروف المعجم)^(٦) . فالطبرسيّ هنا يبعد

(١) انظر (البيان) للطوسيّ ج١ ص ٢٠١ .

(٢) الجزء الثاني عشر منه في معهد المخطوطات ، وهو من مصورات المكتبة الخالدية بالقدس الشريف .

(٣) سورة الفاتحة الآية ٤ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج١ ص ٩٧ .

(٥) سورة البقرة الآية ٢ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج١ ص ١١٤ .

رأي الرُّماني .

ومما أفاد فيه الطبرسي من الرُّماني في التفسير ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾^(١) ، قال الطبرسي : قال علي بن عيسى : إن السموات غير الأفلاك ، لأن الأفلاك تتحرك وتدور والسموات لا تتحرك ولا تدور لقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾^(٢) . وهذا قول ضعيف ، لأن قوله أن تزولا معناه لا تزول عن مراكزها التي تدور عليها ولولا إمساكه لزالَتْ عنها^(٣) . فالطبرسي يذكر رأي الرُّماني ويُضعفه .

ومما أفاد الطبرسي فيه من الرُّماني في أسباب النزول ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾^(٤) ، قال الطبرسي : (قال الجبائي : إنه خطاب للمسلمين دون أهل الكتاب ، وقال الرُّماني : خطاب لأهل الكتاب ، ويتناول المؤمنين على وجه التأديب ، والأولى أن يكون خطاباً لجميع المكلفين لفقد الدلالة على التخصيص ، ويؤيد قول من قال أنه خطاب لأهل الكتاب إن ما قبل الآية وما بعدها خطاب لهم)^(٥) .

ومما أفاد الطبرسي من الرُّماني في اللغة ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٦) حيث نقل الطبرسي من الرُّماني أنواعاً من

(١) سورة البقرة الآية ٢٩ .

(٢) سورة فاطر الآية ٤١ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٧٣ .

(٤) سورة البقرة الآية ٤٥ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢١٦ .

(٦) سورة إبراهيم الآية ٢١ .

المباحث اللغوية كالتناظر المعنوي بين الألفاظ فقال : (والاستكبار والتكبر والتجبر واحد ، وهو رفع النفس فوق مقدارها في الوصف)^(١) ، ويقول الرُّماني : (ويُقال ما الاستكبار؟ الجواب : طلب الكبر ، والاستكبار والتكبر والتجبر من النظائ)^(٢) .

وأفاد الطبرسي من الرُّماني في بيان بعض القراءات المشهورة ، ونقل عنه رأي النحاة في بعضها ويّين توجيهه لها في بعض المواضع ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ﴾^(٣) ، قال الطبرسي في القراءة : (قرأ حمزة وحده (بمصرخي) بكسر الياء والباقون بفتحها ، ... وزعم أبو الحسن (علي بن عيسى الرُّماني) أنها لغة فكما حذفت الزيادة من الكاف في قول من قال أعطيتك وأعطيتك كذلك حذفت الياء اللاحقة للياء ، وبالجمله حذفت الزيادة من الياء كما حذفت من أختيها ، وأقرت الكسرة التي كانت تلي الياء المحذوفة فبقيت الياء على ما كانت عليها من الكسرة ، وكما لحقت الكاف والهاء والياء الزيادة كذلك لحقت التاء الزيادة نحو (رميتيه فأصبتيه وما أخطأت الرمية) فإذا كانت هذه الكسرة في الياء على هذه اللغة وإن كان غيرها أفشى منها وعضده من القياس ما ذكرناه لم يجز لقائل أن يقول إن القراءة بذلك لحن لاستفاضة ذلك في السماع والقياس)^(٤) .



(١) (مجمع البيان) ج ٦ ص ٤٧٥ .

(٢) انظر (الجامع لعلم القرآن) ج ١٢ ص ٨ .

(٣) سورة إبراهيم الآية ٢٢ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٤٧٧ - ٤٧٨ .

ج- التفاسير السنية

١- تفسير (جامع البيان عن تأويل آي القرآن) للطبري :

والكتاب لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري الآملي (المتوفى سنة ٣١٠ هـ)^(١) ، وقد اشتهر هذا التفسير في الآفاق ، ونال ثناء العلماء في عصره حتى وصفوه بأنه (لم يصنّف أحد مثله)^(٢) ، وقد أشار إليه الطوسي في مقدمة تفسيره ، وعدّ مؤلفه من علماء الأمة الذين أطالوا في تفسيرهم وعنوا بجمع معاني القرآن ، واستيعاب ما قيل في فنونه^(٣) .

وكان ابن جرير أحد الأئمة الأعلام يُحكم بقوله ويُرجع إلى رأيه لمعرفة فضله ، وقد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، فكان حافظاً لكتاب الله بصيراً به عارفاً بالمعاني فقيهاً في الأحكام ، عالماً بالسنن وطرقها وصحيحها وسقيمها وناسخها ومنسوخها ، عارفاً بأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم من المخالفين في الأحكام ومسائل الحلال والحرام ، عارفاً بأيام الناس وأخبارهم ، وقد اعتبر الطبري أباً للتفسير كما اعتبر أباً للتاريخ الإسلامي ، وذلك بالنظر لما في كتابه من الناحية العلمية ، ويعتبر تفسير الطبري من أقدم التفاسير وأشهرها ، فهو المرجع الأول عند المفسرين الذين عنوا بالتفسير النقلي ، وإن كان يعتبر مرجعاً مهماً من مراجع التفسير العقلي نظراً لما فيه من الاستنباط وتوجيه الأقوال وترجيح بعضها على بعض ، اعتماداً على النظر العقلي والبحث الدقيق^(٤) .

والطبرسي قد عرف لتفسير الطبري هذه الأهمية ، فأقام على أسسه ما رواه عن

(١) انظر (طبقات المفسرين) للداودي ج٢ ص ١١٤ .

(٢) انظر (معجم الأدباء) لياقوت الحموي ج١٨ ص ٤٠ .

(٣) (البيان) للطوسي ج١ ص ١ .

(٤) انظر (التفسير والمفسرون) للذهبي ج١ ص ٢٠٢ - ٢٠٤ .

غير الإمامية خاصة في وجوه التفسير بالمأثور ، فروايات الطبري هي المصدر الأول لتلك الوجوه الكثيرة التي يوردها الطبرسي عن النبي والصحابة والتابعين كعمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وأبي هريرة وعبد الله بن عمر وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والشَّدي وأبي مالك والربيع وعطاء وغيرهم ممن يزخر تفسيره برواياتهم في التفسير وأسباب النزول والناسخ والمنسوخ ونحوها .

والطبرسي حينما يورد روايات الطبري يقوم بحذف سند الرواية والاكتفاء بمتنها غالباً مع الإشارة إلى رأس السند الذي انتهت إليه تلك الرواية ، إلا في مواضع قليلة أشار فيها الطبرسي إلى بعض رجال السند الذين روى عنهم الطبري ، والطبرسي يأخذ طائفة من آراء الطبري اللغوية والنحوية دون أن يعزوها إليه ، وقد يشير إلى رأي الطبري ليعرضه في جملة الآراء ثم يعقب عليها بالموافقة أو الرفض ، والطبرسي لا يورد في كل حال جميع الوجوه والأقوال التي حملتها روايات الطبري وإنما يتخير منها طائفة ويترك الباقي ، والطبرسي لا يمس روايات الطبري بتجريح رجال إسنادها أو تضعيف متونها ، وإنما يذكرها من غير تعليق ثم يختار منها ، مع أن الطبري قد جمع في تفسيره روايات مختلفة في إسنادها قوة وضعفاً وبعض الإسرائيليات ، أما في جانب الدراية فالطبرسي يقف من الطبري موقف الناقد البصير فيأخذ على الطبري بعض أخطائه وينتقد بعض آرائه في القراءات واللغة والنحو .

ومما أفاد الطبرسي من الطبري في التفسير ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَنبَأَهُم بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ ^(١) ، قال الطبرسي : (قيل فيه أقوال : أحدها : إنه أراد أعلم سرهم وعلايتكم ، وذكر ذلك تنبيهاً لهم على ما يحيلهم عليه من الاستدلال ... وثانيها : أنه أراد أعلم ما تُبدون من قولكم أنجعل فيها من يفسد فيها (وما كنتم

تعلمون) من إضمار إبليس المعصية والمخالفة ، قال علي بن عيسى : وهذا ليس بالوجه لأن الخطاب للملائكة وليس إبليس منهم ، ولأنه عام فلا يخص إلا بدليل وجوابه : أن إبليس لما دخل معهم في الأمر بالسجود جاز أن يذكر في جملتهم ، وقد رويت روايات تؤيد هذا القول ، واختاره الطبري ، والأول أقوى لأنه أعم^(١) .

ومما أفاد الطبرسي من الطبري في أسباب النزول ما جاء في تفسيره لقوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٢) ، قال الطبرسي في النزول : (قيل : نزلت في أبي جهل وخمسة من أهل بيته قتلوا يوم بدر عن الربيع ابن أنس ، وقيل : نزلت في قوم بأعيانهم من أحبار اليهود ممن كفر بالنبي عنادًا وكنتم أمره حسدًا عن ابن عباس ، وقيل : نزلت في أهل الختم والطبع الذين علم الله أنهم لا يؤمنون ، وقيل : نزلت في مشركي العرب ، وقيل هي عامة في جميع الكفار ، أخبر الله تعالى بأن جميعهم لا يؤمنون ...)^(٣) . فالطبرسي أخذ طائفة من روايات الطبري فطرح إسنادها وجعلها في مقدمة ما يورده من أسباب النزول ولم ينسبها إليه^(٤) .

ومما أفاد الطبرسي من الطبري في أسباب النزول ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْكِنَهُ اللَّهُ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾^(٥) ، قال الطبرسي : (واختلفوا في المعنى بهذه الآية ، فقال ابن عباس ومجاهد : إنهم الروم غزوا بيت المقدس وسعوا في خرابه حتى أيام عمر فأظهر الله المسلمين عليهم وصاروا لا يدخلونه إلا خائفين ، وقال الحسن وقتادة : هو بُخْت نصر خرب بيت المقدس وأعانه عليه النصارى ، وروي عن أبي عبد الله أنهم قريش حين منعوا

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٨٥ .

(٢) سورة البقرة الآية ٦ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٢٨ .

(٤) انظر (جامع البيان عن تأويل آي القرآن) لمحمد بن جرير الطبري ج ١ ص ٢٥١ ، ٢٥٢ .

(٥) سورة البقرة الآية ١١٤ .

رسول الله دخول مكة والمسجد الحرام وبه قال البلخي والرماني والجبائي، وضعف هذا الوجه الطبري بأن قال: إن مشركي قريش لم يسعوا في تخريب المسجد الحرام، وقوله يفسد بأن عمارة المسجد تكون بالصلاة فيها، وخرابها بالمنع من الصلاة فيها، وقد وردت الرواية بأنهم هدموا مساجد كان أصحاب النبي يصلون فيها بمكة لما هاجر النبي إلى المدينة، قال: وهو أيضًا لا يتعلق بما قبله من ذم أهل الكتاب كما يتعلق به إذا عني به النصارى وبيت المقدس، وجوابه: أنه قد جرى أيضًا ذكر غير أهل الكتاب في قوله (كذلك قال الذين لا يعلمون) وهذا أقرب لأن الكلام خرج مخرج الذم فمرة توجه إلى اليهود ومرة إلى النصارى ومرة إلى عبدة الأصنام^(١).

وقد أفاد الطبرسي من بعض آراء الطبري النحوية، إدراكًا لإحاطته بآراء النحاة المختلفة، ولم ينسب الطبرسي للطبري تلك الآراء غالبًا، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنفُسُكُمْ﴾^(٢)، قال الطبرسي في الإعراب: (قوله (ثم أنتم هؤلاء) فيه ثلاثة أقوال: وثانيهما: أن هؤلاء تأكيد لأنتم)^(٣)، وهو نص ما أورده الطبري^(٤).

وقد أفاد الطبرسي من بعض أقوال الطبري اللغوية التي أوردها في تفسيره ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِحَيٍّ مُّصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا﴾^(٥)، حيث أخذ الطبرسي من الطبري بعض المعاني المختلفة لكلمة (حصورا) مقدمًا بعضها على بعض على عادته في اقتباس النصوص والأقوال، قال الطبرسي: (وحصورًا) وهو الذي لا يأتي النساء، ومعناه أنه يحصر نفسه عن

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٦١.

(٢) سورة البقرة الآية ٨٥.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٠٢.

(٤) انظر (جامع البيان) للطبري ج ٢ ص ٣٠٤.

(٥) سورة آل عمران الآية ٣٩.

الشهوات أي يمنعها ، وقيل الحضور الذي لا يدخل في اللعب والأباطيل عن المبرّد ، وقيل : هو العنين عن ابن المسيّب ، وهذا لا يجوز على الأنبياء لأنه ذم ، ولأن الكلام خرج مخرج المدح^(١) ، وهذا بعض ما أورده الطبريّ في تفسيره^(٢) .

وقد أفاد الطبرسيّ من الطبريّ في النسخ ومن ذلك ما جاء في قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾^(٣) ، قال : (وقد صح أن قراءة أهل البيت (يسألونك الأنفال) فقال الله تعالى : قُلْ يا محمد الأنفال لله والرسول ، إنما قرأوا كذلك على هذا التأويل ، فعلى هذا فقد اختلفوا في كيفية سؤالهم النبيّ فقال هؤلاء : إن أصحابه سألوه أن يقسم غنيمة بدر بينهم ، فأعلمهم الله أن ذلك لله ورسوله دونهم ، وليس لهم في ذلك شيء ، وروى ذلك عن ابن عباس واختاره الطبريّ ، ثم اختلف هؤلاء فقال بعضهم : هي منسوخة بآية الغنيمة وهي قوله تعالى : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٤) ، وقال بعضهم ليست منسوخة ، وهو الصحيح لأن النسخ يحتاج إلى دليل ولا تنافي بين هذه الآية وآية الخمس^(٥) ، وهذا ما رواه الطبريّ بإسناده^(٦) .



- (١) (مجمع البيان) ج ٢ ص ٧٤٢ .
- (٢) (جامع البيان) للطبريّ ج ٦ ص ٣٧٦ : ٣٧٩ .
- (٣) سورة الأنفال الآية ١ .
- (٤) سورة الأنفال الآية ٤١ .
- (٥) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٤ ص ٧٩٦ .
- (٦) انظر (جامع البيان) للطبريّ ج ١٣ ص ٣٨٠ - ٣٨٢ .

٢- تفسير (الكشف والبيان عن تفسير القرآن) للثعلبي :

وهو لأبي إسحاق محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري المقرئ (المتوفى سنة ٤٢٧هـ) ، كان رأساً في التفسير والعربية وكان حافظاً واعظاً ، وكان أوحده زمانه في العلم التفسير وصنّف التفسير الكبير الذي فاق غيره من التفاسير^(١) ، وهذا الكتاب مخطوط غير كامل^(٢) ، وهذا التفسير يفسر القرآن بما جاء عن السلف مع اختصاره للأسانيد اكتفاء بذكرها في مقدمة الكتاب ، وهو يعرض للمسائل النحوية ، ويعرض لشرح الكلمات اللغوية وأصولها وتصريفها ، ويستشهد على ما يقول بالشعر العربي ، ويتوسع في الكلام عن الأحكام الفقهية ، ويتطرق إلى نواح علمية متعددة في إكثار وتطويل يكاد يخرج به عن دائرة التفسير بالمأثور ، ويتوسع في ذكر الإسرائيليات دون أن يتعقب شيئاً من ذلك ، والثعلبي لم يتحرر الصحة في كل ما ينقل من تفاسير السلف ، ونجده وقع فيما وقع فيه كثير من المفسرين من الاغترار بالأحاديث الموضوعة ، وقد جرّ الثعلبي - على نفسه وعلى تفسيره - اللوم المرير والنقد اللاذع من بعض العلماء الذين لاحظوا هذا على تفسيره^(٣) .

ومما أفاد الطبرسي من تفسير الثعلبي ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : « الم »^(٤) ، قال الطبرسي : (وروى أبو إسحاق الثعلبي في تفسيره مسنداً إلى علي بن موسى الرضا قال : سئل جعفر بن محمد الصادق عن قوله (الم) فقال : في الألف ست صفات من صفات الله تعالى ، (الابتداء) فإن الله ابتداء جميع الخلق ، والألف ابتداء الحروف ، و(الاستواء) فهو عادل غير جائر ، والألف مستوفى ذاته ، و(الانفراد)

(١) (التفسير والمفسرون) للذهبي ج١ ص ٢٢١ ، (وفيات الأعيان) لابن خلكان ج١ ص ٣٧ ، ٣٨ .

(٢) يوجد منه الجزء الأول والثاني والثالث والرابع بمكتبة الأزهر ، ولم أستطع الإطلاع عليها ، وتنتهي الأجزاء الأربعة بأواخر سورة الفرقان ، نقلاً عن (التفسير والمفسرون) للذهبي .

(٣) انظر (التفسير والمفسرون) للذهبي ج١ ص ٢٢٦ .

(٤) سورة البقرة الآية ١ .

فالله فرد والألف فرد ، واتصال الخلق بالله والله لا يتصل بالخلق ، وكلهم محتاجون إلى الله والله في غنى عنهم ، وكذلك الألف لا يتصل بالحروف والحروف متصلة به وهو منقطع من غيره ، والله عز وجل باين بجميع صفاته من خلقه ، ومعناه من الألفة فكما أن الله عز وجل سبب ألفة الخلق فكذلك الألف عليه تألفت الحروف وهو سبب ألفتها^(١) .

ومما أفاد الطبرسي من تفسير الثعلبي ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (وذكر الثعلبي في كتابه عن ابن عباس أنه قال : البيت كله قبلة وقبلة البيت الباب ، والبيت قبلة أهل المسجد ، والمسجد قبلة أهل الحرم ، والحرم قبلة أهل الأرض كلها ، وهذا موافق لما قاله أصحابنا أن الحرم قبلة من نأى عن الحرم من أهل الآفاق)^(٣) .

ومما أفاد الطبرسي من تفسير الثعلبي ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^(٤) ، قال الطبرسي : (وروى الثعلبي بإسناده عن أبي ذر الغفاري عن النبي أنه قال : أنزلت صحف إبراهيم لثلاث مضي من شهر رمضان ، وأنزلت تورا موسى لست مضي من شهر رمضان ، وأنزل إنجيل عيسى لثلاث عشرة ليلة خلت من رمضان ، وأنزل زبور داود لثمان عشرة ليلة مضت من رمضان ، وأنزل الفرقان على محمد لأربع وعشرين من شهر رمضان ، وهذا بعينه رواه العياشي عن أبي عبد الله عن آبائه عن النبي)^(٥) .

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١١٢ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٤٤ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٤٢٠ .

(٤) سورة البقرة الآية ١٨٥ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٤٩٧ .

ومما أفاد الطبرسي من الثعلبي ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾^(١) ، قال الطبرسي : (وروى البخاري عن سليمان ابن حرب عن شعبة عن أنس بن سيرين قال : سمعت ابن عمر يقول : طلق ابن عمر امرأته وهي حائض ، فذكر ذلك عمر للنبي فقال : مَرِهْ فليراجعها فإذا طهرت فليطلقها إن شاء ، وجاءت الرواية عن علي بن أبي طالب عن النبي أنه قال : تزوجوا ولا تطلقوا فإن الطلاق يهتز منه العرش ، وعن ثوبان رفعه إلى النبي فقال : أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير بأس فحرام عليها رائحة الجنة ، وعن أبي موسى الأشعري عن النبي قال : لا تطلقوا النساء إلا من رية فإن الله لا يحب الذواقين والذواقات ، وعن أنس عن النبي أنه قال : ما حلف بالطلاق ولا استحلف به إلا منافق ، هذه الأحاديث الأربعة منقولة عن تفسير الثعلبي)^(٢) .



(١) سورة الطلاق الآية ١ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٤٥٧ .

٢- كتب معاني القرآن

١- كتاب (معاني القرآن) للفراء :

والكتاب لأبي زكريّا يحيى بن زياد الفراء (المتوفى سنة ٢٠٧هـ)^(١) ، وهو أفضل كتب معاني القرآن ، أملاه على تلامذته ، فحفظ لنا بعضهم روايته ، وكان ثعلب شديد الإعجاب به ووصفه بأنه : (لم يُعمل قبله ولا بعده مثله ، ولم يتهياً لأحد من الناس جميعاً أن يزيدوا عليه شيئاً)^(٢) ، وهو مطبوع متداول ، وقد نقل الطبرسي من معاني القرآن كثيراً من النصوص التي تتعلق بالتفسير والقراءات واللغة والنحو . ومما أخذه في التفسير وجاء مطابقاً في اللفظ لما في معاني القرآن ما جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ كَتَبُ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِيُنْذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٣) ، حيث قال الطبرسي : (وقيل في معنى الحرج في الآية ثلاثة أقوال ... ، وثالثهما : إن معناه فلا يضيّقن صدرك من قومك أن يكذبوك ويجهلوك بالسوء فيما أنزل إليك ، كما قال سبحانه (فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً) عن الفراء)^(٤) .

وقد يتفق نص الطبرسي في التفسير مع ما في معاني القرآن إلا في ألفاظ وعبارات قليلة ، ومن ذلك ما جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ۚ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيراً لِلْكَافِرِينَ ﴾^(٥) ، قال الطبرسي : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ۚ ﴾ قال الفراء : هذا من الاستثناء المنقطع ، ومعناه :

(١) انظر (طبقات النحويين واللغويين) للزبيدي ص ١٣٢ .

(٢) انظر (طبقات النحويين واللغويين) للزبيدي ص ١٣٢ .

(٣) سورة الأعراف الآية ٢ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٤ ص ٨٦ .

(٥) سورة القصص الآية ٨٦ .

إلا أن ربك رحمك وأنعم به عليك وأراد بك الخير ، كذلك ينعم عليك برّدك إلى مكة فاعرف هذه النعم ، وقيل معناه : وما كنت ترجو أن تعلم كتب الأولين وقصصهم تتلوها على أهل مكة ، ولم تشهدها ولم تحضرها بدلالة قوله : ﴿وَمَا كُنْتُ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا﴾^(١) ، أي أنك تتلو على أهل مكة قصص مدين وموسى ، ولم تكن هناك ثاوياً : مقيماً ، وكذلك قوله ﴿وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ آلِ فِرْعَوْنَ﴾^(٢) وأنت تتلو قصصهم وأمرهم ، فهذه رحمة من ربك^(٣) .

ونلاحظ أن الطبرسي نقل أقوالاً للفراء في إعراب الآيات ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِئِلٍ﴾^(٤) ، إذ يبين أنّ في إعراب (أن جاء) وجهين : أحدهما النصب والآخر الرفع ، فقال : (أن جاء) في موضع نصب بوقوع (لبث) عليه كأنه قال : فما أبطأ عن مجيئه بعجل ، فلما حذف حرف الجر وصل الفعل ، وقال الفراء : ويحتمل أن يكون موضعه رفعاً بأن نجعل (أن جاء) فاعل لبث ، فكأنك قلت : فما لبث مجيئه بعجل) وكلا الوجهين من قول الفراء^(٥) .

وقد يختلف نص الطبرسي مع نص الفراء في اللفظ ويتفقان في المعنى ، وقد أخذ الطبرسي من كتاب الفراء كثيراً من الآراء اللغوية ، وخاصة فيما يتعلق بلغة العرب ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره قوله تعالى : ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾^(٦) ، قال الطبرسي : (والفسق والفسوق الترك لأمر الله ، وقال الفراء :

(١) سورة القصص الآية ٤٥ .

(٢) سورة القصص الآية ٤٤ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٤٢١ ، وقارن ذلك بـ (معاني القرآن) للفراء ج ٢ ص ٣١٣ .

(٤) سورة هود الآية ٦٩ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٢٧١ ، وانظر (معاني القرآن) للفراء ج ٢ ص ٢١ .

(٦) سورة البقرة الآية ٢٦ .

الفسق: الخروج عن الطاعة، تقول العرب: فسقت الرطبة عن قشرها إذا خرجت، ولذلك سميت الفأرة فويسقة لخروجها من جحرها^(١).



٢- كتاب (معاني القرآن) للأخفش:

وهو لأبي الحسن سعيد بن مسعدة المجاشعي المعروف بالأخفش الأوسط (المتوفى سنة ٢١٠ هـ) وهو من أفضل الكتب التي ألفت في موضوعه، فقد روي عنه أن الكسائي سألته بعد التقائه به أن يؤلف كتاباً في معاني القرآن فألفه، وجعله الكسائي إمامه وعمل عليه كتاباً في المعاني، وعمل الفراء كتاباً عليهما^(٢)، وهذا غير بعيد خاصة إذا علمنا أن الكسائي والفراء قد تتلمذا له وتابعاه في كثير من آرائه النحوية التي حاول بها نقض آراء سيبويه والخيل بن أحمد^(٣)، والكتاب كان مخطوطاً، ثم قام أحد الباحثين بتحقيقه وطبعته^(٤) وهو يضم صنوفاً من علوم العربية والقرآن كالتفسير والقراءات واللغة والنحو^(٥).

ومنهج الطبرسي في الأخذ من كتاب معاني القرآن للأخفش يتلخص في أنه يعزو أقوال الأخفش إليه مُصَرِّحاً بلقبه أو كنيته، فيقول: قال الأخفش وهو الأكثر أو قال أبو الحسن وهو قليل، وقد يقول الطبرسي: قال بعض النحويين أو قال بعض البصريين وهو يريد بذلك الأخفش، وقد يهمل الإشارة إليه مطلقاً، وقد يأخذ الطبرسي نص الأخفش كاملاً بالفاظه، وقد يأخذ بعضه بنصّه ويصوغ باقي ألفاظه

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٦١.

(٢) انظر (طبقات المفسرين) الداودي ج ١ ص ١٨٦.

(٣) انظر (المدارس النحوية) شوقي ضيف ص ٩٦.

(٤) وهو الباحث/ فايز فارس الحمد - من الأردن - وقد طبع الكتاب في عمان - ولم أستطع الحصول على

نسخة منه .

(٥) توجد نسخة منه بمكتبة المشهد بإيران رقم ٢٢٠ تفسير .

بأسلوبه وقد يأخذ معنى النص ، وهو لا يقبل كل ما ينقله من الأخفش بل يرجح عليه غيره أحياناً .

ومما نقله الطبرسي من كتاب معاني القرآن للأخفش وعزاه إليه مصرحاً بقلبه ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَدْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾^(١) ، قال الطبرسي : (قال الأخفش : السِّلْم بكسر السين : الصلح ، وفيه ثلاث لغات : السِّلْم والسَّلْم والسَّلْم وأنشد : أنائل إنني سَلْم لأهلك فاقبلي سَلمي

ونلاحظ أن الرأي الأول ليس للأخفش وإنما هو قول نقله عن بعضهم ، ورأيه أن السِّلْم بفتح اللام هو الإسلام)^(٢) .

وقد أفاد الطبرسي من كتاب معاني القرآن للأخفش في توجيه القراءات المشهورة والشاذة ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾^(٣) ، إذ بين الطبرسي أن في (حُسْنًا) قراءتين إحداهما بضم الحاء وإسكان السين ، والأخرى بفتح الحاء والسين ثم قال : فمن قرأه بضم الحاء ففيه ثلاثة أوجه أحدها : أن يكون الحُسْن بمعنى الحَسَن كالنَّجْل والنَّجْل والرُّشْد والرُّشْد ، وجاز ذلك في الصفة كما جاز في الاسم ، قالوا الغُزْب والغُزْب وهو صفة بدلالة قولهم : مررت بقوم عرب أجمعين ، فعلى هذا يكون الحسن صفة كالحلو والمر ، وثانيها أن يكون الحُسْن مصدرًا كالشُّكْر والكُفْر ، وحذف المضاف معه أي قولوا قولاً ذا حُسْن ، وثالثها : أن يكون منصوباً على أنه مصدر الفعل الذي دلَّ عليه الكلام ، أي ليحسن قولكم حُسْنًا ومن قرأه حَسَنًا جعله صفة وتقديره : وقولوا للناس قولاً حَسَنًا

(١) سورة البقرة الآية ٢٠٨ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٣٦ ، و(معاني القرآن) للأخفش ص ٧٣ ظ .

(٣) سورة البقرة الآية ٨٣ .

كقوله تعالى : ﴿فَأَمْتِعُوا قَلِيلًا﴾^(١) أي متاعًا قليلًا^(٢) ، وما ذكره الطبرسي هو معنى كلام الأخفش على إجماله^(٣) .

ونقل الطبرسي من كتاب الأخفش بعض الآراء اللغوية ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾^(٤) ، قال الطبرسي : (القراءة المشهورة لإسرائيل مهموز ممدود مشبع وهو الفصح ... وحكي عن الأخفش : إسرائيل بكسر الهمزة من غير ياء)^(٥) ، وكذلك في قوله تعالى : ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى﴾^(٦) ، حيث أورد الطبرسي رأي الأخفش في أفراد وجمع كلمة (السلوى) فقال : والسلوى طائر كالشمانى : قال الأخفش : هو للواحد والجمع كقولهم دَفْلَى^(٧) .

وأفاد الطبرسي من كتاب الأخفش في الإعراب ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(٨) ، قال الطبرسي : (وحكى السراج عن المُبَرِّد عن الأخفش : إِيَّا : اسم مفرد مضمر يتغير آخره كما تتغير أواخر المضمرات لاختلاف أعداد المضمرين ، والكاف في إِيَّاكَ كالتي في ذلك وهي دالة على الخطاب فقط مجردة عن كونها علامة للمضمر فلا محل لها من الإعراب ، وأقول وهكذا الحكم في إِيَاي وإِيَانَا وإِيَاه وإِيَاهَا في أنها حروف تلحق إِيَّا ، فإلياء في إِيَاي دليل على التكلم ، والهاء في إِيَاه تدل على الغيبة لا على نفس الغائب ، ويجرى

(١) سورة البقرة الآية ١٢٦ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٩٦ .

(٣) انظر (معاني القرآن) للأخفش ص ٥٨٠ .

(٤) سورة البقرة الآية ٤٠ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٠٥ ، (معاني القرآن) للأخفش ص ٤٤ ظ .

(٦) سورة البقرة الآية ٥٧ .

(٧) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٤٢ ، (معاني القرآن) للأخفش ص ٤٤ ظ .

(٨) سورة الفاتحة الآية ٥ .

التأكيد على إيتا منصوبًا تقول إياك نفسك رأيت ، وإياه نفسه ضربت ، وإياهم كلهم عنيت فاعرفه ، ولا يجيز أبو الحسن إياك وإيا زيد ويستقل روايتهم عن العرب : إذا بلغ الرجل الستين فإياه وإيا الشواب ، ويحملة على الشذوذ لأن الغرض من الإضافة التخصيص ، والمضمر على النهاية التخصيص فلا وجه إذا لإضافته^(١) .



٣- كتاب (مجاز القرآن) لأبي عبيدة :

والكتاب لأبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي (المتوفى سنة ٢١٠ هـ)^(٢) ، وقد أفاد الطبرسي منه في التفسير والقراءات واللغة والنحو ، وذكره الطبرسي في مواضع كثيرة من تفسيره فقال (ذكر أبو عبيدة في كتاب المجاز) ، واكتفى في بقية المواضع بعبارة (قال أبو عبيدة أو نحوها) . وقد نقل الطبرسي كلام أبي عبيدة بلفظه في عدة مواضع ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾^(٣) ، قال الطبرسي : (المراد بالمرض في الآية الشك والنفاق بلا خلاف ، وإنما سمي الشك في الدين مرضًا لأن المرض هو الخروج عن حد الاعتدال ، فالبدن ما لم تصبه آفة يكون صحيحًا)^(٤) ، وقال أبو عبيدة : المرض : الشك والنفاق^(٥) .

وقد ينقل الطبرسي كلام أبي عبيدة بمعناه ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ ﴾^(٦) ، قال الطبرسي : (مصدقًا

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٠١ ، (معاني القرآن) للأخفش ص ٨ .

(٢) انظر (طبقات النحويين واللغويين) للزبيدي ص ٧٨ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٠ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٣٥ .

(٥) (مجاز القرآن) لأبي عبيدة ج ١ ص ٣٢ .

(٦) سورة آل عمران الآية ٣٩ .

بكلمة من الله : أي مصدقاً بعبسى وعليه جميع المفسرين وأهل التأويل إلا ما حكى عن أبي عبيده أنه قال : بكتاب الله كما يقولون : أنشدت كلمة فلان : أي قصيدته وإن طالت^(١) .

وقد نقل الطبرسي من مجاز القرآن بعض آراء أبي عبيدة اللغوية ، وخاصة فيما يتعلق باللغات واللهجات التي كانت دائرة على الشئ العرب ، فجاءت نقوله مطابقة لما في (مجاز القرآن) ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ يَخْتَلِفُ أَلْفُ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (والآل والأهل واحد ، وقيل : أصل آل أهل لأن تصغيره أهيل ... وقال أبو عبيدة : سمعت أعرابياً فصيحاً يقول : أهل مكة آل الله ، فقلنا : ما تعني بذلك ؟ قال : أليسوا مسلمين ، المسلمون آل الله ، قال : وإنما يقال آل فلان للرئيس المتبع ، وفي شبه مكة لأنها أم القرى ، ومثل فرعون في الضلال وأتباع قومه له ، فإذا جاوزت هذا فإن آل الرجل أهل بيته خاصة)^(٣) .



٤- كتاب (ضياء القلوب في معاني القرآن) للمفضل بن سلمة :

والكتاب لأبي طالب المفضل بن سلمه بن عاصم النحوي اللغوي الكوفي (المتوفى سنة ٣٠٠ هـ) ، وقد أشار إليه ياقوت الحموي في معجمه ووصفه بأنه نيف وعشرون جزءاً^(٤) ، وقد أشار إليه الطوسي في مقدمة تفسيره (التيبان) وبين أن المفضل ممن استكثروا في علم اللغة واشتقاق الألفاظ في تأليفه هذا الكتاب^(٥) ،

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٧٤٢ ، (مجاز القرآن) لأبي عبيدة ج ١ ص ٩١ .

(٢) سورة البقرة الآية ٤٩ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٢٥ ، (مجاز القرآن) لأبي عبيدة ص ٤٥ .

(٤) انظر (معجم الأدباء) لياقوت الحموي ج ١٩ ص ١٦٣ .

(٥) انظر (التيبان) للطوسي ج ١ ص ١ .

والطبرسي لم يسم كتاب المفضل جرياً على عادته في غالب المصادر التي رجع إليها ، وقد سماه الشريف الرضي ، ويّين أنه ردّ فيه على بعض أقوال الفراء في التفسير^(١) ، وقد أفاد الطبرسي من المفضل في التفسير واللغة والنحو وذكره في تفسيره ، ونقل كلام المفضل بلفظة أو بمعناه ، ونسب أقواله إليه غالباً .

وقد أفاد الطبرسي من المفضل بن سلمه فيما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٢) ، قال الطبرسي في تفسيره للفظه (أنداد) : (الند : المثل والعدل ، قال حسان بن ثابت : أتتهجوه ولست له بند فشر كما لخير كما الفداء

وقيل الند : الضد)^(٣) ، وهو كلام المفضل بن سلمة ، رواه عنه الطوسي ولكن الطبرسي لم ينسبه إليه .

وأفاد الطبرسي من المفضل فيما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾^(٤) ، قال الطبرسي : (قال المفضل : البستان إذا كان فيه الكرم فهو فردوس سواء كان فيه شجر غيره أو لم يكن ، والجنة كل بستان فيه نخل وإن لم يكن فيه غيره)^(٥) .

وأفاد الطبرسي من المفضل في تفسيره لقوله تعالى : ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾^(٦) ، قال الطبرسي : (وقيل معنى نُسَبِّحُ بحمدك : نصلي لك كقوله (فلولا أن كان من المسبحين) أي :

(١) انظر (حقائق التأويل) للرضي ص ٣٧-٣٩ .

(٢) سورة البقرة الآية ٢٢ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٥٥ .

(٤) سورة البقرة الآية ٢٥ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٦١ .

(٦) سورة البقرة الآية ٣٠ .

من المصلين عن ابن عباس وابن مسعود ، وقيل هو رفع الصوت بذكر الله عن
المفضل...^(١).



٥ - كتاب (معاني القرآن) للزجاج :

وهو لأبي إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج (المتوفى ٣١١هـ)^(٢) وقد
نقل منه الطبرسي في مواضع من تفسيره دون أن يسميه ، وقد أثنى الأزهري على علم
الزجاج ، ويُنَّ أنه حضره بعد الفراغ من تأليفه لكتابه فوجد عنده جماعة يسمعون
منه ، وعدّ الزجاج من علماء الأمة الذين سلكوا في التفسير مسلکًا متوسطًا بمقدار ما
قويت به منتهم^(٣) ، وذكر أنه من النحويين الذين أفرغوا وسعهم فيما يتعلق بالإعراب
والتصريف^(٤) ، وقد أخذ الطبرسي من معاني القرآن للزجاج التفسير والقراءات واللغة
والنحو ، ونوّع أسلوبه في الأخذ منه ، فتارة يأخذ نص كلامه دون تغير في ألفاظه ، أو
بتغيير جزئي فيها بأن يحذف ألفاظًا وي زيد أخرى ويقدم العبارات على بعض ، وتارة
يأخذ معنى كلامه فحسب ، وينسب أقواله إليه غالبًا .

ومما أخذه الطبرسي من الزجاج في التفسير ما جاء في تفسيره لقوله تعالى :
﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾^(٥) ، قال الطبرسي : (وقلنا اهبطوا) خاطب
بخطاب الجمع وفيه وجوه أحدها : أنه خاطب آدم وحواء وإبليس وهو اختيار
الزجاج^(٦).

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٧٨ .

(٢) انظر (طبقات النحويين واللغويين) للزبيدي ص ٧٨ .

(٣) انظر مقدمة (التهذيب) للأزهري ص ٣٦ .

(٤) انظر مقدمة (التهذيب) للأزهري ص ٣٦ .

(٥) سورة البقرة الآية ٣٦ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٩٧ ، و(إعراب القرآن ومعانيه) للزجاج ص ٨٥ من القسم الثاني ،

تحقيق : هدى قراعة .

ومما أخذه الطبرسي من الزّجاج في اللغة ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾^(١) ، قال الطبرسي : (في عرضهم) والعرض من قولهم : عرضت الشيء عليه وعرضت الجند ، قال الزّجاج : أصله في اللغة الناحية من نواحي الشيء فمن ذلك العرض خلاف الطول ، وعرض الرجل : ما يمدح به أو يذم ، ويُقال : عرضه : خليفته المحمودة ويُقال : عرضه : حسبه^(٢) .

ونقل الطبرسي من كتاب الزّجاج توجيهات لبعض القراءات المشهورة والشاذة ، ونسب الطبرسي تلك التوجيهات إلى الزّجاج غالباً ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾^(٣) قال الطبرسي : (وقرئ أيضاً في الشواذ غير المغضوب عليهم بالنصب ، قال الزّجاج : أنها نصب على وجه الاستثناء من معاني صفة (الذين أنعمت عليهم) وتقديره : (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم إلا المغضوب عليهم) ، وقال الطبرسي في إعراب (غير المغضوب عليهم) ففي الجر فيه ثلاثة أوجه أحدها : أن يكون بدلاً من الذين ، وثانيها : أن يكون صفة للذين ، وإن كان أصل غير أن يكون صفة للنكرة ، تقول : مررت برجل غيرك ، كأنت قلت مررت برجل آخر أو برجل ليس بك ، قال الزّجاج : وإنما جاز ذلك لأن (الذين) هاهنا ليس بمقصود قصدهم فهو بمنزلة قولك إني لأمرُّ بالرجل مثلك فأكرمه^(٤) .

ومما أخذه الطبرسي من الزّجاج في النحو ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(٥) ، قال الطبرسي في «الإعراب» :

(١) سورة البقرة الآية ٣١ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٨٠ ، و(إعراب القرآن ومعانيه) للزجاج ص ٧٩ من القسم الثاني .

(٣) سورة الفاتحة الآية ٧ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ص ١٠٥-١٠٧ ، و(إعراب القرآن ومعانيه) للزجاج ص ١٥ من القسم الثاني .

(٥) سورة الفاتحة الآية ٥ .

(قال أبو إسحاق إبراهيم بن السري الزّجاج : موضوع إياك نصب بوقوع الفعل عليه ، وموضوع الكاف في إياك خفض بإضافة إيا إليها ، وإيا اسم للضمير المنصوب إلا أنه ظاهر يُضاف إلى سائر المضمرات نحو قولك : إياك ضربت ، وإياه ضربت ، وإياي حدثت ، ولو قلت إيا زيد حدثت كان قبيحاً لأنه خصّ به المضمر ، وقد روى الخليل عن العرب : إذا بلغ الرجل الستين فإياه وإيا الشواب ، وهذا كلام الزّجاج^(١) .

وقد أورد الطبرسي رد الزّجاج على أستاذه المُبرّد وذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (في قوله : (إنه كان فاحشة) قال المُبرّد : جازا أن يكون (كان) زائدة فالمعنى أنه فاحشة ، وأنشد في ذلك قول الشاعر :

فكيف إذا حللت بدار قوم وجيران لنا كانوا كرام

قال الزّجاج : هذا غلط منه لأنه لو (كان) زائدة لم يكن ينصب خبرها ، والدليل البيت الذي أنشده ، وجيران لنا كانوا كرام ولم يقل كراماً^(٣) .



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٠١ ، (إعراب القرآن ومعانيه) للزجاج ص ٢١ من القسم الثاني .

(٢) سورة النساء الآية ٢٢ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٤٣ ، (إعراب القرآن ومعانيه) للزجاج ص ٤٨٦ من القسم الثاني .

٣- كتب القراءات واللغة والنحو

١- كتب القراءات

١- كتاب (الحجة في القراءات السبع) لأبي عليّ الفارسي :

وهو لأبي عليّ بن أحمد بن عبد الغفار الفارسيّ النحويّ (المتوفى سنة ٣٧٧هـ) ، وهو تلميذ ابن مجاهد وروى عنه القراءة^(١) ، واحتفظ لنا بنسخة من كتاب ابن مجاهد^(٢) وذلك لأنه روى عنه هذا الكتاب ثم أذاعه في الناس^(٣) ، ويعتبر هذا الكتاب من أهم كتب القراءات التي اعتمد عليها الطبرسيّ في توجيه القراءات السبع ، وعلى ما فيه من تفسير لبعض الآيات ، بالإضافة إلى اعتماده كمصدر هام في النحو واللغة والشواهد واللهجات ، ولا شك أن للطبرسيّ في نقوله عن أبي عليّ الفارسيّ شخصيته الناقدة وعقليته الفاحصة ، فكثيراً ما نراه يناقش الفارسيّ وأحياناً نراه يتعقبه في أقواله وآرائه ، وقد ذكر الطبرسيّ كتاب الحجة صراحة في تفسيره ، وقد أفاد الطبرسيّ من كتاب أبي عليّ الفارسيّ في إيراد الرواية الصحيحة للقراءات والتوجيه الدقيق لها ، وهو حين يورد القراءات لا ينسبها إلى أبي عليّ غالباً لأنها ليست أفكاراً له ، وإنما هي مما رواه عن شيخه ابن مجاهد ، أما حجج القراءة فهو ينسبها إليه غالباً ، والطبرسيّ غالباً ما يقدم على التصرف في عبارات أبي عليّ وترتيب وجوه القراءات مع الإيجاز .

ومما أخذَه الطبرسيّ من كتاب (الحجة) ولم يعزه إليه ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾^(٤) ، قال الطبرسيّ : (قرأ حمزة

(١) انظر (غاية النهاية في طبقات القراء) لابن الجزريّ ج ١ ص ١٧٠ .

(٢) انظر مقدمة كتاب (السبعة في القراءات) لابن مجاهد ص ٤٠ .

(٣) والكتاب منه نسخة مصورة عن مكتبة مراد ملا محفوظة بمكتبة جامعة القاهرة برقم ٢٤٠١٢ ، وهو مطبوع بتحقيق : عليّ النجدي .

(٤) سورة الفاتحة الآية ٧

(عليههم) بضم الهاء وإسكان الميم ... وقرأ الباكون (عليهم وأنحوتها) بالكسر ، وقال الطبرسي : (ومن قرأ (عليهم) فكسر الهاء وأسكن الميم فلأنه أمن اللبس إذا كانت الألف في الثنية قد دلت على الاثنين ولا ميم في الواحد ، فلما لزمت الميم الجمع حذفوا الواو وأسكنوا الميم طلباً للتخفيف إذا كان ذلك لا يشكل)^(١) ، وهذا ما رواه أبو علي عن ابن مجاهد^(٢) .

ومما أخذَه الطبرسي من كتاب (الحجة) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) ، قال الطبرسي في القراءة : (قرأ ابن كثير (جبريل) بفتح الجيم وكسر الراء من غير همزة ، وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر (جَبْرِئِيل) بفتح الجيم والراء مهموزاً على وزن جبرعيل) . وقال الطبرسي في الحجة : قال أبو علي : روينا عن أبي الحسن أنه قال في جبريل ست لغات (جبرائيل وجبرائيل وجبرئيل وجبرال وجبرئيل وجبريل) فمن قال جبريل كان على لفظ قنديل ، ومن قال جبرئيل كان على وزن عندليب ، ومن قال جبرئيل كان على وزن جحمرش ، وجبرائيل خارج عن كلام العرب^(٤) .

ومما أخذَه الطبرسي من كتاب (الحجة) في الإعراب ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٥) ، قال الطبرسي في القراءة : (قرأ ابن عامر فيكون بالنصب والباكون بالرفع) . وقال الطبرسي في الإعراب والحجة : (قال أبو علي : يمتنع النصب في قوله (فيكون) لأن

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٠٥ .

(٢) انظر (الحجة) لأبي علي الفارسي ج ١ ص ٤٤ من المطبوع .

(٣) سورة البقرة الآية ٩٧ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٢٤ ، وانظر (الحجة) لأبي علي الفارسي ج ٢م الورقة ٢٥٦ و .

(٥) سورة البقرة الآية ١١٧ .

قوله (كن) أمراً في المعنى وإن كان على لفظ الأمر فليس بأمر ولكن المراد به الخبر، لأن المنفي الذي ليس بكائن لا يؤمر ولا يخاطب، فيكون اللفظ لفظ الأمر والمراد الخبر، فإذا لم يكن قوله (كن) أمراً في المعنى وإن كان على لفظه لم يجر أن ينصب الفعل بعد الفاء بأنه جواب كما لم يجر النصب في الفعل الذي يدخله الفاء بعد الإيجاب نحو آتيتك فأحدثك إلا أن يكون في شعر، ويدل أيضاً على امتناع النصب فيه أن الجواب بالفاء مضارع الجزاء فلا يجوز (أذهب فيذهب) على قياس قراءة ابن عامر (كن فيكون) لأن المعنى يصير إن ذهبت ذهبت وهذا الكلام لا يفيد، وإنما يفيد إذا اختلف الفاعلان والفعلان نحو قم فأعطيتك لأن المعنى إن قممت أعطيتك...^(١).



٢- كتاب (المحتسب) لابن جني:

والكتاب هو (المُحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها) لأبي الفتح عثمان بن جني (ت ٣٩٢هـ)^(٢)، وهو من أهم الكتب التي اعتمد عليها الطبرسي في بيان القراءات الشاذة وتوجيهها، ويعتبر مُكملاً لكتاب أستاذه الفارسي، فإذا كان الفارسي قام بتوجيه القراءات السبع في كتابه (الحجة) فإن ابن جني قام بتوجيه القراءات الشاذة في كتابه (المُحتسب).

ومما أخذَه الطبرسي من كتاب (المُحتسب) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَبْيِّنُكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾^(٣)، قال الطبرسي في القراءة: (قرأ ابن محيصن في الشواذ (يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ)، وقال الطبرسي في الحجة: (قال ابن جني: وجه ذلك أن فعلت

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٦٦، وانظر (الحجة) م ٢م الورقة ٣٤٩ و.

(٢) انظر (غاية النهاية في طبقات القراء) لابن الجزري ج ١ ص ٣٠٠.

(٣) سورة البقرة الآية ٤٩.

بالتخفيف قد يكون فيه معنى التكرير وذلك لدلالة الفعل على مصدره ، والمصدر اسم جنس وحسبك بالجنس سعة وعموماً^(١) .

ومما أخذه الطبرسي من (المحتسب) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (روي في الشواذ عن عليّ (يتوفون) بفتح الياء) ، وقال الطبرسي في الحجة : (قال ابن جني : هو على حذف المفعول ، أي : الذين يتوفون أيامهم أو آجالهم وأعمارهم ، وحذف المفعول به كثيراً في القرآن وفصح الكلام إذا كان هناك دليل عليه)^(٣) .

ومما أخذه الطبرسي من (المُحتسب) ما جاء في تفسيره لقوله : ﴿وَلَمَّا طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾^(٤) ، قال الطبرسي : (روي في الشواذ عن الحسن (أو يعفو) بسكون الواو) وقال في الحجة : (قال ابن جني : سكون الواو من المضارع في موضع النصب قليل وسكون الياء فيه أكثر ، وأصل السكون في هذا إنما هو للألف نحو : أن يسعى ، ثم شبهت الياء بالألف لقربها منها ثم شبهت الواو في ذلك بالياء)^(٥) .

ومما أخذه الطبرسي من كتاب (المحتسب) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِلَّا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾^(٦) ، قال الطبرسي في القراءة : (وروي في الشواذ عن عمر بن الخطاب وابن مسعود .. وعن النبي (الحي القيوم) ، وقال الطبرسي في الحجة : (وأما القيوم قال ابن جني : أنه صفة على فيعال من قام يقوم

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٢٤ .

(٢) سورة البقرة الآية ٢٣٤ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٨٩ .

(٤) سورة البقرة الآية ٢٣٧ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٩٦ .

(٦) سورة آل عمران الآية ٢ .

ومثله من الصفة الغيداق ، وأصله من القيوم التقت الواو والياء وسبقت الأولى بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغم فيها الياء^(١) .

ومما أخذه الطبرسي من (المحتسب) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَقَالُوا أَبَشَرًا مِمَّا وَجَدْنَا نَتَّبِعُهُ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (وفي الشواذ قراءة أبي السّمَاك (أبشَر) بالرفع (واحدًا) بالنصب ، وقال الطبرسي في الحجة : (قال ابن جَنِّي : قوله أبشر عندي مرفوع بفعل يدل عليه قوله (ألقي الذكر عليه) فكأنه قال : أبعث بشر منا ، فأما انتصاب (واحدًا) فإن شئت جعلته حالاً من الضمير في قوله (منا) ، أي ينبأ بشر كائن منا ، والناصب لهذه الحال الظرف كقولك زيد في الدار جالسًا ، وإن شئت جعلته حالاً من الضمير في قوله (نتبعه) أي نتبعه واحدًا أي منفردًا لا ناصر له)^(٣) .



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٦٩٤ .

(٢) سورة القمر الآية ٢٤ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ٢٨٨ .

ب- كُتُب اللغة والنحو

١- كتاب (العين) :

والكتاب منسوب للخليل بن أحمد الفراهيدي (المتوفى سنة ١٧٠هـ)^(١) ، وهو يُعدُّ أول معجم في اللغة العربية وقد رجع إليه الطبرسي في كثير من مسائل اللغة ، ولم ينسب الطبرسي النصوص التي أخذها من هذا الكتاب إلى الخليل غالبًا ، وإنما كان يقول (قال صاحب العين) وهو بهذا يقف موقفًا وسطًا بين من يقول أن الكتاب للخليل بن أحمد وبين من يرى أنه لليث بن المُظفر الخراساني نحله الخليل ليرغب فيه الناس^(٢) .

والطبرسي غالبًا ما يستشهد بأقوال صاحب (العين) في باب اللغة ، فيوردها مع أقوال اللغويين الآخرين مثل : ابن دُرَيْد صاحب (الجمهرة) ، وهو يتخذ من كلامه شاهدًا على معاني الألفاظ التي يعنى بتفسيرها ، وليس للطبرسي منهج محدد في التعامل مع نصوص كتاب (العين) فهو قد ينقل النص بألفاظه وقد يذكر معناه ، غير أن الغالب عليه ألا يذكر النص بجميع ألفاظه ، وإنما يختار منه ويحذف بعض العبارات ويترك بعض الآيات القرآنية والأحاديث النبوية طلبًا للإيجاز .

ومما أخذه الطبرسي من كتاب (العين) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾^(٣) . قال الطبرسي في اللغة : (قال صاحب (العين) : رجل لحم : إذا كان أكلًا للحم ، وبيت لحم : يكثر فيه اللحم ، وألحمت القوم : إذا قتلتهم وصاروا لحمًا ، والملحمة : الحرب ذات القتل الشديد ، واستلحم الطريق : إذا اتسع ، واللحمة :

(١) انظر (طبقات النحويين واللغويين) للزبيدي ص ٥١ .

(٢) انظر مقدمة (تهذيب اللغة) للأزهري ص ٢٧ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٧٣ .

قراءة النسب^(١).

ومما أخذه الطبرسي من كتاب (العين) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾^(٢) ، قال الطبرسي في اللغة : (قال صاحب (العين) الزكاة : زكاة المال وهو تطهيره ، وزكا الزرع وغيره يزكو زكاء ممدوداً أي نما وازداد ، وهذا لا يزكو بفلان أي لا يليق به ، والركا : الشفع والخسا : الوتر ، وأصله تسمير المال بالبركة التي يجعلها الله فيه ، والركوع والانحناء والانخفاض نظائر ، وكل شيء ينكب لوجهه فتمس ركبته الأرض أو لا تمس بعد أن يطأطيء رأسه فهو راكع)^(٣).

ومما أخذه الطبرسي من كتاب (العين) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَأِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾^(٤) ، قال الطبرسي في اللغة : (اللقاء نقيض الحجاب ، قال الخليل : كل شيء استقبل شيئاً أو صادفه فقد لقيه ، وأصل اللقاء الاجتماع مع الشيء على طريق المقاربة)^(٥).

ومما أخذه الطبرسي من كتاب (العين) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَوَهَبْنَا لَكُمْ أَلْفَ مَنَاقِبٍ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّانَ﴾^(٦) ، قال الطبرسي في اللغة : (السلوى طائر كالسُماني ، قال الأخفش : هو للواحد والجمع ، وقال الخليل : واحده سلواة ، قال الشاعر (كما أنتفض السلواة من بلل القطر)^(٧).



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٤١٦ ، وانظر (العين) ج ١ ص ٢٤٥ .

(٢) سورة البقرة الآية ٤٣ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢١٢-٢١٣ ، وانظر (العين) ج ٢ ص ٣٩٠ .

(٤) سورة البقرة الآية ١٤ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٤٠ ، وانظر (العين) ج ٢ ص ٣٧٦ .

(٦) سورة البقرة الآية ٥٧ .

(٧) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٤٢ ، وانظر (العين) ج ٢ ص ٤١٣ .

٢- كتاب سيبويه :

وهو لأبي بشر عمرو بن عثمان الملقب بسيبويه (المتوفى سنة ١٨٠ هـ)^(١) ، وقد اتخذ الطبرسي كتاب سيبويه مصدراً من مصادر تفسيره في النحو والصرف وبعض القراءات ، وأفاد منه في التعرف على أقوال الخليل ، والطبرسي ينقل معنى كلام سيبويه غالباً ، وقد يضيف إليه بعض العبارات للشرح والبيان ، ويضيف بعض الشواهد إلى شواهد سيبويه يعزز بها قوله ، ويدعم الوجه الذي يراه ويتضح ذلك في النحو خاصة ، والطبرسي وافق سيبويه في الكثير من آرائه وخالفه أحياناً ، وقد صرح الطبرسي بالكتاب في تفسيره ، والطبرسي يعزو الأقوال التي رواها سيبويه عن الخليل إلى الخليل صراحة ، بخلافاً لمنهجه في النقل من كتاب (العين) حيث كان لا يتجاوز عبارة (قال : صاحب العين) إلا نادراً ، وهو بذلك مستوثق من صحة رواية سيبويه عن الخليل .

ومما أخذه الطبرسي في الصرف من (الكتاب) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَسْمِ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (الله) اسم لا يطلق إلا عليه سبحانه وتعالى ، وذكر سيبويه في أصله قولين : أحدهما : أنه إله على وزن فعال فحذفت الفاء التي هي الهمزة ، وجعلت الألف واللام عوضاً لازماً عنها بدلالة استجازتهم قطع هذه الهمزة الداخلة على لام التعريف في القسم والنداء في نحو قوله (أفأله لتفعلن) و(يا أله اغفر لي) ، ولو كانت غير عوض لم تثبت الهمزة في الوصل كما لم تثبت في غير هذا الاسم ، والآخر : أن أصله لاه ووزنه فعل فألحق به الألف واللام للتفخيم والتعظيم فقط ، ومن زعم أنها للتعريف فقد أخطأ ، لأن أسماء الله تعالى معارف ، والألف من لاه منقلبة عن ياء فأصله إليه كقوله في معناه لهي أبوك ، قال سيبويه : نقلت العين إلى موضع اللام وجعلت اللام ساكنة إذ صارت في مكان

(١) انظر (طبقات النحويين واللغويين) للزبيدي ص ٧٢ .

(٢) سورة الفاتحة الآية ١ .

العين كما كانت العين ساكنة ، وتركوا آخر الاسم الذي هو لهي مفتوحا كما تركوا آخر إن مفتوحا ، وإنما فعلوا ذلك حيث غيروه لكثرتهم في كلامهم فغيروا إعرابه كما غيروا بناءه ، وهذه دلالة قاطعة لظهور الياء في لهي ، والألف على هذا القول منقلبة كما ترى وفي القول الأول زائدة لأنها ألف فعال^(١) .

ومما أخذه الطبرسي في اللغة من (الكتاب) ما جاء في تفسيره لقوله ﴿فِي قُلُوبِهِمْ تَرَضُّ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾^(٢) ، قال الطبرسي في اللغة : (المرض : العلة في البدن ونقيضه الصحة ، قال سيبويه : أمرضته : جعلته مريضا ، ومريضته : قمت عليه ووليته ، وزاد فعل يتعدى إلى مفعولين ، قال تعالى (وزدناهم هدى) (وزاده بسطة) ومصدره الزيادة والزيد ، قال (كذلك زيد المرء بعد انتقاصه) ، والأليم : الموجع ، فاعل بمعنى مفعول كالسميع بمعنى المُسمع ، والنذير بمعنى المُنذر والبديع بمعنى المبدع ، والكذب : ضد الصدق وهو الإخبار عن الشيء لا على ما هو به)^(٣) .

ومما أخذه الطبرسي في الإعراب من (الكتاب) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ وَالتَّصَارِي مِّنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٤) ، قال الطبرسي في الإعراب : (وقال سيبويه والخليل وجميع البصريين أن قوله (والصابغون) محمول على التأخير ومرفوع بالابتداء والمعنى (إن الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر - إلى آخره - والصابغون والنصارى كذلك أيضا من آمن منهم بالله واليوم الآخر فلا خوف عليهم) وأنشدوا قول بشر بن خازم :

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٩٠-٩١ ، وانظر (الكتاب) لسيبويه ج ١ ص ١٢ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٠ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٣٥ ، وانظر (الكتاب) لسيبويه ج ١ ص ٣٥ .

(٤) سورة المائدة الآية ٦٩ .

وإلا فاعلموا إنا وأنتم بُغاة ما بقينا في شقاق والمعنى فاعلموا أننا بُغاة ما بقينا في شقاق وأنتم أيضًا^(١)، وحين رجعنا إلى (الكتاب) لم نجد سيبويه ييسط معنى هذه الآية بعد إعراب (الصائبون)^(٢)، وهذا لاشك استطراد من الطبرسي للإيضاح.

ومما أخذَه الطبرسي في القراءات من (الكتاب) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾^(٣)، قال الطبرسي: (بعض القراء ترك الهمزة من (مستهزؤون)، وقال الطبرسي: (قال سيبويه: الهمزة المضمومة المكسور ما قبلها تجعلها إذا خففتها بين بين، وكذلك الهمزة المكسورة إذا كان ما قبلها مضمومًا نحو: مرتع إبلك، تجعلها بين بين)^(٤).



٣- كتاب (المقتضب) للمُبَرِّد:

وهو لأبي العباس محمد بن يزيد المَبَرِّد (المتوفى سنة ٢٨٥هـ)^(٥)، ويعتبر المصدر الثاني من مصادر تفسير الطبرسي في النحو والصرف وبعض القراءات، والطبرسي ينقل معنى كلام المَبَرِّد غالبًا ويضيف إليه أحيانًا ما يشبه الشرح والبيان، ولم يصرح الطبرسي بكتاب (المقتضب) في تفسيره، واكتفى بالتصريح بمؤلفه فكان يذكره بلقبه غالبًا فيقول (قال المَبَرِّد) وبكنيته أحيانًا فيقول قال (أبو العباس)، وقد يذكره بكنيته ولقبه وهو قليل.

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٣٤٦-٣٤٧.

(٢) انظر (الكتاب) لسيبويه ج ١ ص ٢٩٠-٢٩١.

(٣) سورة البقرة الآية ١٤.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٣٨.

(٥) انظر (طبقات النحويين واللغويين) للزبيدي ص ٨٥.

ومما أخذه الطبرسي في الإعراب من كتاب (المقتضب) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(١)، قال الطبرسي: (وحكى السراج عن المُبَرِّد أن (إيّا) اسم مفرد مضمر يتغير آخره كما تتغير أواخر المضمرات لاختلاف أعداد المضمرين، والكاف في (إيّاك) كالتي في (ذلك) وهي دالة على الخطاب فقط مجردة عن كونها علامة للمضمر فلا محل لها من الإعراب)^(٢).

ومما أخذه الطبرسي من المُبَرِّد في اللغة وذكره بلقبه ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَلْمُؤُونَ لَنَ نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَجَدِ قَادَحُ لَنَا رَبُّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقِيلِهَا وَقَشَائِبِهَا وَقُومَهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ وَالْمَسْكَنةُ وَبَاءَ وَ يَعْصِرُ مِنَ اللَّهِ﴾^(٣)، قال الطبرسي في الإعراب: (قال المُبَرِّد: حدثني المازني قال: جلست في حلقة الفراء فسمعتة يقول لأصحابه: لا يجوز حذف لام الأمر إلا في الشعر ثم أنشد:

من كان لا يزعم أنني شاعر فيدن مني بنهه الزواجر
فقلت له: لِمَ جاز في الشعر ولم يجز في الكلام، قال: لأن الشعر يضطر فيه الشاعر فيحذف، قال: فما اضطره هاهنا وهو يمكنه أن يقول (فليدن مني)، قال: فسأل عتي فقيل المازني فأوسع لي)، وقال الطبرسي في اللغة: (ويقال: باء بذنبه ييوء به، قال المُبَرِّد: وأصله المنزلة أي نزلوا منزلة غضب الله، وروي أن رجلاً جاء برجل إلى رسول الله فقال: هذا قاتل أخي وهو بواء به: أي مقتول به)^(٤).

ومما أخذه الطبرسي من المُبَرِّد في الإعراب وذكره بكنيته ولقبه ما جاء في

(١) سورة الفاتحة الآية ٥.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٠١.

(٣) سورة البقرة الآية ٦١.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٥٣.

تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَسْمَا أَسْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَعِيًّا أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾^(١)، قال الطبرسي في الإعراب: (وقد أجاز أبو العباس المبرّد في (الذي) أن تلي نعم وبئس إذا كان عامّاً غير مخصوص كما في قوله (والذي جاء بالصدق)، وإذا جاز في الذي كان في (ما) أجزو، فقوله: (بسمّا) يجوز عندي أن تكون ما موصولة وموضعها رفع بكونها فاعلة لبئس، ويجوز أن تكون منكورة فتكون اشتروا صفة غير صلة)^(٢).

ومما أخذه الطبرسي من المبرّد في القراءة ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾^(٣)، قال الطبرسي في القراءة: (قرأ نافع وحزمة والكسائي وحفص ويعقوب (الميت) بالتشديد والباقون بالتخفيف، وقال الطبرسي في الحجة: قال المبرّد: لا خلاف بين علماء البصرة أنهما سواء وأنشد لابن رعاء الغساني:

ليس من مات فاستراح بميت إنما الميت ميت الأحياء
إنما الميت من يعيش كثيباً كاسفاً باله قليل الرجاء
فجمع بين اللغتين)^(٤).



٤- كتاب (الجمهرة) لابن دُرَيْد:

وهو لأبي بكر محمد بن الحسن بن دُرَيْد الأزدي (المتوفى سنة ٣٢١هـ)^(٥)، وقد أفاد الطبرسي من معجم الجمهرة في اللغة ونقل منه طائفة من النصوص اللغوية

(١) سورة البقرة الآية ٩٠.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣١٣.

(٣) سورة آل عمران الآية ٢٧.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٧٢٥.

(٥) انظر (طبقات النحويين واللغويين) للزبيدي ص ١٨٤.

واستشهد بها وهو يفسر الآيات ، مستدلاً بها على المعاني اللغوية المختلفة ، ومنهجه في الاستشهاد بنصوص الجمهرة شبيه بما اتبعه في كتاب (العين) إذ هو يورد معاني الصيغ المختلفة للمادة اللغوية ، ثم يعقب ذلك ببيان الاستعمال الأول لها ويسميتها (أصل الباب) .

ومما أخذه الطبرسي من ابن دُرَيْد ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾^(١) ، قال الطبرسي في اللغة : (... قال ابن دُرَيْد : الراكع : الذي يركب على وجهه ، ومنه الركوع في الصلاة ، وقال صاحب (العين) : كل شيء ينكب لوجهه فتمس ركبتة الأرض أو لاتمس بعد أن بطأ طئ رأسه فهو راکع ، وقيل أنه مأخوذ من الخضوع ، والأول أقوى^(٢)) ، فالطبرسي ذكر رأي ابن دُرَيْد ورجّحه على رأي الخليل .

ومما أخذه الطبرسي من ابن دُرَيْد ولم يعزه إليه ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿اتَّامُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾^(٣) ، قال الطبرسي في اللغة : (البر والإحسان والصلة نظائر في اللغة ، يقال : فلان بار وصول محسن ، وضد البر العقوق ، ورجل بَرٌّ وبَارٌّ^(٤)) ، وهو ما ذكره ابن دُرَيْد في الجمهرة^(٥) ، فالطبرسي - كما نرى - يتخذ من نصوص الجمهرة سنداً له لدعم أقواله في مسائل لغوية متنوعة كبيان اللفظة التي ترد في العربية مناقضة في المعنى للفظه التي يتولى تفسيرها .

ومما أخذه الطبرسي من ابن دُرَيْد ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَتَأْتِيهَا

(١) سورة البقرة الآية ٤٣ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢١٣ .

(٣) سورة البقرة الآية ٤٤ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢١٤ .

(٥) انظر (الجمهرة) لابن دُرَيْد ج ١ ص ٢٧ .

الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لِمَلَّكُمْ تَتَّقُونَ^(١) ، قال الطبرسي في اللغة : (الصوم في اللغة هو الإمساك ، ومنه يقال للصمت صوم لأنه إمساك عن الكلام ، قال ابن دُرَيْد : كل شيء سكنت حركته فقد صام صوماً)^(٢) .

ومما أخذه الطبرسي من ابن دُرَيْد ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾^(٣) ، قال الطبرسي في اللغة : (النسخ في اللغة : إبطال شيء وإقامة آخر مقامه ، يقال : نسخت الشمس الظل أي أذهبت وحلّت محله ، وقال ابن دُرَيْد : كل شيء خلف شيئاً فقد انتسخه ، وانتسخ الشيب الشباب ، .. وأصل الباب الإبدال من الشيء غيره)^(٤) .



٥- كتاب (تهذيب اللغة) للأزهري :

والكتاب لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهري (المتوفى سنة ٣٧٠هـ)^(٥) ، وقد أفاد الطبرسي من الأزهري في تفسير طائفة من الألفاظ الغريبة في القرآن ، وأكثر ما نسبته الطبرسي للأزهري من أقوال حكاها الأزهري عن كبار اللغويين كأبي زيد الأنصاري واللحياني وثعلب وغيرهم ، وجاءت نقول الطبرسي مطابقة لما حكاها الأزهري عن هؤلاء اللغويين غالباً ، والطبرسي غالباً ما يورد القول الذي ينسبه إلى الأزهري مع أقوال المفسرين .

ومما أخذه الطبرسي من (تهذيب اللغة) للأزهري ما جاء في تفسيره لقوله

(١) سورة البقرة الآية ١٨٣ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٤٨٩ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٠٦ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٤٥ ، وانظر (الجمهرة) لابن دُرَيْد ج ١ ص ٢٢٩ .

(٥) (بغية الوعاة) للسيوطي ج ٢ ص ٦٢ .

تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾^(١)، قال الطبرسي في اللغة: (قال الأزهرى: اتفق العلماء على أن الإيمان هو التصديق، قال تعالى (وما أنت بمؤمن لنا) أي ما أنت بمصدق لنا، وقال أبو زيد: وقالوا ما أمنت أن أجد صحابة أي ما وثقت، فالإيمان هو الثقة والتصديق قال (الذين آمنوا بآياتنا) أي صدّقوا ووثقوا بها)^(٢).

ومما أخذه الطبرسي من (التهذيب) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِيَسْمُوْا لَنَا نَّصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِشَآئِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَسْتَبْدِلُكَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾^(٣)، قال الطبرسي في اللغة: (قال الأزهرى: الفوم هو الحنطة والخبز، تقول العرب: فوموا لنا أي اختبروا، وقال الطبرسي: (أدنى: من الدناءة وهي الخسة، وحكى الأزهرى عن أبي زيد: الدني بلا همز الخسيس، والدنيء: بالهمز: الماجن)^(٤).

ومما أخذه الطبرسي من الأزهرى ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾^(٥)، قال الطبرسي في المعنى: (إن ترك خيراً: أي مالا واختلف في المقدار الذي يجب الوصية عنده، قال الأزهرى: في القليل والكثير مما يقع عليه اسم المال)^(٦).

(١) سورة البقرة الآية ٣.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٢٠.

(٣) سورة البقرة الآية ٦١.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٢٥.

(٥) سورة البقرة الآية ١٨٠.

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٤٨٢-٤٨٣.

ومما أخذَه الطبرسيّ من الأزهريّ ولم يعزه إليه ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ۖ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾^(١) ، قال الطبرسيّ في المعنى : (وسئل ابنُ عباس من ولي يتيم له إبل هل له أن يصيب من ألبانها فقال : إن كنت تلوط حوضها وتهنأ جرباها أصبت من رسلها غير مضر بنسل ولا ناهك في الحلب ، والرسل : اللبن ، والنهك : المبالغة في الحلب)^(٢) ، وحين رجعنا إلى (التهذيب) وجدنا الأزهريّ يحكي شطراً مما ذكره الطبرسيّ عن أبي عبيده والشطّر الآخر عن أبي زيد^(٣) .



(١) سورة النساء الآية ٦ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٣ ص ١٧ .

(٣) انظر (التهذيب) للأزهريّ ج ١٤ ص ٢٣ مادة (لوط) ، ج ٦ ص ٤٣٢ مادة (هنأ) .

٤- كتب الحديث والسير

١- كتب الحديث

أ- كتب الحديث عند الإمامية

١- كتاب الكافي للكليني :

وهو لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني الرازي (المتوفى سنة ٣٢٨هـ) ، والإمامية يعتبرون الكافي أوثق الكتب الأربعة - عندهم - والإمامية مجمعة على اعتبار الكتب الأربعة وقائلة بصحة كل ما فيها من روايات^(١) . ويقول محب الدين الخطيب : إن الكافي عند الشيعة كصحيح البخاري عند المسلمين^(٢) .

وقد أشار الطبرسي لكتاب (الكافي) للكليني في تفسيره ، وقد ضمن الطبرسي تفسيره بعض الأحاديث التي رواها الكليني في (الكافي) ، قال الطبرسي : (وروى محمد بن يعقوب الكليني في كتاب (الكافي) بإسناده عن سويد بن غفلة عن أمير المؤمنين عليّ قال (أن ابن آدم إذا كان في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة مثل له ماله وولده وعمله ، فيلتفت إلى ماله فيقول : والله إني كنت عليك لحريصاً شحيحاً فمالي عندك ؟ فيقول : خذ مني كفنك ، فيلتفت إلى ولده فيقول : والله إني كنت لكم لمحباً وعليكم لحامياً فمالي عندك ؟ فيقولون : نؤدّيك إلى حفرتك نواريك فيها ، قال : فيلتفت إلى عمله فيقول : والله إني كنت فيك زاهداً وإن كنت عليّ لثقيلاً فماذا لي عندك ؟ فيقول : أنا قرينك في قبرك ويوم نشرك حتى أعرض أنا وأنت على ربك ، قال : فإن كان لله ولياً أتاه أطيب الناس ريحاً وأحسنهم منظراً ،

(١) انظر (روضات الجنات) للخوانساري ج ٦ ص ١١٦ .

(٢) انظر (الخطوط العريضة) لمحب الدين الخطيب ص ٢٨ .

فقال : أبشر بروح وريحان وجنة نعيم ، فيقول : من أنت ؟ فيقول : أنا عملك الصالح ، وأنه ليعرف غاسله ويناشد حامله أن يعجله ، فإذا أُدخل قبره أتاها ملكا القبر يجران أشعارهما ، أصواتهما كالرعد القاصف ، وأبصارهما كالبرق الخاطف ، فيقولان له : من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ فيقول : الله ربي وديني الإسلام ونبيي محمد ، فيقولان : بُشِّك الله فيما تحب وترضى ، وهو قوله سبحانه (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ) ثم يفسحان له في قبره مدَّ بصره ، ثم يفتحان له بابًا إلى الجنة ثم يقولان له : نم قرير العين نوم الشاب الناعم ، فإن الله يقول (أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا) ، قال : وإذا كان لربه عدوًا فإنه يأتيه أقبح خلق الله زبيًا وأنتنه ريحًا ، فيقول : أبشر بنزل من حميم وتصلية جحيم ، وأنه ليعرف غاسله ويناشد حملته أن يحتبسوه ، فإذا أُدخل القبر أتاها ملكا القبر فألقيا أكفانه ، ثم يقولان له : من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ فيقول : لا أدري ، فيقولان له : لا دريت ولا هديت ، فيضربان يافوخه بمرزبة معهما ضربة ما خلق الله من دابة إلا وتذعر لها ما خلا الثقلين ، ثم يفتحان له بابًا إلى النار ، ثم يقولان له : نم بِشْرٌ حال ، ويسلط الله عليه حيات الأرض وعقاربها وهوامها فتنهشه حتى يبعثه الله من قبره ، وأنه لا يتمنى قيام الساعة مما هو فيه من الشر ، نعوذ بالله من عذاب القبر^(١) .



٢- كتاب من لا يحضره الفقيه لابن بابويه القمي (الصدوق) :

وهو لأبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي الملقب بالصدوق (المتوفى سنة ٣٨١هـ) ، وهو من الكتب الأربعة المعتبرة لدى الإمامية . وقد ذكر ابن بابويه في مقدمته أنه ألفه بحذف الأسانيد لئلا تكثر طرقه ، وأنه استخرجه من

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٤٨٣ ، وانظر (الكافي) للكليني ج ١ ص ٢١٧ .

كتب مشهورة عندهم ، وأنه لم يورد إلا ما يؤمن بصحته^(١) . وقد ذكره الطبرسي في تفسيره .

وقد أخذ الطبرسي من (من لا يحضره الفقيه) بعض الأحاديث ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يُتَوْبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (وروي عن أمير المؤمنين عليّ أنه قيل له : فإن عاد وتاب مرارًا ، قال : يغفر الله له ، قيل : إلى متى ؟ قال : حتى يكون الشيطان هو المدحور . وفي كتاب (من لا يحضره الفقيه) قال : قال رسول الله في آخر خطبة خطبها : من تاب قبل موته بسنة تاب الله عليه ، ثم قال : وإن السنة لكثيرة ، من تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه ، ثم قال : وإن الشهر لكثير ، من تاب قبل موته بيوم تاب الله عليه ، ثم قال : وإن اليوم لكثير ، من تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه ، ثم قال : وإن الساعة لكثيرة ، من تاب قبل موته وقد بلغت نفسه هذه وأهوى بيده إلى حلقه تاب الله عليه) وروى أيضًا بإسناده عن الحسن قال : قال رسول الله (لما هبط إبليس قال : وعزتك وجلالتك وعظمتك لا أفارق ابن آدم حتى تفارق روحه جسده ، فقال الله سبحانه : وعزتي وعظمتي وجلالي لا أحجب التوبة عن عبدي حتى يُغَوَّعَ بها)^(٣) .



٣- تهذيب الأحكام والاستبصار للطوسي :

وكلاهما لشيخهم المعروف بشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (المتوفى ٤٦٠هـ) ، وهما من الأصول الأربعة المتقدمة المعتمدة لدى

(١) انظر (روضات الجنات) للخوانساري ج ٦ ص ٢٣٠ ، ٢٣٧ ، انظر مقدمة (من لا يحضره الفقيه) لابن

بابويه القمي ج ١ ص ١ .

(٢) سورة النساء الآية ١٧ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٣٧ ، وانظر (من لا يحضره الفقيه) لابن بابويه القمي ج ٢ ص ١١٣ .

الإمامية^(١)، بالإضافة إلى (الكافي) للكليني (من لا يحضره الفقيه) للصدوق، وأقر الشيعة بأن مدار الأحكام الشرعية حتى اليوم على هذه الأصول، وهي المشهود عليها بالصحة من مؤلفيها، فهي المجاميع الحديثية التي عليها استنباط الأحكام الشرعية حتى اليوم^(٢).

وقد ألف الطوسي (تهذيب الأحكام) لمعالجة التناقض والاختلاف الواقع في رواياتهم^(٣). أما (الاستبصار) فقد اعتبروه مصدرًا مستقلًا من المصادر الأربعة وهو اختصار لكتاب (تهذيب الأحكام) كما صرح الطوسي في مقدمة (الاستبصار)^(٤). وقد أخذ الطبرسي من (التهذيب) و(الاستبصار) بعض الأحاديث ولكنه لم يشر إليهما، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْأُولَى فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾^(٥)، قال الطبرسي: (نزلت الآيات في وفد نجران العاقب والسيد ومن معها قالوا لرسول الله هل رأيت ولدًا من غير ذكر، فنزل: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٦) الآيات، فقرأها عليهم عن ابن عباس والحسن، فلما دعاهم رسول الله إلى المبتهلة استنظروه صبيحة غد من يومهم ذلك، فلما رجعوا إلى رجالهم قال لهم الأسقف: انظروا محمد في غد فإن غدا بولده وأهله فاحذروا مباهلتة، وإن غدا بأصحابه فباهلوه فإنه على غير شيء، فلما كان الغد جاء النبي أخذًا بيد علي بن أبي

(١) انظر (الوافي) للفيض الكاشاني ج ١ ص ١١.

(٢) انظر (الذريعة) لأغا برك الطهراني ج ٢ ص ١٤.

(٣) انظر (مستدرک الوسائل) للنوري الطبرسي ج ٣ ص ٧١٩.

(٤) انظر (الاستبصار) للطوسي ج ١ ص ٢.

(٥) سورة آل عمران الآية ٦١.

(٦) سورة آل عمران الآية ٥٩.

طالب والحسن والحسين بين يديه يمشيان ، وفاطمة تمشي خلفه ، وخرج النصارى يقدمهم أسقفهم ، فلما رأى النبيّ قد أقبل بمن معه سأل عنهم فقليل له : هذا ابن عمه وزوج ابنته وأحب الخلق إليه ، وهذان ابنا بنته من عليّ ، وهذه الجارية بنته فاطمة أعز الناس إليه وأقربهم إلى قلبه ، وتقدّم رسول الله فجثا على ركبتيه ، قال أبو حارثة الأسقف : جثا والله كما جثا الأنبياء للمباهلة فكع^(١) ولم يقدم على المبتهلة ، فقال السيد : ادن يا أبا حارثة للمباهلة ، فقال : لا ، إني أرى رجلاً جريئاً على المبتهلة وأنا أخاف أن يكون صادقاً ، ولئن كان صادقاً لم تحلّ والله عليّنا الحول وفي الدنيا نصراني يطعم الماء ، فقال الأسقف : يا أبا القاسم إنا لا نباهلك ولكن نصالحك ، فصالحنا على ما يُنهض به ، فصالحهم رسول الله على ألفي حلة من حلل الأوافي قسمة كل حلة أربعون درهماً ، فما زاد ونقص فعلى حساب ذلك ، وعلى عارية ثلاثين درعاً وثلاثين رمحاً وثلاثين فرساً إن كان باليمن كيد ، ورسول الله ضامن حتى يؤديها ، وكتب لهم كتاباً بذلك ، وروي أن الأسقف قال لهم : إني لأرى وجوهاً لو سألوا الله أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله ، فلا تبتهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة ، وقال النبيّ : والذي نفسي بيده لو لاعنوني لمُسَخُوا قردة وخنازير ، ولاضطرم الوادي عليهم ناراً ، ولما حال الحول على النصارى حتى يهلكوا كلهم^(٢) . والحديث موجود كتابي (التهذيب)^(٣) و(الاستبصار)^(٤) ، وفي صحيح مسلم^(٥) ، وفي (الكافي)^(٦) ، ولكن بألفاظ مختلفة .

(١) كع : الكع : الضعف العاجز ، وهو الذي لا يمضي في عزم ولا حزم ، وهو الناكس على عقبيه ، والكاع :

هو الجبان . انظر (لسان العرب) لابن منظور ج ٥ ص ٣٨٩٠ ، ٣٨٩١ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٧٦٢ .

(٣) انظر (تهذيب الأحكام) للطوسي ج ٢ ص ٢٦٤ .

(٤) انظر (الاستبصار) للطوسي ج ١ ص ٤٢٢ .

(٥) انظر (صحيح مسلم) ج ٢ ص ١٨١ كتاب فضائل الصحابة .

(٦) انظر (الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٦٠ .

٤- كتاب الأمالي لابن بابويه القمي (الصدوق) :

وهو أيضا لأبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي الملقب بالصدوق (ت ٣٨١هـ)، وهو من الكتب المعتمدة عند الإمامية .

وقد أخذ الطبرسي منه بعض الأحاديث ، ومنها حديث (حقيقة الإيمان) الذي رواه الصدوق بسنده عن علي بن موسى الرضا عن آبائه عن النبي قال (الإيمان إقرار باللسان ومعرفة بالجنان وعمل بالأركان)^(١) ، قال الطبرسي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ (وقال النبي : الإيمان سر وأشار إلى صدره ، والإسلام علانية . وقال الطبرسي في شرح الآية والحديث : (وقد يسمى الإقرار إيماناً كما يسمى تصديقاً ، إلا أنه متى صدر عن شك أو جهل كان إيماناً لفظياً لا حقيقة ، وقد تسمى أعمال الجوارح أيضاً إيماناً استعارة وتلويحاً ، كما تسمى تصديقاً ... ، والفعل ليس بتصديق حقيقي باتفاق أهل اللغة ، وإنما استعير له هذا الاسم على الوجه الذي ذكرناه ، فقد آل الأمر تسليم صحة الخبر وقبوله ، إلا أن الإيمان هو المعرفة بالقلب والتصديق به على نحو ما تقتضيه اللغة ، ولا يطلق لفظه إلا على ذلك ، إلا أنه يستعمل في الإقرار باللسان والعمل بالأركان مجازاً واتساعاً)^(٢) .

وقد أخذ الطبرسي من (الأمالي) للصدوق حديث الثقلين بلفظيه المختلفين ، فكلما الحديثين رواه الصدوق بسنده ، الأول عن زيد بن ثابت عن النبي قال : (إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي) والثاني : عن علي بن موسى الرضا عن النبي قال (إني مخلف فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي)^(٣) ، والحديث في (مسلم)^(٤) ، وفي (الكافي)^(٥) ، ولكن بألفاظ مختلفة .

(١) (أمالي الصدوق) لابن بابويه القمي ص ٢٣٧-٢٣٨ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٢٢ .

(٣) (أمالي الصدوق) لابن بابويه القمي ص ٤٦٦ .

(٤) انظر (صحيح مسلم) ج ٢ ص ١٨٨٣ كتاب فضائل الصحابة حديث ٢٤٠٨ .

(٥) انظر (الكافي) للكليني ج ٢ ص ٤١٥ .

٥- كتاب الأمالي للمفيد :

وهو لمحمد بن محمد بن النعمان العُكبري الملقَّب بالمفيد (المتوفى سنة ٤١٣هـ)، وهو من كبار علماء الإمامية، ونال - في زعمهم - شرف مكاتبة المهدي المنتظر، وله قريب من مائتي مصنف^(١).

وقد أورد الطبرسي ضمن تفسيره بعض الأحاديث الموجودة في أمالي المفيد ومنها على سبيل المثال (حديث الراية)، حيث جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِيٍّ﴾^(٢)، قال الطبرسي في معنى الآية: (وقيل هم أمير المؤمنين علي وأصحابه حين قاتل من قاتله من الناكثين والقاسطين والمارقين. وروي عن عمار وحذيفة وابن عباس، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله، ويؤيد هذا القول أن النبي وصفه بهذه الصفات المذكورة في الآية فقال فيه وقد ندبه لفتح خيبر بعد أن ردَّ عنها حامل الراية إليه مرة بعد أخرى، وهو يُجَبِّن الناس ويُجَبِّتُونَه: لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، كزاراً غير فرار، لا يرجع حتى يفتح الله على يده، ثم أعطاه إياه، فأما الوصف باللين على أهل الإيمان والشدة على الكفار والجهاد في سبيل الله مع أنه لا يخاف فيه لومة لائم فمما لا يمكن أحداً دفع علي عن استحقاق ذلك لما ظهر من شدته على أهل الشرك والكفر، ونكايته فيهم ومقاماته المشهورة في تشييد الملة ونصرة الدين والرافة بالمؤمنين، ويؤيد ذلك أيضاً إنذار رسول الله قريشاً بقتال علي لهم من بعده، حيث جاء سهيل بن عمرو في جماعة منهم فقالوا له: يا محمد إن أرقاءنا لحقوا بك فأرددهم علينا، فقال رسول الله: لتنتهين يا معاشر قريش أو ليعثن الله عليكم رجلاً يضربكم على تأويل القرآن كما ضربتكم على تنزيله، فقال له بعض أصحابه: من هو يا رسول الله؟ أبو بكر؟ قال: لا، قال: فعمر؟ قال: لا، ولكنه خاصف النعل في

(١) انظر (الفهرست) لابن النديم ص ١٩٧، انظر (الفهرست) للطوسي ص ١٩٠.

(٢) سورة المائدة الآية ٥٤.

الحجرة ، وكان عليّ يخفض نعل رسول الله ، وروي عن عليّ أنه قال يوم البصرة :
والله ما قوتل أهل هذه الآية حتى اليوم ، وتلا هذه الآية^(١) ، وهذا الحديث رواه
المفيد في أماليه بسنده عن سعد بن أبي وقاص عن النبي بهذا اللفظ ، ورواه الصدوق
في أماليه أيضاً^(٢) ، ورواه البخاري في صحيحه^(٣) ، ولكن تباينت ألفاظه في بقية
المصادر التي أوردته ، فتبين لنا أن الطبرسي أخذ من أمالي المفيد .



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٣٢١-٣٢٢ .

(٢) انظر (الأمالي) للمفيد ص ٤٣ ، انظر (الأمالي) للصدوق ص ٤٦٠-٤٦١ .

(٣) انظر (صحيح البخاري) ج ٤ ص ٢٤١ كتاب بدء الخلق .

ب- كتب الحديث السنية

١- مسند الإمام أحمد :

وهو للإمام أحمد بن حنبل إمام أهل السنة (المتوفى سنة ٢٤١هـ) ، ومسند الإمام أحمد من أصح المسانيد عند أهل السنة .

وقد أخذ منه الطبرسي مجموعة من الأحاديث منها ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضَعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾^(١) ، قال الطبرسي : (وفي معنى الآية ما روي عن النبي أنه قال : من سره أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فليأته منيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله ، ويجب أن يأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه ، ونهى رسول الله أن يوصى بأكثر من الثلث وقال : والثلث كثير ، وقال لسعد : لمن تدع ورثتك أغنياء أحب إلى من أن تدعهم عالة يتكففون الناس)^(٢) ، والحديث بلفظه في مسند الإمام أحمد ، ولكن الطبرسي لم ينسبه إليه^(٣) .

ومما أخذه الطبرسي من مسند الإمام أحمد ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِبَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾^(٤) ، قال الطبرسي : (وذكر الحسن أن رجلاً دخل على النبي فقال : السلام عليك ، فقال النبي : وعليك السلام ورحمة الله ، فجاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله ، فقال النبي : وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته ، فجاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله ، فقال النبي : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، فقال النبي : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، فقيل : يا رسول الله زدت للأول

(١) سورة النساء الآية ٩ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٢٢١ .

(٣) انظر (مسند الإمام أحمد) ج ٣ ص ٢٥ ح ١٤٤٠ .

(٤) سورة النساء الآية ٨٦ .

والثاني في التحية ولم تزد في الثالث ، فقال : إنه لم يبق لي من التحية شيئاً فرددت عليه مثله . وروى عن أبي أمامة عن مالك بن النيهان قال : (قال رسول الله ﷺ من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ، ومن قال : السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ، ومن قال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة)^(١) ، والحديث رواه الإمام أحمد بسنده وبلفظه^(٢) .



٢- صحيح البخاري :

وهو لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ) ، وهو أصح كتب الحديث عند أهل السنة ، وقد قيل إنه أصح كتاب بعد كتاب الله ، وقد أخذ منه الطبرسي الكثير من الأحاديث إدراكاً لمكانته بين كتب الحديث ، وقد صرح به في تفسيره ، والطبرسي غالباً ما يقوم بطرح سلسلة الإسناد مكتفياً بإيراد الراوي الأخير الذي سمع مباشرة من النبي .

ومما أخذه الطبرسي من صحيح البخاري ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئاً وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ﴾^(٣) ، قال الطبرسي في المعنى : (وروي أن النبي بايعهن وكان على الصفا وكان عمر أسفل منه وهند بنت عتبة منتقبة متنكرة مع النساء خوفاً أن يعرفها رسول الله ، فقال : أبايعكن على أن لا تشركن بالله شيئاً ، فقالت هند : إنك لتأخذ عليتنا أمراً ما رأيناك أخذته على الرجال ، وذلك أنه بايع الرجال يومئذ على الإسلام والجهاد فقط ، فقال : ولا تسرقن ، فقالت هند : إن أبا

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ١٣١ .

(٢) انظر (مسند الإمام أحمد) ج ٣ ص ١١٢ ح ١٥٢٠ .

(٣) سورة الممتحنة الآية ١٢ .

سفيان رجل ممسك وإني أصبت من ماله هنات فلا أدري أيحلّ لي أم لا ؟ فقال أبو سفيان : ما أصبت من مالي فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال ، فضحك رسول الله وعرفها فقال لها : وإنك لهند بنت عتبة ، قالت : نعم . فاعف عمّا سلف يا نبي الله عفا الله عنك ، فقال : ولا تزنين ، فقالت هند : أوتزني الحرة ، فتبسم عمر بن الخطاب لما جرى بينه وبينها في الجاهلية^(١) ، فقال : ولا تقتلن أولادكن ، فقالت هند : رييانهن صغارًا وقتلتموهن يوم بدر كبارًا وأنتم وهم أعلم ، وكان ابنها حنظلة ابن أبي سفيان قتله عليّ بن أبي طالب يوم بدر ، فضحك عمر حتى استلقى وتبسم النبي ، ولما قال : ولا تأتين بيهتان ، فقالت هند : والله إن البيهتان قبيح وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق ، ولما قال : ولا يعصينك في معروف : فقالت هند : ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء . وروى الزهري عن عروة عن عائشة قالت : كان النبي يبايع النساء بالكلام ، وما مست يد رسول الله يد امرأة قط إلا يد امرأة يملكها ، رواه البخاري^(٢) .

ومما أخذه الطبرسي من صحيح البخاري أيضًا ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ءَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ ءَءُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ ءَءَ﴾^(٣) ، قال الطبرسي : (وقال الكلبي : كان هؤلاء أربعة وعشرين رجلًا قدموا من اليمن على رسول الله وهو بمكة ولم يكونوا يهودًا ولا نصارى ، وكانوا على دين الأنبياء فأسلموا ، فقال لهم أبو جهل : بش القوم أنتم والوفد لقومكم ، فردوا عليه : ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ ءَءَ﴾^(٤) الآية ، فجعل الله لهم ولمؤمني أهل الكتاب عبد الله بن سلام

(١) انظر ما في هذه العبارة من نيل خفي من أمير المؤمنين الفاروق عمر بن الخطاب !! فهي سقطة أظهرت ما في نفسه تجاه الخليفة الراشد عمر ، فهو عدوهم الثاني بعد الخليفة الراشد أبي بكر الصديق - رضي الله عن الصحابة أجمعين ، ولعن من يلعنهم ، وأهلك من كفرهم .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ٤١٥ .

(٣) سورة الحديد الآية ٢٨ .

(٤) سورة المائدة الآية ٨٤ .

وأصحابه أجريين اثنين ، فجعلوا يفخرون على أصحاب رسول الله ويقولون : نحن أفضل منكم ، لنا أجران ولكم أجر واحد ، فنزل : ﴿لَيْسَ لَكَ أَهْلٌ الْكِتَابِ﴾^(١) إلى آخر السورة ، وروى عن رسول الله أنه قال (من كان له أمة فعلمها فأحسن تعليمها أدبها فأحسن تأديبها ، وأعتقها وتزوجها فله أجران ، وأيما رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد فله أجران ، وأيما مملوك أدى حق الله وحق مواليه فله أجران . أورده البخاري ومسلم في الصحيح)^(٢) .



٣- صحيح مسلم :

وهو للإمام مسلم بن الحجاج النيسابوري (المتوفى سنة ٢٦١هـ) ، ويعتبر الكتاب الثاني في المنزلة من الصحاح عند أهل السنة . وقد أخذ منه الطبرسي مجموعة من الأحاديث وصرح به في تفسيره ، والطبرسي غالباً ما يقوم بطرح سلسلة إسناد الحديث مكثفياً بإيراد الراوي الأخير الذي سمع الحديث مباشرة من النبي .

ومما أخذه الطبرسي من صحيح مسلم ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾^(٣) ، قال الطبرسي : (قال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى أقم على هذا العلم واثبت عليه واعلم في مستقبل عمرك ما تعمله الآن ، ويدل عليه ما روي عن النبي أنه قال : من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة ، أورده مسلم في الصحيح)^(٤) .

ومما أخذه الطبرسي من صحيح مسلم ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا

(١) سورة الحديد الآية ٢٩ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ٣٦٧ .

(٣) سورة محمد الآية ١٩ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ١٥٤ .

الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ﴿١﴾ ، قال الطبرسي في النزول : (نزلت في حاطب بن أبي بلتعة ، وذلك أن سارة مولاة أبي عمرو بن صيفي بن هشام أتت رسول الله من مكة إلى المدينة بعد بدر بستين ، فقال لها رسول الله : أmsلمة جئت ؟ قالت : لا ، قال : أمهاجرة جئت ؟ قالت : لا ، قال : فما جاء بك ؟ قالت : كنتم الأهل والعشيرة ، وقد ذهب موالي واحتجت حاجة شديدة ، فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني ، قال : فأين أنت من شباب مكة ، وكانت مغنية نائحة ، قالت : ما طلب مني بعد وقعة بدر ، فحث رسول الله عليهما بني عبد المطلب فكسوها وحملوها وأعطوها نفقة ، وكان رسول الله يتجهز لفتح مكة ، فأثاها حاطب بن أبي بلتعة وكتب معها كتاباً إلى أهل مكة ، وأعطاهما عشرة دنانير ، وكساهما برداً على أن توصل الكتاب إلى أهل مكة ، وكتب في الكتاب : من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة ، إن رسول الله يريدكم فخذوا حذرکم ، فخرجت سارة ونزل جبرائيل فأخبر النبي بما فعل ، فبعث رسول الله علياً وعماراً وعمراً والزيير وطلحة والمقداد بن الأسود وأبا مرثد ، وكانوا كلهم فرساناً وقال لهم : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، فإن بها طعينة معها كتاب من حاطب إلى المشركين فخذوه منها ، فخرجوا حتى أدركوها في ذلك المكان الذي ذكره رسول الله ، فقالوا لها : أين الكتاب ؟ فحلفت بالله ما معها من كتاب ، فنحوها وفتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتاباً فهموا بالرجوع ، فقال علي : والله ما كذبنا وكذبنا وسل سيفه وقال لها : أخرجي الكتاب وإلا والله لأضربن عنقك ، فلما رأت الجد أخرجته من ذؤابتها قد أخبأته في شعرها ، فرجعوا بالكتاب إلى رسول الله ، فأرسل إلى حاطب فأثاه ، فقال له : هل تعرف هذا الكتاب ؟ قال : نعم ، قال : فما حملك على ما صنعت ؟ قال : يا رسول الله والله ما كفرت منذ أسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فرقتهم ، ولكن لم يكن أحد من

المهاجرين إلا وله بمكة من يمنع عشيرته ، وكنت عريزاً فيهم (أي غريباً) ، وكان أهلي بين ظهرائهم ، فخشيت على أهلي فأردت أن أتخذ عندهم يدًا ، وقد علمت أن الله ينزل بهم بأسه ، وأن كتابي لا يغني عنهم شيئاً ، فصَدَّقَه رسول الله وعذره ، فقام عمر بن الخطاب وقال : دعني يا رسول الله أضرب رأس هذا المنافق ، فقال رسول الله : وما يدريك يا عمر لعل الله اطلع على أهل بدر فغفر لهم ، فقال لهم : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، وروى البخاري ومسلم في صحيحهما عن عبد الله بن أبي رافع قال : سمعت عليًا يقول : بعثنا رسول الله أنا والمقداد والزبير وقال : .. وحكى نحوه^(١) .



٤- الأحاديث في تفسير الطبري :

وبعد تفسير الطبري من أهم المصادر السنية التي أمدّت الطبري بالأحاديث ، والطبرسي غالبًا يقوم بطرح سلسلة إسناد الحديث مكتفياً بإيراد الراوي الأخير الذي سمع الحديث من النبي ، وفي هذه الحال لا ينسب رواية الحديث إلى الطبري ، وقد يذكر الطبرسي بعض رجال السند ويعزو الحديث إلى الطبري .

ومما أخذه الطبرسي من الطبري ولم يعزه إليه ما جاء في تفسيره لسورة الفاتحة قال الطبرسي : (وروي عن أبي بن كعب أنه قال : قرأت على رسول الله فاتحة الكتاب فقال : والذي نفسي بيده ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها ، هي أم الكتاب وهي السبع المثاني ... وروي عن النبي أنه قال : أعطيت مكان التوراة السبع الطول وأعطيت مكان الزبور المثين ، وأعطيت مكان الإنجيل المثاني ، وفُضِّلَت بالمفصل)^(٢) ، وهذا الحديث رواه الطبري^(٣)

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ٤٠٤-٤٠٥ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٨٨ .

(٣) انظر (جامع البيان) للطبري ج ١ ص ١٠٠ .

بسنده عن وائلة ابن الأسقع عن النبي ، واللفظان متفقان تمامًا .
 ومما أخذَه الطبرسي من الطبري وعزاه إليه ما جاء في تفسيره لقوله تعالى :
 ﴿لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ ذِكْرًا وَتَعْيَهَا أُنْذُنٌ وَعَيْةٌ﴾^(١) ، قال الطبرسي : (وروى الطبري بإسناده
 عن عكرمة عن بُريدة قال : سمعت رسول الله يقول لعلي : يا علي إن الله قد أمرني
 أن أُنذرك ولا أقصيك ، وأن تعي وحق على الله أن تعي ، فنزل ﴿وَتَعْيَهَا أُنْذُنٌ
 وَعَيْةٌ﴾^(٢) .



(١) سورة الحاقة الآية ١٢ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١٠ ص ٥١٩ ، وانظر (جامع البيان) للطبري ج ٢٩ ص ٥٦ ط : ثانية ،
 مكتبة الحلبي .

٢- كتب السير

١- كتاب (السيرة النبوية) لابن إسحاق :

وهو لأبي عبد الله محمد بن إسحاق بن يسار المطلبي (المتوفى سنة ١٥١هـ)^(١)، وهو أحد الأئمة والمحدثين الأعلام، وكتابه في السيرة نال ثقة أهل العلم في مختلف العصور، وأصل الكتاب فُقِدَ ولم يصل إلينا إلا قطعة منه^(٢)، وتهذيب ابن هشام له، حيث أن ابن هشام ألّف كتابًا في السيرة ضمّنه سيرة ابن إسحاق مع إضافات من عنده ذات فائدة لا تُنكر.

ويذكر الطبرسيّ محمد بن إسحاق بكنيته غالبًا فيقول (قال ابن إسحاق)، وأحيانًا يسمّيه باسمه الكامل فيقول (قال : محمد بن إسحاق بن يسار) وهو قليل، وغالبًا ما يذكر الطبرسيّ روايات ابن إسحاق بعد طرح إسنادها، وأحيانًا ما يذكر الأسانيد، ومنهج الطبرسيّ في النقل من كتاب السيرة هو نفس منهجه في سائر مصادره، فهو ينقل باللفظ والمعنى، وأكثر ما نقل بالمعنى في أسباب النزول.

ومما أخذه الطبرسيّ من سيرة ابن إسحاق ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾^(٣)، قال الطبرسيّ في المعنى : (واختلف في المعنى بقوله (واتبعوا) على ثلاثة أقوال : أحدها : أنهم اليهود كانوا على عهد النبي عن ابن إسحاق والشّدّي)^(٤).

ومما أخذه الطبرسيّ من (السيرة النبوية) لابن إسحاق ما جاء في تفسيره لقوله

(١) (معجم الأدباء) لياقوت الحموي ج ١٨ ص ٥.

(٢) نشرها الباحث/ محمد حميد الله بالمغرب، ولم أستطع الحصول عليها.

(٣) سورة البقرة الآية ١٠٢.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٣٣٦.

تعالى : ﴿وَإِذْ بَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾^(١) ، قال الطبرسي : (وفرعون اسم لملك العمالة كما يقال لملك الروم قيصر ، وملك الفرس كسرى وملك الترك خاقان ، وملك اليمن بُنَع ، فهو على هذا بمعنى الصفة ، وقيل أن اسم فرعون مصعب بن الريان ، وقال محمد بن إسحاق : هو الوليد بن مصعب)^(٢) .

ومما أخذه الطبرسي من (السيرة النبوية) ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾^(٣) ، يقول الطبرسي في اللغة : (موسى اسم مركب من اسمين بالقبطية ، فموسى هو الماء وسى الشجر ، وسمي بذلك لأن الثابت الذي كان فيه موسى وجد عند الماء والشجر ، وجده جوارى آسية امرأة فرعون وقد خرجن ليغتسلن بالماء الذي وجد فيه ، عن محمد بن إسحاق)^(٤) .

ومما أخذه الطبرسي من سيرة ابن إسحاق ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَلَا نَسْتَعِيزُ إِلَّا بِرَبِّهِمْ﴾^(٥) ، قال الطبرسي في المعنى : (الأسباط هم يوسف وأخوته بنو يعقوب ، ولد كل واحد منهم أمة من الناس فشموا الأسباط ، وبه قال الشدي ومحمد بن إسحاق ، وذكروا أسماء الاثني عشر ، يوسف وبنيامين وزابلون وروبل ويهوذا وشمعون ولاوي ودان وقهات ويشجر ونفتالي وجاد)^(٦) .

ومما أخذه الطبرسي من ابن إسحاق في النزول ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحِذْ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا﴾

(١) سورة البقرة الآية ٤٩ .

(٢) (مجمع البيان) ج ١ ص ٢٢٥ ، وانظر (السيرة النبوية) لابن هشام ج ١ ص ١١٢ .

(٣) سورة البقرة الآية ٥١ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٣١ ، وانظر (السيرة النبوية) لابن هشام ج ١ ص ١١٥ .

(٥) سورة البقرة الآية ١٣٦ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٤٠٤ - ٤٠٥ ، وانظر (السيرة النبوية) لابن هشام ج ٣ ص ١٠٩ .

وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿١﴾ ، قال الطبرسي في النزول: وقيل نزلت في سبعة نفر من قبائل شتى أتوا النبي فقالوا احملنا على الخفاف والبغال عن محمد ابن كعب وابن إسحاق^(٢) .

وفي ختام هذا الفصل أحب أن أوضح أن المقصود بمصادر الطبرسي في تفسيره المصادر الرئيسة ، لا كل مصادره على سبيل الاستقصاء والحصر ، فقد أعرضت عن بعض مصادر الطبرسي مثل كتاب (الأمالي) للشريف المرتضى ، وكتاب (النبوة) لأبي جعفر بن بابويه ، وكتاب (القراءات وعللها) لابن خالويه ، وكتاب (مُجمل اللغة) لابن فارس ، ، وكتاب (المغازي) للواقدي ، وكتاني (أسرار البلاغة) و(دلائل الإعجاز) لعبد القاهر الجرجاني ، وكتاب (شواهد التنزيل لقواعد التفضيل) للحاكم الحسكاني وذلك لسببين أحدهما : أن هذه المصادر تعتبر ثانوية بالنسبة للمصادر التي أوردتها ، والثاني : طلباً للاختصار وخشية للإطالة .



(١) سورة التوبة الآية ٩٢ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٩١ ، وانظر (السيرة النبوية) لابن هشام ج ٤ ص ٩٤٥ .

الفصل الثالث

أصول الإمامية ومسائلهم الفقهية التي

تفرّدوا بها في (مجمع البيان)

أ- أصول الإمامية وعقائدهم التي تفرّدوا بها في (مجمع البيان)

١- الإمامة والنص والوصية :

الإمامة في اللغة هي التَّقَدُّمُ ؛ تقول أَمَّ القوم ، وأَمَّ بهم : تَقَدَّمَهُمْ ، فالإمام كل من ائتم به قومٌ كانوا على الصراط المستقيم أو كانوا على ضلال مبین ، ويُطْلَقُ الإمام على الخليفة وعلى العالم الْمُقْتَدَى به وعلى من يؤتم به في الصلاة^(١) .

وقد اعترفت كتب الشيعة بأن عبد الله بن سبأ^(٢) كان أول من أشهر القول بفرض إمامة علي وأظهر البراءة من أعدائه ، وكاشف مخالفه وتبّراً منهم^(٣) ، وأشاع ابن سبأ القول بأن الإمامة هي وصاية من النبي ومحصورة بالوصي ، وإذا تولّاها سواه يجب البراءة منه وتكفيره ، وهذا ما أقره شيوخ الإمامية ، فنجد ابن بابويه القميّ يسجل عقائد الإمامية في القرن الرابع الهجري فيقول بأنهم (يعتقدون بأن لكل نبي

(١) انظر مادة (أَمَّ) في (لسان العرب) و(القاموس المحيط) و(المصباح المنير) .

(٢) (يهودي من اليمن هو رأس الطائفة السبئية التي قالت برجعة علي ثم ألوهيته ، وقد نشر أفكاره في مصر وكثير من الأمصار ، وشارك في قتل عثمان بعد أن أشعل نار الفتنة ، وقد نفاه علي إلى المدائن بعد أن هم بقتله ، وحوّق أتباعه بالنار ، وقد تكاثرت ذكر أخبار فتنه ومؤامراته هو وطائفته في كتب التاريخ والفرق والرجال عند الشيعة وأهل السنة) انظر (فرق الشيعة) ص ٢٢، (المقالات والفرق) ص ٢٠ ، (رجال الكشي) ص ١٠٦ ، (مسائل الإمامة) للناشي الأكبر ص ٢٢ ، (التنبيه والرد) للملطي ص ١٨ ، (مقالات الإسلاميين) للأشعري ج ١ ص ٨٦ ، (الملل والنحل) للشهرستاني ج ١ ص ١٧٤ .

(٣) انظر (فرق الشيعة) الحسن بن موسى النوبختي ص ٢٢ . و(المقالات والفرق) سعد بن عبد الله الأشعريّ القميّ ص ٢٠ . و(رجال الكشي) ص ١٠٨ ، ١٠٩... إلخ .

وصياً أوصي إليه بأمر الله^(١)، وجاء في الكافي: (بأن الإمامة عهد من الله عز وجل معهود من واحد إلى واحد)^(٢)، فمفهوم الإمامة عند الإمامية كمفهوم النبوة، فكما يصطفي الله من خلقه أنبياء يختار أئمة وينص عليهم، ويُعلم الخلق بهم، ويقيم بهم الحجة ويؤيدهم بالمعجزات وينزل عليهم الكتب ويوحى إليهم، ولا يقولون أو يفعلون إلا بأمر الله ووحيه... أي أن الإمامة هي النبوة والإمام هو النبي، وبذلك أقر المجلسي حيث قال: (إن استنباط الفرق بين النبي والإمام من تلك الأخبار لا يخلو من إشكال)^(٣).

والإمامة عند الإمامية من أصول الدين التي لا يسع المكلف الجهل بها؛ وهي عندهم من أجل الأمور بعد النبوة، أوهي منصب إلهي كالنبوة، وفي (الكافي) روايات تجعل الإمامة أعظم أركان الإسلام، منها ما رواه الكليني عن أبي جعفر قال: (بُني الإسلام على خمس الصلاة والزكاة والصوم والحج والولاية، ولم يُناد بشيء كما نودي بالولاية، فأخذ الناس بأربع وتركوا هذه - يعني الولاية)^(٤)، وهذا الحديث معتبر عند الإمامية فهو موثق كالصحيح.

ولمّا أشاع ابن سبأ مسألة الإمامة في عصر الخلافة الراشدة وقف منها أمير المؤمنين عليّ موقفاً حازماً فنفى ابن سبأ إلى المدائن بعد أن هَمَّ بقتله، وأنكر ما حاول إشاعته من أفكار في المجتمع الإسلامي، وخرق أتباعه بالنار، فاتجه الشيعة إلى الدعوة لهذا المبدأ في سيرة تامة، وجاء في حديث الكليني الذي يقول: (ولا تبثوا سيرة، ولا تضيعوا أمرنا) قال شارح الكافي: (وهو أمر الإمامة والخلافة)^(٥).

(١) (عقائد الصدوق) محمد بن علي بن بابويه القمي الملقب بالصدوق ص ١٠٦، والكتاب يسمى (الاعتقادات) و(عقائد الإمامية).

(٢) (أصول الكافي) محمد بن يعقوب الكليني ج ١ ص ٢٢٧.

(٣) (بحار الأنوار) للمجلسي ج ٢٦ ص ٨٢.

(٤) (الشافعي شرح أصول الكافي) ج ٥ ص ٢٨ حديث رقم (١٤٨٧).

(٥) (أصول الكافي) للكليني ج ٢ ص ٢٢٢، (شرح جامع) للمازنداني ج ٩ ص ١١٩.

ويعلل شارح الكافي أسباب كون الولاية لا صوت مسموعاً لها في العهد الإسلامي المتقدم بقوله: (لَمَّا كَانَتِ التَّقِيَّةُ شَدِيدَةً فِي عَصَرِهِمْ أَمَرُوا شِيعَتَهُمْ بِكُتْمَانِ أَسْرَارِهِمْ وَإِمَامَتِهِمْ وَأَحَادِيثِهِمْ وَأَحْكَامِهِمُ الْمُخْتَصَّةَ بِمَذْهَبِهِمْ)^(١).

وإذا كانت الولاية مثل النبوة أو أعظم فلماذا تكون سريةً حتى أن رسول الله - الذي أمره الله أن يُبَلِّغَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ - يخفي أمرها ويُسِرُّهَا إِلَى عَلِيٍّ، ثُمَّ يُسِرُّهَا عَلِيٌّ إِلَى مَنْ شَاءَ، وَلَا تُحَدِّدُ الرِّوَايَةُ مَنْ أَسَرَّهَا عَلِيٌّ إِلَيْهِمْ.

وكما قال ابن سبأ بالوصية لعلي، جاء فيما بعد من عَمَمَهَا فِي مَجْمُوعَةٍ مِنْ أَوْلَادِهِ، وَقَدْ جَاءَتْ رَوَايَةٌ فِي (رِجَالِ الْكَشِّيِّ) تَكْشِفُ أَنَّ (شَيْطَانَ الطَّاقِ)^(٢) هُوَ الَّذِي بَدَأَ يَشِيعُ الْقَوْلَ أَنَّ الْإِمَامَةَ مُحْصُورَةٌ بِأَنَاسٍ مَخْصُوصِينَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ، وَلَمَّا عَلِمَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ^(٣) بِذَلِكَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ لِيَقِفَ عَلَى حَقِيقَةِ الْإِشَاعَةِ^(٤). وَقَدْ اسْتَشْهَدَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ بِهَذَا النَّصِّ لِتَأْكِيدِ أَنَّ شَيْطَانَ الطَّاقِ هُوَ أَوَّلُ مَنْ اخْتَرَعَ هَذِهِ الْعَقِيدَةَ وَحَصَرَ الْإِمَامَةَ وَادْعَى الْعَصْمَةَ لِأَنَاسٍ مَخْصُوصِينَ مِنْ آلِ الْبَيْتِ^(٥)، وَقَدْ شَارَكَ شَيْطَانَ الطَّاقِ فِي دَعْوَاهِ هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ^(٦) (المتوفى ١٩٠هـ)، بَلْ يَرَى بَعْضُ

(١) (شرح جامع) المازندراني ج ٩ ص ١١٩، (أصول الكافي) للكليني ج ٢ ص ٢٢٣.

(٢) (هو محمد بن علي بن النعمان أبو جعفر الأحول، توفي ١٦٠هـ، وهو من معاصري هشام بن الحكم شيخ الرافضة، وقد نسب إليه القول بأن الله لا يعلم شيئاً حتى يكون، وضلالات أخرى وتنسب له فرقة الشيطانية أو النعمانية وهم من غلاة الشيعة) انظر (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٧٨، (رجال الكشي) ص ١٨٥، (الميل والنحل) للشهرستاني ج ١ ص ١٨٦، (مقالات الإسلاميين) للأشعري ج ١ ص ١١١.

(٣) هو زيد بن علي بن الحسين، وعلي بن الحسين هو أبو محمد زين العابدين الإمام الرابع عند الاثني عشرية ولد ٣٨هـ وتوفي ٩٥هـ.

(٤) (رجال الكشي) ص ١٨٦. (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ١٧٤.

(٥) انظر (مختصر التحفة الاثني عشرية) ص ١٩٥، ١٩٦، ترجمة: غلام محمد الأسلمي، اختصره: محمود الألوسي، تحقيق: محب الدين الخطيب.

(٦) (كوفي الأصل، سكن بغداد، وتربى في أحضان الزنادقة، فهو من غلمان أبي شاعر صاحب الديصانية هي إحدى فرق الثنوية القائلين بالأصلين النور والظلمة وأن العالم صدر عنهما، وكان على مذهب =

العلماء أنه هو الذي ادعى النص (على أناس بأعيانهم من أهل البيت) وجزأ الناس على شتم أبي بكر وعمر وعثمان ، هو ابتدأه ووضعه وما ادعى هذا النص أحد قبله^(١) . وبذلك يتضح لنا أن هشام بن الحكم وشيطان الطاق وأتباعهما هم الذين أختبوا نظرية ابن سبأ في عليّ ثم عقموها على آخرين من أهل البيت ، واستغلوا بعض ما جرى على أهل البيت كمقتل عليّ والحسين في إثارة مشاعر الناس ، فوضعوا جذور فكرة حصر الأئمة بعدد معين في القرن الثاني ، ويبدو أن هذه العقيدة سرت في الكوفة ، سعى بها أتباع هشام بن الحكم وشيطان الطاق .

وقد اختلفت اتجاهات الشيعة وتباينت مذاهبهم في عدد الأئمة^(٢) ، وخلافهم في ذلك الأمر يمضي على وتيرة واحدة ، إذ بعد وفاة كل إمام من أهل البيت تنشأ بعده فرق ، منهم من يتوقف عليه ويجعل عدد الأئمة ينتهي به ، ومنهم من يذهب يلتمس رجلاً آخر من أهل البيت يتخذه إماماً ، وقد نقلت كتب الفرق عند الشيعة صورة هذا التناقض والخلاف في قضية الإمامة^(٣) .

أما الاثنا عشرية فقد استقر قولهم - فيما بعد - بحصر الإمامة في اثني عشر إماماً ، ولم يكن في عهد رسول الله ، وأبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعليّ ، من العترة النبوية من يقول بإمامة الاثني عشر ، وإنما عُرف الاعتقاد باثني عشر إماماً بعد وفاة الحسن العسكري ، حيث أنه قبل وفاته لم يكن أحد يقول بإمامة المنتظر إمامهم الثاني عشر ، ولا عُرف من زمن علي ودولة بني أمية أحد ادعى إمامة الاثني

= الجهمية ثم قال بالتجسيم ، وقد نقلت عنه مقالات ضالة كثيرة ، وتنسب له فرقة الهشامية من غلاة

الشيعة ، توفي ١٧٩ أو ١٩٠ هـ) انظر (رجال الكشي) ص ٢٥٥ : ٢٨٠ ، (رجال النجاشي) ص ٣٣٨ .

(١) انظر (تثبيت دلائل النبوة) ج ١ ص ٢٢٥ ، للقاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني .

(٢) انظر (مختصر التحفة الاثني عشرية) ص ١٩٣ .

(٣) انظر (مسائل الإمامة ومقتطفات من الكتاب الأوسط في المقالات) عبد الله بن محمد الناشئ الأكبر ،

(والمقالات والفرق) للقمي ، و(فرق الشيعة) للنوبختي ، و(المنية والأمل في شرح الملل والنحل) لابن

المرتضى .

عشر^(١)، وهذا المصطلح لا نجده في كتب الفرق و المقالات المتقدمة^(٢). ونجد في بعض الروايات عند الاثني عشرية ملامح من الحيرة والتردد في عدد الأئمة، مما يدل على أن تلك الروايات موضوعة قبل وفاة الحسن العسكري، وأنه قبل ذلك لم تُعرف عقيدة الإيمان بالاثني عشر^(٣)، يقول شيخ الاثني عشرية (المفيد): (الإمامية هم القائلون بوجوب الإمامة والعصمة ووجوب النص، وإنما حصل لهم هذا الاسم في الأصل لجمعهم في المقالة هذه الأصول، فكل من جمعها فهو إمامي)^(٤)، فهو يجعل لقب الإمامية لقبًا عامًا يشمل كل من قال بهذه الأصول الثلاثة، ولكنه في كتاب آخر يُضَيِّقُ نطاق هذا المصطلح حتى يكاد يقصره على طائفة الاثني عشرية^(٥).

وقد ذكر ابن أبي الحديد أن مقالة الإمامية - فضلًا عن لقبها - لم تشتهر إلا متأخرة حيث قال: (لم تكن مقالة الإمامية ومن نحا نحوهم من الطاعنين في إمامة السلف مشهورة حينئذ (يعني في العصر الأموي) على هذا النحو من الاشتهار)^(٦). وإذا كان أمر تعيين الأئمة من أعظم أمور الدين عندهم و هو مثل النبوة أو أعظم، فكيف لا يُبيِّنُ الله ذلك في كتابه ويذكر الأئمة بأسمائهم وأعيانهم؟ ولا

-
- (١) (منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية) أبو العباس تقي الدين أحمد بن تيمية.
 (٢) لم يذكره القمّي المتوفى ٢٩٩ أو ٣٠١ هـ في (المقالات والفرق)، ولا النوبختي المتوفى ٣١٠ هـ في (فرق الشيعة)، ولا الأشعري المتوفى ٣٣٠ هـ في (مقالات الإسلاميين)، وأول من ذكره من الشيعة (المسعودي) المتوفى ٣٤٩ هـ في (التنبيه والإشراف)، وأول من ذكره من غير الشيعة عبد القاهر البغدادي المتوفى ٤٢٩ هـ في (الفرق بين الفرق) ص ٦٤.
 (٣) انظر (شرح جامع المازندراني ج ٩ ص ١٢٣)، (رجال الكشي) ص ٣٧٣، (الغنية) محمد ابن الحسن الطوسي ص ٩٢٠.
 (٤) (العيون والمحاسن) للمفيد ج ٢ ص ٩١ بدون.
 (٥) (أوائل المقالات في المذاهب المختارات) محمد بن محمد بن النعمان الكبري الملقب بالمفيد ص ٤٤.
 (٦) شرح (نهج البلاغة) لابن أبي الحديد ج ٤ ص ٥٢٢.

نصّ صحيح متواتر من السُّنَّة في تعيين أئمتهم ، و كتاب نهج البلاغة لا ذكر فيه للأئمة ، بل جاء فيه ما ينقض مبدأ حصر الأئمة حيث جاء فيه) إنه لا بد للناس من أمير ير أو فاجر . يُقاتل به العدو وتأمين السبل ، ويؤخذ به للضعيف من القوي حتى يستريح بَرٌّ ويُستراح من فاجر^(١) ، فلم يحدد الأئمة بعدد معين .

ويحتج الطبرسي في أمر الإمامة بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾^(٢) ، فيقول (الولي هو الذي يلي تدبير الأمر ، ويُقال لمن يرشحه ولي أمر الرعية لخلافته عليهم : ولي عهد المسلمين ، ويروي الفثوي : وإنما أراد ولي الأمر والقائم بتدبيره ، قال المبرد : ... أصل الولي الذي هو أولى أي أحق ومثله المولى) . وقال الطبرسي في أسباب نزول الآية : (... عن عباية بن ربعي قال : بينا عبد الله بن عباس جالس على شفير زمزم يقول : قال رسول الله ، إذ أقبل رجل متعمم بعمامة ، فجعل ابن عباس لا يقول قال رسول الله إلا قال الرجل : قال رسول الله ، فقال ابن عباس : سألتك بالله من أنت ؟ فكشف العمامة عن وجهه وقال : يا أيها الناس من عرفني فقد عرفني ، ومن لم يعرفني ، فأنا أعرفه بنفسي ، أنا جندب بن جنادة البدري أبو ذر الغفاري ، سمعت رسول الله بهاتين وإلا فضمتا ، ورأيت بهاتين وإلا فعميتا ، يقول : علي قائد البررة وقاتل الكفرة ، منصور من نصره ، مخذول من خذله ، أما إنني صليت مع رسول الله يوماً من الأيام صلاة الظهر ، فسأل سائل في المسجد فلم يعطه أحد شيئاً ، فرفع السائل يده إلى السماء وقال : اللهم اشهد أنني سألت في مسجد رسول الله فلم يعطني أحد شيئاً ، وكان علي راکعاً ، فأوماً بخنصره اليمنى إليه ، وكان يختتم فيها فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره ، وذلك بعين رسول الله ، فلما

(١) (نهج البلاغة) ص ٨٢ ، وهو منسوب لعلي بن أبي طالب ، تحقيق : صبحي الصالح - دار الكتاب اللبناني

١٣٨٧ هـ .

(٢) سورة المائدة الآية ٥٥ .

فرغ النبي من صلاته رفع رأسه إلى السماء وقال : اللهم إن أخي موسى سألك فقال : ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ٢٥ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ٢٦﴾ وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي ٢٧ يَفْقَهُوا قَوْلِي ٢٨ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ٢٩ هَؤُلَاءِ أَخِي ٣٠ أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي ٣١ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ٣٢^(١) ، فأنزلت عليه قرآنًا ناطقًا ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّتِنَا أُنْتَمَا وَمِن أَتْبَعَكُمَا الْغٰلِبُونَ﴾^(٢) ، اللهم وأنا محمد نبيك وصفيك ، اللهم فاشرح لي صدري ويسر لي أمري واجعل لي وزيرًا من أهلي ، عليًا اشدد به ظهري ، قال أبو ذر : فوالله ما استتم رسول الله الكلمة حتى نزل عليه جبرائيل من عند الله فقال : يا محمد اقرأ ، قال : وما أقرأ ؟ قال اقرأ : ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾^(٣) الآية ، وروى هذا الخبر أبو إسحاق الثعلبي في تفسيره بهذا الإسناد بعينه ، وروى أبو بكر الرازي في كتاب (أحكام القرآن) على ما حكاه المغربي عنه والزماني والطبري - أنها نزلت في علي حين تصدق بخاتمه وهو راعع ، وهو قول مجاهد والشدّي ، والمروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله وجميع علماء أهل البيت .

وقال الطبرسي في معنى الآية (بين الله تعالى من له الولاية على الخلق والقيام بأمورهم وتجب طاعته عليهم فقال (إنما وليكم الله ورسوله) أي الذي يتولى مصالحكم هو الله تعالى ورسوله يفعل بأمر الله ، (والذين آمنوا) ثم وصف الذين آمنوا فقال (الذين يقيمون الصلاة) بشرائطها ، (ويؤتون) أي ويعطون (الزكاة وهم راععون) أي في حال الركوع ، وهذه الآية من أوضح الدلائل على صحة إمامة علي بعد النبي بلا فصل^(٤) .

(١) سورة طه الآية ٢٥ : ٣٢ .

(٢) سورة القصص الآية ٣٥ .

(٣) سورة المائدة الآية ٥٥ .

(٤) (مجمع البيان في تفسير القرآن) للطبرسي ج ٣ ص ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ .

ويكاد شيوخ الإمامية يتفقون على أن هذا أقوى دليل عندهم ، حيث يجعلون له الصدارة في مقام الاستدلال في مصنفاتهم المعتمدة ، ويزعمون أنه مذكور في الصحاح الستة الخاصة بالعامّة (أهل الشنّة) ، ويقولون : (إنما) للحصر باتفاق أهل اللغة ، والولي بمعنى الأولى بالتصرف ؛ المرادف للإمام والخليفة^(١) .

ونلاحظ أن الإمامية تعتمد في استدلالها بالآية بما روي في سبب نزولها لأنه ليس في نصّها ما يدل على مُرادهم ، فصار استدلالهم بالرواية لا بالقرآن ، فهل الرواية ثابتة ؟ رأى ابن تيمية أن زعمهم (بأن أهل الشنّة أجمعوا على أنها نزلت في عليّ من الدعاوى الكاذبة ، بل أجمع أهل العلم أنها لم تنزل في عليّ بخصوصه ، وأن عليّاً لم يتصدق بخاتمه في الصلاة ، وأجمع أهل العلم بالحديث أن القصة المروية في ذلك من الكذب الموضوع)^(٢) .

وقول الإمامية إن القصة مذكورة في الصّحاح الستة كذب ؛ إذ أنه لا وجود لهذه الرواية في الكتب الستة ، ثم إن قولهم (الصّحاح الستة) تسمية غير صحيحة لأن أهل الشنّة لا يعدون جميع ما في الكتب الستة صحيحاً ولذا يسمّونها بالكتب الستة .

وقد ساق ابن كثير الآثار التي تروى في أن هذه الآية نزلت في عليّ حيث تصدّق بخاتمه ، وعقب عليها بقوله : (وليس يصح شيء منها بالكليّة لضعف أسانيدھا وجهالة رجالها)^(٣) .

وهذا الدليل الذي يسوقه الإمامية ينقض مذهب الاثني عشرية لأنه (يقصر الولاية على أمير المؤمنين بصيغة الحصر) (إنما) فيدل على نفي الإمامة عن باقي

(١) انظر (منهاج الكرامة) لابن مطهر الحلي ص ١٤٧ ، (عقائد الإمامية الاثني عشرية) للزنجاني ج ١ ص ٨١ ، ٨٢ وغيرهما كثير .

(٢) (منهاج الشنّة) لابن تيمية ج ٤ ص ٤ .

(٣) (تفسير ابن كثير) لأبي الفداء إسماعيل بن كثير ج ٢ ص ٧٦ ، ٧٧ .

الأئمة ، فإن أجابوا عن ذلك بأن المراد حصر الولاية في بعض الأوقات - أي وقت إمامته - لا وقت إمامة من بعده ، وافقوا أهل السنة في أن الولاية العامة كانت له وقت كونه إمامًا لا قبله وهو زمان خلافة الراشدين الثلاثة^(١) .

والصحيح أن الآية جاءت بالأمر بموالاته المؤمنين والنهي عن موالاته الكافرين ، حتى وإن ثبت أن لها سبب نزول خاص ؛ فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وهذا المعنى يُدركُ بوضوح من سياق الآيات التي قبل هذه الآية ؛ ففيها نهْيٌ صريحٌ عن موالاته اليهود والنصارى بالود والمحبة والنصرة ثم أُرِدَفَ بذكر من تجب موالاته وهو الله ورسوله والمؤمنون ، فواضحٌ من ذلك أن موالاته المحبة والنصرة التي نهى عنها المؤمنين في الآية الأولى هي بعينها التي أَمَرَ بها المؤمنين في الآية التالية بحكم المقابلة كما هو معروفٌ بجلِّي من لغة العرب^(٢) .

والفرق بين الولاية بالفتح والولاية بالكسر معروفٌ في اللغة ، والولاية المقصودة في هذه الآية هي المضادة للعداوة والاسم فيها مَوْلى ووَلى ، وليس المقصود هنا الولاية بالكسر التي هي الإمارة والاسم منها وَاِلى ومتَوَلَّ^(٣) ، فإن الله لا يُوصف بأنه مُتَوَلَّ على عبادِه وأنه أَمِيرٌ عليهم ، ولو أراد الله الإمارة لقال : (إنما يتولى عليكم) ، فالآية دَلَّتْ على الموالاته المخالفة للمعاداة ، والثابتة لجميع المؤمنين ، ولهذا جاء قوله (والذين آمنوا) بصيغة الجمع^(٤) . والأصل أن تُستعمل في هذا الأمر العظيم صيغةٌ يفهمها الناس بمختلف طبقاتهم .

ويستدل الطبرسي على الإمامة أيضًا بقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ

(١) انظر تفسير(روح المعاني في تفسير القرآن العظيم) لشهاب الدين محمود الألوسي ج٦ ص ١٦٨ .

(٢) انظر (التفسير الكبير) للفخر الرازي ج١٢ ص . (منهاج السنة) لابن تيمية ج٤ ص ٥ .

(٣) انظر مادة (وَلى) في (لسان العرب) لابن منظور ج٦ ص ٤٩٢٠ : ٤٩٢٦ ، دار المعارف

(٤) انظر (رسالة في الرد على الرافضة) أبو حامد المقدسي ص ٢٢٠ ، ٢٢١ . (منهاج السنة) لابن تيمية ج٤

ص ٨ ، وتفسير(الفخر الرازي) ج١٢ ص ٢٥ وتفسير (الألوسي) ج٦ ص ١٦٧ .

إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغَتْ رِسَالَتُهُ وَاللَّهُ يَعِصُكَ مِنَ النَّاسِ ﴿١﴾،
حيث يقول الطبرسي: (أكثر المفسرون فيه الأقاويل فقيل: إن الله تعالى بعث النبي
برسالة ضاق بها ذرعًا، وكان يهاب قريشًا فأزال الله بهذه الآية تلك الهيبة، عن
الحسن، وقيل: يريد به إزالة التوهم من أن النبي كتم شيئًا من الوحي للثقية عن
عائشة، وقيل غير ذلك، وروى العياشي في تفسيره بإسناده عن ابن عمير عن ابن
أذينة عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وجابر بن عبد الله قالا: أمر الله محمدًا
أن ينصب عليًا للناس فيخبرهم بولايته، فتخوف رسول الله أن يقولوا حابي ابن عمه
وأن يطعنوا في ذلك عليه، فأوحى الله إليه هذه الآية فقام بولايته يوم غدیر خم،
وهذا الخبر بعينه قد حدثناه السيد أبو الحمد عن الحاكم أبي القاسم الحسكاني
بإسناده عن ابن أبي عمير في كتاب (شواهد التنزيل لقواعد التفصيل والتأويل)، وفيه
أيضًا بالإسناد المرفوع إلى حيّان بن علي الغنوي عن أبي صالح عن ابن عباس قال:
نزلت هذه الآية في عليّ فأخذ رسول الله بيده فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه
اللهم والي من والاه وعاد من عاداه، وقد أورد هذا الخبر بعينه أبو إسحاق أحمد بن
محمد بن إبراهيم الثعلبي في تفسيره بإسناده مرفوعًا إلى ابن عباس قال: نزلت هذه
الآية في عليّ، أمر النبي أن يبلغ فيه، فأخذ رسول الله بيد عليّ فقال: ...، وقد
اشتهرت الروايات عن أبي جعفر وأبي عبد الله أن الله أوحى إلى نبيه أن يستخلف
عليًا، فكان يخاف أن يشق ذلك على جماعة من أصحابه، فأنزل الله تعالى هذه
الآية تشجيعًا له على القيام بما أمره الله بأدائه) (٢).

وللإمامية تعلّق بآيات أخرى ذكرها ابن مظهر الحلّي، وأجاب عليها ابن تيمية

(١) سورة المائدة الآية ٦٧.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٣٤٤، وقد ذكرت تفسير هذه الآية والآية التي قبلها فقط في إثبات الإمامة من تفسير الطبرسي طلبًا للاختصار وخشية الإطالة والتكرار، ومن أراد المزيد فليرجع إلى تفسير الطبرسي للآية الثالثة من سورة المائدة ج ٣ ص ٢٤٦، تفسيره للآية الأولى من سورة المعارج ج ١ ص ٥٣٠ وغيرها كثير.

بأجوبة جامعة ، ومن يُراجع كُتب التفسير والحديث عندهم يلاحظ أنهم أجروا القرآن في فلك الولاية والأئمة ، وقد تبين أن القرآن ليس في ظاهره ما يدل على مذهبهم في النص على عليّ ولا الاثني عشر ، وأن كل ما يستدلون به من آيات يحاولون أن يصرفوا معناها إلى ما يريدون بمقتضى روايات غير صحيحة ، فهم لا يستدلون بالقرآن وإنما يستدلون بالأخبار^(١) .

ومن أصول الإمامية : (أنه لا يجوز للرعية اختيار الإمام ، بل لابد فيه من النص ، فالإمامة لا تكون إلا بالنص ، وأن الرسول ﷺ نصّ على عليّ وأولاده)^(٢) ، فهم الأئمة إلى أن تقوم الساعة .

وكما رأينا فبدايات هذه العقيدة على يد عبد الله بن سبأ ، ثم عَمَّمَهَا من بعده هشام بن الحكم زعيم الهشامية وشيطان الطاق زعيم الشيطانية أو النعمانية ، إلا أن شيوخ الإمامية أذاعوا أن هذا الأمر من شرع الله ورسوله وأقوال أئمة أهل البيت ، وأخذوا يستدلون على ذلك بنصوص ينقلونها ويؤولونها على مقتضى مذهبهم^(٣) ، وكل هذه الروايات تَفَرَّدَ بنقلها آحادُ الناس بل واحدٌ هو عليّ (لأنه) هو الباب ومن ادّعى سماعًا من غيره فقد أشرك^(٤) .

ومن المعروف أن تَفَرَّدَ الواحد بالنقل موضع شك ، لاسيما والجَمُّ الغفير على خلافه ، فاضطر الإمامية حينئذٍ للقول بالعصمة للإمام ، ولكن العصمة كيف تثبت بخبر من ادعاها وهو واحد ، فاضطروا للقول بإثبات المعجزة للأئمة ، فصارت قضية الإمامة تركز عندهم على ثلاث شُعَبٍ : النص والعصمة والمعجزة ، كما قال

(١) (أصول مذهب الشيعة الإمامية الاثني عشرية) ناصر بن عبد الله القفاري ج ٢ ص ١٦٧ .

(٢) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٨٦ ، ٢٨٧ ، باب ما نص الله ورسوله على الأئمة .

(٣) (مقدمة ابن خلدون) عبد الرحمن بن محمد بن خلدون ج ٢ ص ٥٢٧ ، تحقيق : علي عبد الواحد وافي ، دار نهضة مصر ، القاهرة .

(٤) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٣٧٧ .

شيخهم المفيد : (إن الإمامة توجب لصاحبها عند الاثني عشرية العصمة والنص والمعجزة)^(١).

والمعروف أن المعجزات خاصة بالأنبياء ولكن الإمامية نسبتها للأئمة لأنها أعطتهم معنى النبوة دون اسمها ، وزعمت أنهم هم الحجة على العباد دون برهان ، ولا شك أن النص على عين من يتولى إمامة المسلمين إلى أن تقوم الساعة أمرٌ مُحالٌ ، وقد اضطر بهم هذا القول إلى الاستسلام لوهم كبير حيث قالوا بحياة واحد من البشر قروناً عديدة ؛ وهو المهدي إمامهم الثاني عشر الذي ينتظرونه .

وقد ردَّ عليهم علي الرضا- الذي يدعون إمامته- برد بليغ قوي نقلته الإمامية في أوثق كتبها في الرجال حيث قال : (لو كان الله يمد في أجل أحد من بني آدم لحاجة الخلق إليه لَمَدَّ الله في أجل رسول الله صلى الله عليه وآله)^(٢).

لكن الإمامية يُخالفون هذا الأصل الواضح ويعتقدون أن بقاء الإمام المنتظر كل هذه القرون ، إنما هو لحاجة الخلق والكون إليه ! ، ويزعمون أن القرآن نص على إمامتهم وتزعم أن أمر النص متفق عليه بين أهل السنة والشيعة !

وقد تعلق الإمامية في إثبات النص من طريق أهل السنة بما ورد في فضائل علي عليه السلام ، والفضائل الواردة بحق علي ليست من ألفاظ النصوص والوصايا والاستخلاف لا في لغة العرب ولا في عرفهم . وأقوى أدلتهم على النص لعلي من السنة هو (حديث الغدير)^(٣) . ويرى بعض أهل العلم أن الحديث لا يصح منه شيء البتة^(٤) ، بينما يرى بعضهم أنه لا يصح منه إلا قوله : (من كنت مولاه فعلي

(١) (العيون والمحاسن) للمفيد ج ٢ ص ١٢٧.

(٢) انظر (رجال الكشي) ص ٤٥٨.

(٣) نجم : واد بين مكة والمدينة عند المحفة به غدير ، انظر (معجم البلدان) لياقوت بن عبد الله الحموي ج ٢ ص ٣٨٩.

(٤) انظر (الفصل في الملل والأهواء والنحل) لابن حزم ج ٤ ص ٢٢٤ ، (المنتقى) للذهبي ص ٤٦٨ ، ٤٦٧ ، ٤٦٦ ، ٤٢٥ ، ٤٢٢.

مولاه)، ومن المعروف أن الاستخلاف لا يكون بمثل هذه الألفاظ، لذلك قال : الحسن بن علي بن أبي طالب حينما قيل له : ألم يقل رسول الله لعلي (من كنت مولاه فعلي مولاه) ؟ فقال : (أما والله إن رسول الله لو كان يعني الإمرة والسلطان لأفصح لهم بذلك ، كما أفصح لهم بالصلاة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت ، ولقال لهم : إن هذا ولي أمركم من بعدي فاسمعوا له وأطيعوا ، فإن أنصح الناس للمسلمين رسول الله ﷺ) (١) .

ثم إن قول الإمامية بأنه حينما نزلت الآية : ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٢) ، خطب رسول الله خطبة الغدير ، من وضع من لا يعرف كيف يضع ، لأن هذه الآية نزلت قبل حجة الوداع بمدة طويلة ، ويوم الغدير كان في الثامن عشر من ذي الحجة بعد رجوعه من الحج (٣) !

ونجد في كتاب (نهج البلاغة) - وهو من أصح الكتب عند الإمامية - ما ينفي دعوى النص ؛ فقد جاء فيه أن أمير المؤمنين عليًا قال لما أراده الناس على البيعة : (دعوني والتمسوا غيري فإننا مستقبلون أمرًا له وجوه وألوان ، لا تقوم له القلوب ، ولا تثبت عليه العقول ، وإن تركتموني فإني كأحدكم ، ولعلي أسمعكم وأطوعكم لمن وليتموه أمركم ، وأنا لكم وزيرًا خير مني لكم أميرًا) (٤) ، وهذا النص يدل على أنه لم يكن منصوبًا عليه بالإمامة من جهة الرسول وإلا لما جاز أن يترك أمر الرسول ويقول دعوني والتمسوا غيري ، بل يعلن السمع والطاعة لمن سيوليه المسلمون أمرهم بل ويجعل نفسه وزيرًا له خير من الإمارة ، وقوله لمن وليتموه يؤكد أن أمر

(١) انظر (رسالة في الرد على الرافضة) محمد بن عبد الوهاب ص ١٣ .

(٢) سورة المائدة الآية ٦٧ .

(٣) انظر (منهاج السنة) لابن تيمية ج ٤ ص ٨٤ .

(٤) (نهج البلاغة) ص ١٢٦ .

الولاية يعود إلى الجمهور واتفاقهم لا إلى نص مزعوم ، كما لا ينحصر في شخص معلوم ، فكيف يرفض الإمام المعصوم مبايعته بالإمامة مع أن ذلك أهم ركن من أركان الدين ، وكيف يأمرهم بمبايعة غيره مع أن كتب الإمامية تقول (ثلاثة لا ينظر الله إليهم ولا يكلمهم ولهم عذاب أليم : من بايع إماماً ليس من عند الله ...) فهل يأمرهم بالكفر بعد الإيمان ؟

والإمامية تفسر ذلك بتفسير لا يليق بمقام أمير المؤمنين إذ تعتقد (أنه كان يريد ذلك ، وتعتقد أنه الإمام المستحق للإمامة دون غيره ولكنه كان عاجزاً عنه ، فكان يلوذ بالثنية)^(١) ، وَتَخْلَى عَنْ أَعْظَمِ أَمْرِ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ .

وقد روى عن عبد الله بن سبع قال سمعت علياً يقول : (وَذَكَرَ أَنَّهُ سَيُقْتَلُ قَالُوا : فاستخلف علينا ، قال : لا ، ولكن أترككم إلى ما ترككم إليه رسول الله ﷺ) ، وروي أيضاً أن العباس قال لعليّ يوم وفاة الرسول ﷺ : (فاذهب بنا إليه ، فنسأله فيمن هذا الأمر ؟ فإن كان فينا عرفناه ، وإن كان في غيرنا أمرناه فوصاه بنا)^(٢) ، وقد كان هذا يوم الاثنين يوم الوفاة ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ ﷺ توفي من غير وصية في الإمارة ، وروي في صحيح البخاري : أنهم ذكروا عند عائشة أن عليّاً عليه السلام كان وصياً فقالت : متى أوصي إليه ، وقد كنت مسنده إلى صدري (أو قالت حجري) فدعا بالطست ، فلقد انخث في حجري فما شعرت أنه قد مات فمتى أوصي إليه)^(٣) .

ولو كان أمر الإمامة - كما يقول الإمامية - لما كان الحسن بن عليّ في سعة من

(١) (منهاج السنة) لابن تيمية ج ١ ص ٢٢٥ .

(٢) الحديث في (مسند الإمام أحمد) تحقيق : أحمد شاكر ، ج ٢ ص ٢١٥ ، قال شاكر : إسناده صحيح ، وانظر (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد) علي بن أبي بكر الهيثمي ج ٩٨ ص ١٣٧ ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط : الثالثة ، ١٤٠٢ هـ ، انظر (صحيح البخاري) ج ٧ ص ١٣٦ .

(٣) (صحيح البخاري) ج ٣٢ ص ١٨٦ كتاب الوصايا ، ج ٥ ص ١٤٣ كتاب المغازي ، (صحيح مسلم) كتاب الوصية ج ٢ ص ١٢٥٧ ح ١٦٣٦ .

أن يسلمها إلى معاوية طائعاً مختاراً بعد أن أمسكها ستة أشهر لنفسه ، فيعينه على الضلال ، وَيُطِيلُ عهد رسول الله ويوافقه على ذلك أخوه الحسين ، مع أن الحسن معه أكثر من مائة ألف عنان يموتون دونه ، وقد ثبت لدى أهل السنة أن تنازل الحسن هو الأفضل ، لأن جده رسول الله ﷺ قد خطب بذلك وقال : (إن ابني هذا سيد ، ولعل الله أن يضلح به بين طائفتين عظيمتين من المسلمين)^(١) ، فكان ذلك والتعم أمر المسلمين بتنازل الحسن عن الخلافة طائعاً مختاراً .



١- عصمة الأئمة :

والعصمة- في كلام العرب- تعني : المنع ، وعصمة الله عبده : أن يعصمه مما يوبقه ، واعتصم فلان بالله إذا امتنع به^(٢) .

يقول القاضي عبد الجبار : (إن القول بعصمة الإمام وأنه لا يجوز عليه الخطأ والزلل في حال من الأحوال ولا يلحقه سهو ولا غفلة ، لم يُعرف في عصر الصحابة والتابعين لهم إلى زمن هشام بن الحكم حيث ابتدع هذا القول)^(٣) .

ويتفق معه محب الدين الخطيب في ذلك ، لكنه يردّها إلى شخص آخر من معاصري هشام بن الحكم ؛ فيقول : (وأول من اخترع هذه العقيدة خبيث يسميه المسلمون شيطان الطاق وتسميه الشيعة مؤمن آل محمد)^(٤) .

وقد أشار رونالدسن إلى احتمال أن تكون فكرة العصمة قد بدأت عند الشيعة

(١) رواه الإمام البخاري (أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري) في كتاب الصلح ج ٣ ص ١٦٩ ، وأبو داود (سليمان بن الأشعث السجستاني) في كتاب السنة ج ٥ ص ٤٨ ح ٤٦٦٢ ، والترمذي (أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي) في كتاب المناقب ج ٥ ص ٦٥٨ ح ٣٧٧٣ .

(٢) انظر (تهذيب اللغة) - مادة (عَصَمَ) .

(٣) تثبيت دلائل النبوة) القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني ج ٢ ص ٥٢٨ .

(٤) ويسميه الشيعة أيضاً (مؤمن الطاق) انظر (رجال الكشي) ص ١٨٥ .

في عصر جعفر الصادق^(١)، ثم تطورت ومرت بمراحل حتى استقرت على الصورة التي يعرضها شيخهم المجلسي .

وإذا تتبعنا أطوار عقيدة العصمة لدى الإمامية نجد كتبهم تنسب إلى زين العابدين علي بن الحسين أنه قال : (المعصوم من اعتصم بحبل الله ، وحبل الله هو القرآن)^(٢) ، ونلاحظ أنها نظرة سليمة للعصمة في تلك الفترة المبكرة من تاريخ التشيع ، فالاعتصام بالقرآن والتمسك به هو العصمة والنجاة .

وبعد ذلك نجد أحد رجال الإمامية يسأل هشام بن الحكم فيقول : (ما معنى قولكم : إن الإمام لا يكون إلا معصوماً ؟ فقال هشام : سألت أبا عبد الله (جعفر الصادق) عن ذلك فقال : المعصوم هو الممتنع بالله من جميع محارم الله ، قال تبارك وتعالى : ﴿وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٣) .

وروى عن شيعي آخر قوله إن هشام بن الحكم قال في عصمة الإمام : (إن الإمام لا يذنب لأن منافذ الذنوب الحرس والحسد والغضب والشهوة و هذه الأوجه منتفية عن الإمام)^(٤) .

ثم نجد شيخهم المفيد يُعرِّف العصمة فيقول : (بأنها لطفٌ يفعلهُ الله تعالى بالمُكَلِّف بحيث يمنع منه وقوع المعصية ، وترك الطاعة مع قدرته عليها)^(٥) ، فلا يجبر الله الإمام على ترك المعصية بل يفعل به ألطافاً يترك معها المعصية مُختاراً .

(١) عقيدة الشيعة) دوايت م رونالدسن ص ٣٢٩ .

(٢) (معاني الأخبار) محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي ص ١٣٢ ، تصحيح علي الغفاري ، دار المعرفة ، بيروت ، ١٣٩٩ هـ .

(٣) سورة آل عمران الآية ١٠١ .

(٤) (أمالي الصدوق) محمد بن علي بن بابويه القمي ص ٣٧٥ ، ٣٧٦ ط : إيران ١٣٠٠ هـ ، (معاني الأخبار) لابن بابويه ص ١٣٣ .

(٥) (النكت الاعتقادية) محمد بن النعمان المفيد ص ٣٣ ، ٣٤ ، دار الأضواء ، (تصحيح الاعتقاد) ويسمى أيضاً (شرح عقائد الصدوق) محمد بن النعمان الملقب بالمفيد ص ١٠٦ .

ونجد شيخهم ابن بابويه القميّ يُقرر عقيدة الإمامية في العصمة بقوله : (اعتقادنا في الأئمة أنهم معصومون مُطَهَّرُونَ من كل دنس ، وأنهم لا يُذنبون ذنبًا صغيرًا ولا كبيرًا ، ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، ومن نفى عنهم العصمة في شيء من أحوالهم فقد جهلهم ومن جهلهم فهو كافّر ، واعتقادنا فيهم أنهم معصومون موصوفون بالكمال والتمام والعلم من أوائل أمورهم وأواخرها لا يوصفون في شيء من أحوالهم بنقص ولا عريان ولا جهل^(١) ، فهو ينفي المعصية والجهل والنقص أيضًا ، ويثبت الكمال الذي يلزمهم من أول حياتهم إلى آخرها ويُكفّر من خالف ذلك .

ونجد بعض أئمة الإمامية وعلمائهم ينكرون نفي السهو عن الأئمة ؛ حيث قيل للرضا - وهو الإمام الثامن الذي تدعي الإمامية عصمته - إن في الكوفة قومًا يزعمون أن النبي ﷺ لم يقع في السهو في صلاته ، فقال الرضا : كذبوا - لعنهم الله - إن الذي لا يسهو هو الله الذي لا إله إلا هو^(٢) ، وهذا النص نستنتج منه أن نفي السهو كان في عصر الرضا عقيدة لقوم ينتسبون للتشيع وكانوا يخصون بهذه العقيدة رسول الله ، وقد قوبل هذا الاتجاه العالي باللعن والتكذيب من إمام الشيعة نفسه ، لأن في هذا تشبيهًا للرسول بخالقه الذي لا تأخذه سنة ولا نوم ، ويمكن أن يؤخذ من هذا النص تأخر شيوع هذا الاتجاه عن عصر الرضا .

وقد نص ابن بابويه - وهو رئيس الشيعة في زمنه - في كتابه أن نفي السهو عن النبي ﷺ هو مذهب الغلاة والمفوضة^(٣) ، ونجده يُنكر نفي السهو عن المصطفى ويعده علامة الغلو ويُلمّخ إلى ما ينطوي عليه ذلك من تشبيه المخلوق بالخالق (سبحانه وتعالى) .

(١) (الاعتقادات) لابن بابويه القميّ ص ١٠٨ ، ١٠٩ .

(٢) (بحار الأنوار) للمجلسي ج ٢٥ ص ٢٥٠ .

(٣) (من لا يحضره الفقيه) لابن بابويه القميّ ج ١ ص ٢٣٤ .

ويدّعي الشيعة إجماعهم في ذلك الأمر رغم أن إجماعهم منقوضٌ بمخالفة شيعة القرن الرابع لهم ، وشيخهم الصدوق ابن بابويه وشيخه محمد بن الوليد قد خالفا هذا المذهب ، إلا أنهم يقولون : يكفي في إثبات حُجِّيَّة الإجماع في هذه المسألة وجود الظن بأن الغائب المعصوم يوجد مع الفئة التي قررت نفي السهو ! ولقد احتار المجلسي وهو يرى النصوص التي تخالف إجماع أصحابه كثيرة فقال : (المسألة في غاية الإشكال لدلالة كثير من الأخبار والآيات على صدور السهو عنهم وإطباق الأصحاب خلا من شذ منهم على عدم الجوان^(١)).

ويستدل الإمامية بآيات من القرآن على عصمة الأئمة ، ورغم أن كتاب الله (سبحانه وتعالى) ليس فيه ذكرٌ للأئمة الاثني عشر أصلاً ، إلا أن الاثني عشرية تستشهد بالقرآن لتقرير مسألة العصمة ، ويتفق شيوخهم ومنهم الطبرسي على الاستدلال بقوله تعالى : ﴿وَإِذْ أُنْتَلَىٰ إِلَٰهُهُمْ رَبُّهُم بِكَلِمَتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۚ قَالَ وَيَنْزِيلُ لِي الْوَحْيَ ۖ قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكَ عَهْدٌ بِالظَّالِمِينَ ۝﴾^(٢) ؛ يقول الطبرسي : (روى الشيخ أبو جعفر بن بابويه في كتاب (النبوة) بإسناده مرفوعاً إلى المفضل بن عمر عن الصادق عليه السلام قال : سألت عن قول الله عز وجل : ﴿وَإِذْ أُنْتَلَىٰ إِلَٰهُهُمْ رَبُّهُم بِكَلِمَتٍ ۖ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ ما هذه الكلمات ؟ قال : هي الكلمات التي تلقاها آدم عليه السلام من ربه فتاب عليه وهو أنه قال : يارب أسألك بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ألا تبت علي ، فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم ، فقلت له : يا ابن رسول الله فما يعني بقوله (فَأَتَمَّهُنَّ) ؟ قال : أُنْمِئْنَ : إلى القائم اثني عشر إماماً تسعة من ولد الحسين ، فقال المفضل : فقلت له يا ابن رسول الله فأخبرني عن كلمة الله عز وجل : ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ ۖ﴾^(٣) ، قال : يعني بذلك الإمامة جعلها الله في عقب الحسين

(١) (بحار الأنوار) للمجلسي ج ٢٥ ص ٢٥١.

(٢) سورة البقرة الآية ١٢٤.

(٣) سورة الزخرف الآية ٢٨.

إلى يوم القيامة ، فقلت له : يا ابن رسول الله فكيف صارت الإمامة في ولد الحسين دون الحسن وهما جميعًا ولدا رسول الله وسبطاه وسيدا شباب أهل الجنة ؟ فقال : إن موسى وشارون نبيان مرسلان أخوان ، فجعل الله النبوة في صلب هارون دون صلب موسى ، ولم يكن لأحد أن يقول لم فعل الله ذلك ، وإن الإمامة خلافة الله ليس لأحد أن يقول لم جعلها الله في صلب الحسين دون صلب الحسن ، لأن الله عز وجل هو الحكيم في أفعاله لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون .

وقال الطبرسي في قوله تعالى : ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ قال مجاهد : العهد : الإمامة وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله ، أي لا يكون الظالم إمامًا للناس .. واستدل أصحابنا بهذه الآية على أن الإمام لا يكون إلا معصومًا من القبائح ، لأن الله سبحانه نفى أن ينال عهده - الذي هو الإمامة - ظالم ، ومن ليس بمعصوم فقط يكون ظالمًا إما لنفسه وإما لغيره ، فإن قيل : إنما نفى أن ينال ظالم في حال ظلمه ، فإذا تاب فلا يسمى ظالمًا فيصح أن يناله ، فالجواب أن الظالم وإن تاب فلا يخرج من أن تكون الآية قد تناولته في حال كونه ظالمًا ، والآية مطلقة غير مقيدة بوقت دون وقت ، فيجب أن تكون محمولة على الأوقات كلها فلا ينالها الظالم وإن تاب فيما بعد^(١) .

وقد أجاب الكثير من علماء أهل السنة على ذلك بقولهم : اختلف المفسرون في معنى العهد ، فقد قيل هو النبوة وقيل هو الإمامة وقيل هو الأمان من عذاب الله ، وقيل هو الدين^(٢) ، فالآية اختلف السلف في تأويلها ، فهي ليست في مسألة الإمامة في قول أكثرهم .

(١) (مجمع البيان في تفسير القرآن) للطبرسي ج ١ ص ٣٧٨ ، ٣٨١ ، وقد ذكرت تفسير الطبرسي لهذه الآية

فقط في إثبات عصمة الأئمة طلبًا للاختصار وخشية الإطالة والتكرار ومن أراد المزيد فليرجع إلى تفسير الطبرسي للآية ٣٣ من سورة الأحزاب ج ٨ ص ٥٥٩ ، ٥٦٠ .

(٢) انظر (تفسير محمد بن جرير الطبري) ج ٢ ص ٢٠ ، تفسير (معالم التنزيل) أبو محمد حسين بن مسعود =

وحتى الذين فسروها بالإمامة قصدوا إمامة العلم والصلاح والإقتداء لا الإمامة بمفهوم الشيعة ، وحتى لو كانت الآية في الإمامة فهي لا تدل على العصمة بحال من الأحوال ، إذ لا يمكن أن يُقال بأن غير الظالم معصوم لا يخطئ ولا ينسى ولا يسهو .. فبين إثبات العصمة ونفي الظلم فرق كبير ، لأن نفي الظلم إثبات للعدل لا للعصمة كما تدعي الإمامية .

وترى الإمامية أن من أشرك ولو لحظة ، أو ارتكب معصية ولو صغيرة ، فهو ظالم لا ينفك عنه وصف الظلم ، ومؤدى هذا أن المشرك ولو أسلم فهو مشرك لأن الظلم هو الشرك بنص القرآن : ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^(١) .

ومراد الإمامية بذلك إبطال خلافة أبي بكر وعمر لأنهما قد أسلما بعد شرك ، والشرك لم ينفك عنهما بعد إيمانهما ، ولذلك قال الكليني : (هذه الآية أبطلت إمامة كل ظالم)^(٢) .

وهذا كلام مخالف لنص القرآن ؛ فالمعروف في الشرع والعرف واللغة أن من كفر أو ظلم ثم تاب وأصلح لا يصح أن يطلق عليه أنه كافر أو ظالم ، لأن الإسلام يَجُبُّ ما قبله ، وقد يكون التائب من الظلم أفضل ممن لم يقع فيه^(٣) .

واستدلال الإمامية هذا يؤدي إلى أن جميع المسلمين وكذلك الشيعة وأهل البيت - إلا من تعتقد الشيعة عصمتهم - جميعهم ظلمة لأنهم غير معصومين ، وقد قال شيخهم الطوسي (بأن الظلم اسم ذم فلا يجوز أن يُطلق إلا على مستحق اللعن

= البغوي ، ج ١ ص ١١٢ . (الجامع لأحكام القرآن) لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

ج ٢ ص ١٠٨ . (تفسير ابن كثير) ج ١ ص ١٧٢ ، ١٧٣ ، تفسير (روح المعاني) شهاب الدين مخمود

الألوسي ج ١ ص ٣٧٧ .

(١) سورة لقمان الآية ١٣ .

(٢) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ١٩٩ .

(٣) انظر (منهاج السنة) لابن تيمية ج ١ ص ٣٠٢ ، ٣٠٣ .

لقوله تعالى: ﴿أَلَا لَعَنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾^(١).

وقد نقض أحد علماء الزيدية استدلال الإمامية بهذه الآية فقال: (احتج بعض الرافضة بهذه الآية على أن الإمامة لا يستحقها من ظلم مرة، وراموا الطعن في إمامة أبي بكر وعمر، وهذا لا يصح لأن العهد إن حُمِلَ على النبوة فلا حُجَّة، وإن حُمِلَ على الإمامة فمن تاب من الظلم لا يوصف بأنه ظالم، ولم يمنعه - تعالى - من نيل العهد إلا حال كونه ظالماً)^(٢).

ويستدل الإمامية بروايات من طُرُق أهل السُنَّة للاحتجاج بها، وقد علّق شيخ الإسلام ابن تيمية عليها وبيّن ما فيها من صحيح وضعيف وموضوع^(٣). وقد عقد الكليني في (الكافي) مجموعة من الأبواب في معنى العصمة، ساق فيها أخباراً بسنده عن الاثني عشرية، يدعون فيها أنهم معصومون، بل وشركاء في النبوة.

وقد جاء في (الكافي) في باب (أن الأئمة هم أركان الأرض) روايات تقول بأن الأئمة الاثني عشر كرسول الله في وجوب الطاعة وفي الفضل وفي التكليف؛ فعلي جرى له من الطاعة بعد رسول الله ما لرسول الله وكذا سائر الاثني عشر. ومن أدلة الإمامية الفعلية على مسألة عصمة الأئمة قولهم: (إن الأئمة كلها مُعرضة للخطأ والضلال، والعاصم لها من الضلال هو الإمام، فالأئمة لا بُدَّ لها من رئيس معصوم يُسَدُّ خطأها، فلو جاز الخطأ عليه لزم له آخر يسدده، فيلزم التسلسل، فحينئذ يلزم القول بعصمة الإمام، فهو الحافظ للشرع، ولا اعتماد على

(١) سورة هود الآية ١٨.

(٢) (الثمرات اليانعة والأحكام الواضحة المقتطفة من آي القرآن) ليوسف بن أحمد الزيدي ج ١ الورقة ٦٠.

(مخطوط) مكتبة الأزهر ١٠٨٥.

(٣) انظر (منهاج السُنَّة) لابن تيمية، المجلد الأخير.

الكتاب والسنة والإجماع بدونه (...)^(١).

ولكننا نلاحظ أنه لم يتحقق بهؤلاء الأئمة مقاصد الإمامة التي يتحدثون عنها ، فقد انتهى ظهور الإمام عندهم سنة ٢٦٠ هـ بوفاة الحسن العسكري عقيماً ، وحتى لو كان هناك إمامٌ مختفٍ لم يظهر كما يقولون ، فإن هذا الغائب المعلوم لم ينتفع به في دين ولا دنيا ، وكذلك أجداده من قبل ؛ إذ لم يتول منهم أحدُ الإمامة ماعدا أمير المؤمنين عليّ والحسن لفترة قصيرة ، وبذلك فزعمهم بأن الله لم يخل العالم من أئمة معصومين لما في ذلك من المصلحة واللطف قولٌ مردودٌ ؛ لأن هذا المنتظر الغائب لم يحصل به شيءٌ من المصلحة واللطف ، وكذلك أجداده المتقدمون لم يحصل بهم المصلحة واللطف ، ومن المعلوم أن حالة المصلحة واللطف التي كان المؤمنون فيها زمن الخلفاء الثلاثة أعظم بكثير منها في خلافة علي زمن القتال والفتنة والافتراق^(٢).

فأمر العصمة مخالفٌ لدين الإسلام ؛ للكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة ؛ يقول تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾^(٣) ، وفيها يأمرنا الشارع الحكيم بالرد عند التنازع إلى الله ورسوله ، ولو كان هناك معصومٌ غير الرسول لأمر الشارع بالرد إليه ، فدل القرآن على أن لا معصومٌ إلا الرسول^(٤).

وقد جاء في (نهج البلاغة) نصوصٌ تهدم ما بناه الإمامية من دعاوى في عصمة

(١) انظر (كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد) لابن مطهر الحلي ص ٣٩٠ ، ٣٩١ ، (الشيعة في عقائدهم وأحكامهم) أمير محمد الكاظمي القزويني ص ٣٦٨ ، ٣٦٩ . (عقائد الإمامية) محمد رضا المظفر ص ٧٧ ، دار الغدير ، بيروت ، ١٣٩٣ هـ .

(٢) انظر (مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية) ج ١٩ ص ٩٦ ، جمع وترتيب : عبد الرحمن ابن محمد بن قاسم .

(٣) سورة النساء الآية ٥٩ .

(٤) انظر (منهاج السنة) لابن تيمية ج ٢ ص ١٠٥ .

الأئمة ، منها قول أمير المؤمنين عليّ لأصحابه : (لا تخالطوني بالمصانعة ، ولا تظنوا بي استثقلاً في حق قيل لي ، ولا التماس إعظام النفس ، فإنه من استثقل الحق أن يقال له أو العدل أن يُعَرَضَ عليه ، كان العمل بهما أثقل عليه ، فلا تكفوا عن مقالة بحقي ، أو مشورة بعدلٍ ، فإنني لست في نفسي بفوق أن أخطئ ولا آمن ذلك من فعلي^(١) .

فأمير المؤمنين يطلب من أصحابه ألا يترددوا في إبداء النصيحة والمشورة له ، ولا يمنعه من ذلك المجاملة والمصانعة أو الظن أنه لا يقبل الحق استثقلاً له وتعظيماً لنفسه ، فإنه من يستثقل سماع الحق يكون العمل به أثقل على نفسه ، ومن يستثقل تحري العدل يكون العمل به أثقل على نفسه ، فالجماعة أقرب إلى الحق وإلى العصمة من الزلل ، والفرد لا يأمن على نفسه الوقوع في الخطأ . وأمير المؤمنين هنا لم يدع ما تزعم الإمامية فيه من أنه معصوم لا يخطئ ، بل أكد أنه لا يأمن على نفسه من الخطأ ، كما لم يعلن استغناؤه عن مشورة الرعية بل طلب منهم المشورة بالحق والعدل ، لأن الأمة لا تجتمع على ضلالة ، وكل من انفرد برأيه مُعَرَضٌ للضلالة .

وقد نقلت كُتُب الإمامية عن أئمتهم الاستغفار من الذنوب والمعاصي ، ومنها قول أبي عبد الله : (إِنَّا لَنُذْنِبُ ونسيء ثم نتوب إلى الله متاباً)^(٢) ، وذلك ينفي ما تدّعيه الشيعة من العصمة ؛ إذ لو كان الأئمة معصومين لما كان لهم ذنوب ، ولكان استغفارهم من الذنوب عبثاً ، ولقد احتار شيوخ الإمامية في توجيه هذه النصوص التي تتنافى مع العصمة .

ومما ينقض ويُبطل دعوى العصمة - من كُتُب الإمامية - ذلك الاختلاف والتناقض حيال بعض المواقف والمسائل ، وقد كانت ظاهرة الاختلاف في أعمال

(١) (نهج البلاغة) ص ٣٣٥ .

(٢) (بحار الأنوار) للمجلسي ج ٢٥ ص ٢٠٧ .

الأئمة سبباً مباشراً لخروج بعض الشيعة من نطاق التشيع، حيث رابهم أمر هذا التناقض^(١).

والأمثلة على الاختلاف والتناقض في أقوال الأئمة كثيرة، وكانت هي أيضاً سبباً في انصراف بعض الشيعة عن التشيع، وقد صرح الطوسي بذلك حيث أقر بأن أخبارهم متناقضة متباينة مختلفة حتى لا يوجد خبر إلا وبإزائه ما يضاده، ولا رواية إلا ويوجد ما يخالفها وقد عدّ الطوسي ذلك من أعظم الطعون على المذهب الشيعي، ومن أسباب مفارقة بعض الشيعة له.

وقد حاول الطوسي في كتابيه (التهذيب) و(الاستبصار) - وهما من المصادر المعتمدة لدى الإمامية - درء هذا الاختلاف ومعالجة هذا التناقض بحملة على التقية، ولكنه لم يفلح^(٢).

وقد أوجد الإمامية عقيدة التقية والبداء لتغطية هذا الاختلاف في أخبار الأئمة وأعمالهم، وقد نقلت كتب الإمامية أن الإمام في مجلس واحد وفي مسألة واحدة يُجيب بثلاثة أجوبة مختلفة متباينة ويُحيل ذلك على التقية^(٣).

وذلك ينفي العصمة ويدل على الاضطراب، ثم إن المعصوم لم يعصمهم من الخلاف في أصل الدين وهو الإمامة، فتجدهم مختلفين متنازعين لاختلافهم في عدد الأئمة وفي تحديد أعيانهم، هذا بخلاف الروايات المتناقضة في الكثير من أمور الدين فما منعت العصمة الإمامية من الاختلاف، وعدم وجود أثرها يدل على عدم وجودها.



(١) (المقالات والفرق) للقمي ص ٢٥، (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٢٥، ٢٦.

(٢) انظر (تهذيب الأحكام) محمد بن الحسن الطوسي ج ١ ص ٢، ٣. (الوافي) للفيض الكاشاني المقدمة

ص ٩.

(٣) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٦٥، ٢٦٦.

ب- غيبة الأئمة :

السبئية هي أول فرقة قالت بالوقف على عليٍّ عليه السلام وغيبيته ، حيث زعمت أن عليًّا لم يُقتل ولم يمت ، فقالوا : (ولا يُقتل ولا يموت حتى يسوق العرب بعصاه ، ويملا الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً)^(١) ، وظلت أتباع السبئية في انتظار عودة عليٍّ من غيبته .

ثم انتقلت هذه الفكرة من السبئية إلى بعض فرق الكيسانية ، فلما مات إمامها محمد بن الحنفية ، قالت إنه حيٌّ لم يمت ، ورأوا أنه المهدي المنتظر ، وزعموا أنه سيغيب عنهم سبعين عاماً ثم يظهر فيقيم لهم الملك .

ولما مضت سبعون عاماً ولم يظهر إمامهم المزعوم حاولوا توطين أصحابهم على هذه العقيدة ، وأن يرضوا بالانتظار ولو غاب مهديهم عمر نوح^(٢) .

ثم شاع التوقف على الإمام وانتظار عودته مهدياً ، وانتشرت فكرة الإيمان بالإمام الخفي لدى معظم فرق الشيعة ، حيث تعتقد كل فرقة في إمامها بعد موته أنه لم يمت ، وتقول بخلوده واختفائه عن الناس وعودته إلى الظهور في المستقبل مهدياً ، ولا تختلف هذه الفرق إلا في تحديد الإمام الذي قدّرت له العودة ، فبعد وفاة كل إمام من آل البيت تظهر فرقة من أتباعه تدّعي فيه هذه الدعوى وتنتظر عودته ، وتختلف فرق الشيعة فيما بينها اختلافاً شديداً في تحديد الإمام الذي وقفت عليه وغيبيته وقدّرت له العودة ، فعقيدة الغيبة عند فرق الشيعة ارتبطت بأفراد من آل البيت معروفين عاشوا حياتهم كسائر الناس ، فلما ماتوا ادعت فيهم هذه الفرق تلك الدعوى ، حيث لم تُصدّق بموتهم وزعمت أنهم غابوا وسيعودون للظهور مرة أخرى .

(١) فرق الشيعة للنوبختي ص ٢٣ ، (المقالات والفرق) للقمي ص ٢١ .

(٢) مسائل الإمامة للناشي الأكبر ص ٢٧ .

أما هذه العقيدة عند الشيعة الاثني عشرية فهي مرتبطة بشخصية خيالية لا وجود لها عند أكثر فرق الشيعة المعاصرة لظهور هذه الدعوى، وهي عند أصحابها شخصية لم يرها الناس ولم يعرفوها ولا يعلمون مكانها، لم يظهر حملها وأُحيطت ولادتها بسياج من السرية والكتمان، غابت بعد ولادتها، بل إن عائلتها ووكيلها وأقرب الناس إليها لم يعلموا بأمر هذا الحمل وذلك المولود وكانوا له منكرين، ولم يظهر للإمامية التي تدعيه إلا من خلال نواب يدعُونَ الصلة به.

فبعد وفاة الحسن العسكري - إمامهم الحادي عشر سنة ٢٦٠ هـ - ولم ير له خلف ولم يُعرف له ولدٌ ظاهرٌ، اضطرب أمر الشيعة وتفرّق جمعهم لأنهم أصبحوا بلا إمام، ولا دين عندهم بدون إمام لأنه هو الحجة على أهل الأرض، وحتى كتاب الله ليس بحجة عندهم إلا به، وبالإمام بقاء الكون إذ لو بقيت الأرض بغير إمام لساخت...^(١)، ولكن الإمام الحادي عشر مات بلا عقب، وبقيت الأرض بلا إمام ولم يحدث شيء من ذلك، فتَحَيَّرَت الشيعة واختلفت في أعظم أمورها وهو تعيين الإمام، فافترقت الشيعة إلى خمس عشرة فرقة - كما يقول القمي (المتوفى ٣٠١ هـ).

ومن بعد القمي زادت الفرقة واتسع الاختلاف، حيث يذكر المسعودي (المتوفى ٣٤٦ هـ) ما بلغه اختلاف شيعة الحسن العسكري بعد وفاته وأنه وصل إلى عشرين فرقة، وقد ذهبت هذه الفرق مذاهب شتى في أمر الإمامة؛ فمنهم من قال: إن الحسن ابن علي حي ولم يموت، وإنما غاب وهو القائم ولا يجوز أن يموت ولا ولد له ظاهر، فوقفت هذه الفرقة على الحسن العسكري وقالت بمهديته وانتظاره. وفرقة أخرى أَقَرَّت بموته ولكنها زعمت أنه حي بعد موته ولكنه غائب وسيظهر، وحاولت فرقة أخرى أن تمضي بالإمامة من الحسن إلى أخيه جعفر،

(١) انظر (أصول الكافي) للكليبي ج ١ ص ١٧٩، ١٨٨.

وفرقة أبطلت إمامة الحسن بموته عقيماً .

وأقرت فرقة أخرى بموت الحسن بن علي وأنه لا خلف له ، وقالت : إن الله سيبعث قائماً من آل محمد ممن قد مضى ، إن شاء بعث الحسن بن علي وإن شاء بعث غيره ، ونحن الآن في فترة انقطعت فيها الإمامة .

وقالت فرقة إن الحسن بن علي قد صحَّح وفاته كما صحَّح وفاة آبائه بتواتر الأخبار التي لا يجوز تكذيب مثلها وكثرة المشاهدين لموته ، وتواتر ذلك عن الولي له والعدو ، وهذا ما لا يجب الارتياح فيه ، وصح بمثل هذه الأسباب أنه لا ولد له ، فلما صح عندنا الوجهان ثبت أنه لا إمام بعد الحسن العسكري وأن الإمامة انقطعت ، كما انقطعت النبوة والرسالة بعد محمد ، لأن الرسالة والنبوة أعظم خطراً وأجل ، والخلق إليها أحوج ، والحجة بها ألزم والعذر بها أقطع لأن معها البراهين الظاهرة ، وقد انقطعت ، فكذلك يجوز أن تنقطع الإمامة^(١) .

وهكذا تضاربت أقوالهم واختلفت اتجاهاتهم وتفرقوا شيعاً وأحزاباً ، وبلغت بهم الحيرة في تلك الفترة أن اختار بعضهم التوقف وقالوا : (نحن لا ندري ما نقول في ذلك وقد اشتبه علينا الأمر)^(٢) .

أما الاثنا عشرية فقد زعمت بأن للحسن العسكري ولداً (كان قد أخفى الحسن مولده وستر أمره لصعوبة الوقت وشدة طلب السلطان له .. فلم يظهر ولده في حياته ولا عرفه الجمهور بعد وفاته)^(٣) .

والأسباب التي دفعت هذه الفرق للإصرار الشديد على القول بإمامة أحد من آل البيت - حتى ينكرون موت من مات أو يدَّعون أنه حي بعد موته أو يخترعون ولداً

(١) (مروج الذهب) للسعودي ج ٤ ص ١٩٠ .

(٢) انظر (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٩٦ ، ٩٧ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٥ ، (المقالات والفرق) للقمي ص ١١٠ ، ١١٠ .

(٣) (الإرشاد) للمفيد ص ٣٨٩ .

لمن لا ولد له - تَبَيَّنُ من خلال اختلاف هذه الفرق ونزاعها فيما بينها للفوز بأكثر قدر من الأتباع ، حيث أن كل طائفة تنادي بمهدي لها وتُكَذِّبُ الأخرى ، ومن خلال الخصومة والاختلافات تتضح الحقيقة .

فرى مثلاً ما ترويه الاثنا عشرية في كشف حقيقة دعوى الطائفة التي تقول بالغيبة والوقف على موسى الكاظم ، حيث يقولون : (مات أبو إبراهيم (موسى الكاظم) وليس من قَوائمه (نوابه ووكلائه) أحدٌ إلا وعنده المال الكثير ، وكان ذلك سبب وقفهم وجحدهم موته طمعاً في الأموال)^(١) .

وهناك روايات كثيرة بهذا المعنى تكشف أن وراء دعوى غيبة الإمام وانتظار رجعته الرغبة في الاستيلاء على الأموال ، فإذا مات الإمام أنكروا موته ، لتبقى الأموال في أيديهم ويستمر الدفع إليهم باسم خمس الإمام الغائب ، لذلك فإن القول بالغيبة ينشط دعاته بعد وفاة كل إمام لمواجهة اليأس وفقدان الأمل في أن الأمر سيصير لهم ، بالإضافة إلى تحقيق المكاسب المادية وأكل أموال الناس بالباطل .

وأول من وضع فكرة الغيبة رجلٌ يُدعى عثمان بن سعيد العمري^(٢) ، وهو الوجه البارز لهذه الدعوى ، وقد قام بدوره في منتهى السرية ، وكان يتلقى الأموال التي تؤخذ من الأتباع باسم الزكاة والخمس وحق أهل البيت ، ولا أحد يلتقي بالإمام الغائب سواه ، فهو السفير بينه وبين الشيعة ، يستلم أموالهم ويتلقى أسئلتهم ومشكلاتهم ليوصلها للإمام الغائب ، ولعثمان بن سعيد وكلائه في معظم الديار الإسلامية ، يدعون للإمام الغائب ويقولون ببايعة عثمان بن سعيد .

فالبايع يلتقي بالإمام الغائب ، والوكيل يلتقي بالباب ولا يرى الإمام ، ويكون الوساطة بين الشيعة والباب ، ومن الغريب أن الشيعة تزعم أنها لا تقبل إلا قول

(١) (الغيبة) للطوسي ص ٤٢ ، ٤٣ .

(٢) وهو الباب الأول العتمد لدى الشيعة الاثني عشرية ويدعى عثمان بن سعيد العمري .

معصوم، حتى ترفض الإجماع بدون المعصوم، وهاهي تقبل في أهم عقائدها دعوى رجل واحد غير معصوم، وقد ادعى مثل دعواه آخرون، كل يزعم أنه الباب للغائب، وكان النزاع بينهم على أشده، وكل واحد منهم يُخرج توقيعا يزعم أنه صدر عن الغائب المنتظر، يتضمن لعن الآخر وتكذيبه^(١).

ولما توفي عثمان بن سعيد عَيْن من بعده ابنه محمداً^(٢)، ولكن لم ترتض طائفة من الشيعة بابية ابنه، ونشأ بينهم النزاع المعهود ولعن بعضهم بعضاً، ثم توفي محمد ابن عثمان بن سعيد ٣٠٤ هـ بعد أن تولى البابية نحوًا من خمسين سنة يحمل الناس إليه أموالهم ويخرج إليهم التوقيعات بالخط الذي كان يخرج في حياة الحسن العسكري بالمهمات في أمر الدين والدنيا، وفيما يسألونه من المسائل^(٣).

وبعد وفاة محمد بن عثمان بن سعيد، تولى بعده رجل يدعى أبا القاسم الحسين ابن روح^(٤)، وقد كان يقوم بمهمة البابية في آخر حياة محمد بن عثمان حيث كان ينحيل إليه استلام الأموال التي يأتي بها الأشياخ، وكالعادة فقد أثار تعيين أبي القاسم ابن روح نزاعاً بين الأتباع فانفصل عددٌ من رؤسائهم وادعوا البابية لأنفسهم، وكثر التلاعن بينهم.

ولما توفي ابن روح سنة ٣٢٦ هـ فانتقلت البابية بوصية منه إلى رجل رابع يدعى أبا الحسن علي بن محمد السمرى^(٥)، والذي تولى البابية وكان قد انقضى على غيبة الإمام قرابة سبعين عاماً، لم يتحقق فيها أمل الشيعة في رجعه رغم انتظارهم إياه وساد الشك الأوساط الشيعية، وبدأت تَتَكَشَّفُ حقيقة الأمر بعد النزاع الحاد الذي

(١) انظر (الغيبة) للطوسي ص ٢١٤، ٢١٥، ٢٤٤.

(٢) وهو الباب الثاني المعتمد لدى الشيعة الاثني عشرية ويدعى محمد بن عثمان بن سعيد العمري.

(٣) (الغيبة) للطوسي ص ٢٢٣، ٢٢٥، ٢٢٦.

(٤) وهو الباب الثالث المعتمد لدى الشيعة الاثني عشرية ويدعى أبا القاسم الحسين بن روح.

(٥) وهو الباب الرابع المعتمد لدى الشيعة الاثني عشرية ويدعى أبا الحسن علي بن محمد السمرى.

وقع بين أدعياء البايّة، فاختلفى نشاط الباب .

واستمر السمرّي في منصبه ثلاث سنوات، فلما قيل له وهو على فراش الموت من وصيّك من بعدك؟ قال: لله أمرّ هو بالغه^(١)، وتوفى ٣٢٩ هـ .

ونلاحظ أن التراحم على البايّة والوكالة كان من أجل الأموال، وقد اضطرب بعضهم لأن يكشف حقيقة دعوى البايّة بسبب أنه لم ينجح في اقتناص مجموعة أكبر من الأتباع، ومنهم محمد بن علي الشلمغانّي وهو ممن ادّعى النيابة عن المهدي، ونافس الباب الثالث أبا القاسم بن روح عليها، فلما لم ينجح فضح أمرهم فقال: (ما دخلنا مع أبي القاسم الحسن بن روح إلا ونحن نعلم فيما دخلنا فيه، والله لقد كنا نتهارش على هذا الأمر كما تتهارش الكلاب على الجيف)^(٢) .

وهكذا انتهت دعوى الصلة المباشرة بالغائب حيث لم تنجح فكرة البايّة الخاصة، فأخرج الإماميّة توقيفًا منسوبًا للسمرّي عن المنتظر يعلن فيه انقطاع البايّة، ويخترع عقيدة جديدة هي النيابة عن المهديّ، فخرجت الغيبة من طريقها المسدود، واختلفى النزاع على البايّة، وسُمّيت فترة عمل هؤلاء الأبواب الأربعة بالبايّة الغيبة الصغرى، وقد استمرت حوالي سبعين سنة^(٣) .

وكما تختلف روايات الإماميّة اختلافًا بيّنًا في قصة اختيار الحسن العسكريّ لأُم المهدي المزعوم، وولادته، ونموه، فإنها تختلف أيضًا في قصة اختفائه، وغيبته، ومكانه، وعودته، وسيرته .

ومن العجيب أن مسألة المهديّ وغيبته تسرّبت عن طريق حكيمة^(٤) بنت محمد

(١) (الغيبة) الطوسي ص ٢٤٢، (عقيدة الشيعة) رونالدسن ص ٢٥٧ .

(٢) (الغيبة) للطوسي ص ٢٤١ .

(٣) انظر (تنقيح المقال) عبد الله المصانفي ج ١ ص ١٨٩ . (كشف الغطاء) جعفر النجفي ص ١٣ .

(٤) انظر (إكمال الدين) لابن بابويه ص ٣٩٥: ٤٠٦، (الغيبة) للطوسي ص ١٤١: ١٤٧، (أصول الكافي)

للكليني ج ١ ص ٣٣٣: ٣٧٠ .

ابن علي بن موسى بن جعفر الصادق ، ولست أدري كيف يقبل الإمامية قول امرأة واحدة غير معصومة في أصل المذهب وهم الذين يردون إجماع الأمة بأسرها إذا لم يكن المعصوم فيهم ولو في مسألة فرعية ؟

أما مُدَّة الغيبة للمهديّ فقد اختلفت الإمامية فيها أيضا ، فقد قالوا في بادئ الأمر : ستة أيام أو ستة أشهر أو ست سنين ، كما جاء عندهم توقيت ظهور هذا الأمر في السبعين من الغيبة ، ثم غير إلى مائة وأربعين ثم أُخِّر إلى أمد غير معين^(١) .

ويعلل الإمامية سبب غيبة الإمام المهدي بخوفه على نفسه من القتل^(٢) ، ولكن هذا التعليل يتناقض مع اعتقادهم في الأئمة فهم (يعلمون متى يموتون ، ولا يموتون إلا باختيار منهم)^(٣) ، ومع ذلك فالإمام المهدي الغائب لا يستطيع أن يحمي نفسه من القتل ، وقد توفر الأمن التام للإمام أثناء قيام بعض الدول الشيعة فلماذا لم يستفيدوا من علمه ؟

وقد شهد شيخ الإمامية النعماني - وهو من شيوخ القرن الثالث ، ممن عايش واقع الشيعة في الفترة المبكرة لدعوى الغيبة - بشك أغلب الشيعة في أمر الغيبة فقال : (قد تفرقت كلماتها وتشعبت مذاهبها واستهانت بفرائض الله عز وجل وخفت إلى محارم الله تعالى ، فطال بعضهم غلوا ، وانخفض بعضهم تقصيرا ، وشكوا جميعا إلا القليل في إمام زمانهم وولي أمرهم وحجة ربهم للمحنة الواقعة بهذه الغيبة)^(٤) . ونلاحظ كثرة التكذيب للغيبة من الشيعة أنفسهم وخاصة في مراحل نشأتها .

(١) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٣٣٨ ، انظر (الغيبة) للطوسي ص ٢٦٣ .

(٢) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، (إكمال الدين) لابن بابويه ص ٤٤٩ ، (الغيبة) للطوسي ص ١٩٩ .

(٣) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٨٥ .

(٤) (الغيبة) للنعماني ص ١١ .

واستدل الطبرسي في إثبات الغيبة بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾^(١)، فقال: (لما وصف القرآن بأنه هدى للمتقين، بين صفة المتقين فقال (الذين يؤمنون بالغيب) أي يصدقون بجميع ما أوجبه الله تعالى أو ندب إليه أو أباحه، وقيل يصدقون بالقيامة والجنة والنار عن الحسن، وقيل بما جاء من عند الله عن ابن عباس، وقيل بما غاب عن العباد علمه عن ابن مسعود وجماعة من الصحابة، وهذا أولى لعمومه، ويدخل فيه ما رواه أصحابنا من زمان غيبة المهدي عليه السلام ووقت خروجه)^(٢).

وقد ألف الإمامية كتباً فيما نزل من القرآن في المهدي، أولوا فيها أكثر من مائه وثلاثين آية بمهديهم المنتظر^(٣).

ونلاحظ أن فرق المسلمين كلها تخالف الاثني عشرية في مسألة وجود المهدي المنتظر أصلاً، وبالتالي يُنكرون إمامته وعصمته، أما أهل السنة فهم يقررون بمقتضى النصوص الشرعية والحقائق التاريخية أن مسألة وجود المهدي وغيبته عند الاثني عشرية لا تعدو أن تكون وهمًا من الأوهام، (حيث لم ينتفع به أحد لا في الدنيا ولا في الدين، بل حصل باعتقاد وجوده من الشر والفساد ما لا يحصيه إلا رب العباد)^(٤).

والمتمامل لنصوص المهدي والغيبة في كتب الاثني عشرية المعتمدة، يلاحظ أن هذه الدعوى لم تلق قبولاً لدى الشيعة أنفسهم إلا في العصور المتأخرة، كما أقر بذلك شيخهم النعماني وهو من معاصري الغيبة الصغرى.

وثبت بروايات الإمامية في كتبهم المعتمدة أن الخليفة المعتمد ابن المتوكل لما

(١) سورة البقرة الآية ١٧٧.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٢١.

(٣) انظر (الحجة فيما نزل في القائم الحجة) لهاشم البحراني، مؤسسة الوفاء، بيروت.

(٤) انظر (منهاج السنة) لشيخ الإسلام ابن تيمية ج ٤ ص ٢١٣.

مات الحسن العسكري، بعث إلى داره من يُفْتِشُها ويختتم على جميع ما فيها، وطلبوا أثر ولده فلم يجدوا له أثراً^(١)، وتأكد من عدم حمل أي من جواريه.

وَقَرَّرَ الْقُتَيْبِيُّ والنوبختي وغيرهما بأن الشيعة افترقوا- بعد وفاة الحسن العسكري - إلى فرقي عديدة^(٢)، أنكر أكثرها وجود الولد أصلاً^(٣)، حتى قال بعضهم إننا قد طلبنا الولد بكل وجه فلم نجده^(٤).

ولأهل البيت موقف صريح حاسم في هذا الأمر، وهو من البراهين الواضحة على بُطلان هذه الدعوى، (حيث جاء أن رجلاً ادعى- في زمن الخليفة المقتدر- أنه محمد بن الحسن بن علي بن موسى بن جعفر، فأمر الخليفة بإحضار مشايخ آل طالب وعلى رأسهم نقيب الطالبين أحمد بن عبد الصمد المعروف بابن طومار، فقال ابن طومار: لم يعقب الحسن، وقد ضج بنو هاشم من دعوى هذا المدعي وطلبوا بمعاقبته^(٥)، وهذه شهادة مهمة لأنها من نقيب العلويين، الذي كان عظيم العناية بتسجيل أسماء مواليد هذه الأسرة في سجل رسمي، ولقد تم فترتها حيث أنها وقعت في زمن الغيبة الصغرى، ثم إن أقرب الناس إلى الحسن العسكري وهو أخوه جعفر يؤكد أن أخاه مات ولا نسل له ولا عقب.

وعلاوة على ذلك كله فإن الحسن العسكري المنسوب له هذا الولد قد نفى ذلك وأنكره، حيث أسند وصيته في مرضه الذي توفي فيه إلى والدته، وأوكل لها النظر في أوقافه وصدقاته، وأشهد على ذلك وجوه الدولة وشهود القضاء^(٦).

(١) انظر (منهاج الشئنة) لابن تيمية ج ٢ ص ١٦٤.

(٢) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٥٠٥، (إكمال الدين) لابن بابويه القمي ص ٤٢، ٤١.

(٣) (فرق الشيعة) للنوبختي ص ١١٢، ٩٦، (المقالات والفرق) للقمي ص ١٠٢: ١١٦.

(٤) المصادر السابقة ص ١٠٣، ١٠٤، ص ١١٤، ١١٥ على الترتيب.

(٥) انظر (تاريخ الطبري) ج ١١ ص ٥٠، ٤٩ في حوادث سنة ٣٠٢ هـ.

(٦) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٥٠٥، (إكمال الدين) لابن بابويه القمي ص ٤٢، ٤٠١.

(الغيبة) للطوسي ص ٧٥. (الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة) لابن حجر ص ١٦٨.

ولو كان للحسن ولدٌ وهو إمامُ المسلمين لما وسعه إلا توكيهه ، فمن هو وكيل على الأمة ، لا يعجز أن يقوم بأعباء النظر على أوقاف أبيه ، ولما لم يفعل ذلك دل على أنه لا ولد له أصلاً .



ج - رجعة الأئمة :

ومعنى الرجعة : الرجوع إلى الدنيا بعد الموت^(١) ، وابن سبأ هو أول من قال بالرجعة - كما سبق - حيث زعم أن عليًا سيرجع ولم يصدق بموته .

وكانت عقيدة الرجعة خاصة برجعة الإمام عند السبئية والكيسانية وغيرها من الفرق . فقد ذهبت فرق شيعية كثيرة إلى القول برجوع أئمتهم إلى الحياة ، فمنهم من أقر بموتهم ثم رجعتهم ، ومنهم من ينكر موتهم أصلاً ، ويقول بأنهم غابوا وسيرجعون .

وصارت الرجعة من أصول المذهب الشيعي ، فهي موضع إجماع الإمامية الاثني عشرية ، ومن ضروريات مذهبهم^(٢) ، وتحول مفهومها عند الإمامية من رجعة الإمام فقط ، إلى رجعة عامة للإمام وكثير من الناس ، وكان ذلك في القرن الثالث الهجري^(٣) .

حيث قالوا : (فليس منا من لم يؤمن بكرتنا)^(٤) ، و(اعتقادنا في الرجعة أنها حق)^(٥) . فالإمامية : مأمورون بالإقرار بالرجعة واعتقادها وتجديد الاعتراف بها في كل وقت ، فالإقرار بها كالإقرار بالتوحيد والنبوة والإمامة والقيامة ، وقد اتفقت

(١) انظر (القاموس المحيط) ج ٣ ص ٢٨ .

(٢) انظر (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٢٥٢ ، (الإيقاظ من الهجعة) للحر العاملي ص ٦٠ .

(٣) انظر (روح المعاني) للألوسي ج ٢٠ ص ٢٧ .

(٤) (من لا يحضره الفقيه) لابن بابويه القمي ج ٣ ص ٢٩١ .

(٥) (أوائل المقالات) للمفيد ص ٥١ .

الإمامية على وجوب رجعة كثير من الأموات ، وأجمعوا على القول بها في جميع الأعصار^(١) .

والمفهوم العام لمبدأ الرجعة عند الاثني عشرية يشمل الأئمة الاثني عشر ، حيث يخرج المهدي من مخبئه ويرجع من غيبته ، ويحيا باقي الأئمة بعد موتهم ويرجعون لهذه الدنيا ، وخلفاء المسلمين الذين اغتصبوا الخلافة من أصحابها الشرعيين (الأئمة الاثني عشر) ، وفي مقدمتهم أبو بكر وعمر وعثمان - كما يزعمون - حيث يخرجون من قبورهم ، ويرجعون لهذه الدنيا للاقتصاص منهم لأخذهم الخلافة من أهلها .

وكذلك يرجع بعض العامة من الناس إلى الدنيا ويخص منهم : من محض الإيمان محضًا ، وهم الشيعة عمومًا ، ومن محض الكفر محضًا ، وهم كل الناس ما عدا الشيعة والمستضعفين .

ويتضح مفهوم الرجعة عند الإمامية من تعريفهم لها ، حيث قالوا : (إنها رجعة كثير من الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة ، وعودتهم إلى الحياة بعد الموت ، في صورهم التي كانوا عليها)^(٢) .

والراجعون إلى الدنيا هم : (النبي الخاتم وسائر الأنبياء والأئمة المعصومون ومن محض في الإسلام ومن محض في الكفر دون الطبقة الجاهلية المعبر عنها بالمستضعفين)^(٣) ، أو بعبارة أخرى : (من علت درجته في الإيمان ، ومن بلغ الغاية في الفساد ، كلهم يرجعون بعد موتهم ، وكذلك من كان له قصاص وإن لم يكن ماحضًا ، فيرجع ويقتص من قاتله)^(٤) .

(١) انظر (الاعتقادات) لابن بابويه القمي ص ٩٠ . (تفسير الصافي) للفيض الكاشاني ج ١ ص ٣٤٧ .

(٢) (أوائل المقالات) للمفيد ص ٥١ ، ٩٥ .

(٣) انظر (دائرة المعارف العلوية) جواد تارا ج ١ ص ٢٥٣ .

(٤) (أوائل المقالات) للمفيد ص ٩٥ .

وزمن الرجعة العامة عند قيام المهديّ ورجوعه من غيبته . ولكن بعض شيوخ الإمامية يرى أن الرجعة العامة غير مرتبطة بأمر ظهور المهديّ ، ذلك أن الرجعة غير الظهور لأن الإمام حي غائب وسيظهر ، فمبدأ الرجعة من رجوع الحسين إلى الدنيا ، وهذا يتفق مع رواياتهم التي تقول إن : (أول من تنشق الأرض عنه ويرجع إلى الدنيا الحسين بن عليّ عليه السلام) (١) .

والغرض من الرجعة هو انتقام الأئمة والشيعة من أعدائهم ، وهم سائر المسلمين ما عدا المستضعفين ، ويتحقق في الرجعة حساب الناس على يد الحسين ، وتكون حياة الشيعة في الرجعة في نعيم لا يخطر على بال ، بل ويُخَيَّر الشيعة وهو في قبره بين الرجعة ونعيمها أو الإقامة في القبر في كرامة ربه (٢) ، وتنتهي الرجعة بالقتل لمن مات من قبل ، وبالموت لمن قُتل ، وهذه النهاية هي إحدى أغراض الرجعة عند الإمامية (٣) .

وكانت عقيدة الرجعة مبرّرة من أسرار مذهب الإمامية ، وقد تواصلوا بكتمانها في مجالسهم وفي كتبهم ، إلا فيما أسروه من الكتب ، وقد وجد في بعض كتبهم التواصل بكتمان الرجعة .

ويستدل الطبرسيّ على الرجعة في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَيَوْمَ نَخْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ (٤) ، فيقول : (واستدل بهذه الآية على صحة الرجعة من ذهب إلى ذلك من الإمامية بأن قال : إن (من) في الكلام يوجب التبويض ، فدل ذلك على أن اليوم المشار إليه في الآية يُحْشَر فيه قوم دون قوم ، وليس ذلك صفة يوم القيامة الذي يقول فيه سبحانه وتعالى : ﴿وَحْشَرْنَاهُمْ فَلَمْ

(١) (أوائل المقالات) للمفيد ص ٩٥ .

(٢) (الغية) للطوسي ص ٢٧٦ .

(٣) انظر (تفسير الفقي) ج ٢ ص ١٣١ ، (رجال الكشي) ص ٤٠٧ ، ٤٠٨ .

(٤) سورة النمل الآية ٨٣ .

فَعَادِرَ مِنْهُمْ أَحَدًا^(١) ، وقد تظاهرت الأخبار عن أئمة الهدى من آل محمد ، في أن الله سيعيد عند قيام المهدي قومًا ممن تقدم موتهم من أوليائه وشيعته ليفوزوا بثواب نصرته ويتهجوا بظهور دولته ، ويُعيد أيضًا أقوامًا من أعدائه لينتقم منهم ، وينالوا بعض ما يستحقونه من العذاب في القتل على أيدي شيعته ، والذل والخزي بما يشاهدونه من علو كلمته ، ولا يشك عاقل أن هذا مقدور لله تعالى غير مستحيل في نفسه ، وقد فعل الله ذلك في الأمم الخالية ، ونطق القرآن بذلك في عدة مواضع مثل قصة عُزَيْر وغيره ، على أن جماعة من الإمامية تأولوا ما ورد من الأخبار في الرجعة على رجوع الدولة والأمر والنهي دون رجوع الأشخاص وإحياء الموتى ، وأولوا الأخبار الواردة في ذلك لما ظنوا أن الرجعة تنافي التكليف ، وليس كذلك لأنه ليس فيها ما يلجئ إلى فعل الواجب أو الامتناع من القبيح ، والتكليف يصح معها كما يصح مع ظهور المعجزات الباهرة والآيات القاهرة كفلق البحر ... وما أشبه ذلك ، ولأن الرجعة لم تثبت بظواهر الأخبار المنقولة فيتطرق التأويل عليها ، وإنما المعول في ذلك على إجماع الشيعة الإمامية ، وإن كانت الأخبار تُعضده وتؤيده^(٢) .

والآية - كما يقول المفسرون - في يوم الجزاء والحساب^(٣) ، والصحيح في تفسير هذه الآية أن (من) الأولى للتبويض ، وذلك لأن كل أمة منقسمة إلى مصدق و مكذب ، أي : ويوم نجمع من كل أمة من أمم الأنبياء أو من أهل كل قرن من القرون جماعة كثيرة مكذبة بآياتنا ، وتخصيص المكذبين بهذا الحشر لا يدل على ما يزعم الإمامية ، لأن هذا حشرٌ للمكذبين للتوبيخ ، والعذاب بعد الحشر الكلي الشامل لكافة الخلق ، أما (من) الثانية فهي بيانية جيء بها لبيان (فوجًا)^(٤) .

(١) سورة الكهف الآية

(٢) انظر (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٣٦٧ .

(٣) انظر تفسير (معالم التنزيل) للبغوي ج ٣ ص ٤٣٠ ، (تفسير الطبري) ج ٢٠ ص ١٧ ، (تفسير القرطبي)

ج ١٣ ص ٢٣٨ وغيرهم .

فهذا لا يدل على مسألة الرجعة إلى الدنيا بعد الموت ، ولكن الإمامية تتعلق بكل آيات اليوم الآخر لتثبتها في الرجعة ، ولهذا فإن بعض مفسري الشيعة المعاصرين أدرك ضلال قومه في هذا التأويل فقال : (في تفسير الآية (من) هُنا بيانية وليست للتبعض تمامًا كخاتم من حديد ، والمعنى : أن في الأمم مصدقين ومكذبين بآيات الله وبيئاته ، وهو يحشر للحساب والجزاء جميع المكذبين بلا استثناء ، وخصهم بالحشر مع أنه يعم الجميع لأنه تعالى قصد التهديد والوعيد^(١) ، ولا يسعني هنا إلا أن أقول : وشهد شاهدٌ من أهلها .

واستدل الطبرسي على الرجعة أيضًا بقوله تعالى : ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٢) ، حيث يقول : (واستدل قوم من أصحابنا بهذه الآية على جواز الرجعة ، وقول من قال : إن الرجعة لا تجوز إلا في زمن النبي ليكون معجزًا له ودلالة على نبوته باطل ، لأن عندنا بل عند أكثر الأمة يجوز إظهار المعجزات على أيدي الأئمة والأولياء ، والأدلة على ذلك مذكورة في كتب الأصول ، وقال أبو القاسم البلخي : لا تجوز الرجعة مع الإعلام بها لأن فيها إغراء بالمعاصي من جهة الاتكال على التوبة في الكرة الثانية ، وجوابه : أن من يقول بالرجعة لا يذهب إلى أن الناس كلهم يرجعون ، فيصير إغراء بأن يقع الاتكال على التوبة فيها ، بل لا أحد من المكلفين إلا ويجوز أن لا يرجع ، وذلك يكفي في باب الزجر^(٣) .

وقد عمدت الإمامية إلى كل نص في اليوم الآخر فجعلته في الرجعة ، فتجدهم يقولون : (كل ما عبر به بيوم القيامة في ظاهر التنزيل ، فتأويله بالرجعة)^(٤) .

(١) انظر تفسير (روح المعاني) للألويسي ج ٢٠ ص ٢٦ .

(٢) (التفسير المبين) لمحمد جواد مغنية ص ٤٤١ .

(٣) سورة البقرة الآية ٥٦ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٤٢ .

(٥) انظر (مرآة الأنوار و مشكاة الأسرار) لأبي الحسن الشريف البناطي الفتنوي ص ٣٠٣ .

فقد أصبح ذلك قاعدةً عامةً عندهم ، ولهذا يلاحظ أن طوائف من غلاة الإمامية أنكرت الإيمان باليوم الآخر وقالت بالتناسخ^(١) .

وبلغ عدد الآيات التي أولها الإمامية بالرجعة أكثر من سبعين آية^(٢) ، يؤولونها بمثل هذا التأويل الباطني ، ويقررون أن أوضح دليل على صحة الرجعة وأظهر برهانٍ على ثبوتها هو أنه لا قائل بها غير الشيعة .

ويشير الطبرسي إلى أن (المعول في ثبوتها إجماع الإمامية عليها ، حيث لم يقل بصحتها أحدٌ من العامة (وهُم ما سوى الشيعة) ، و كل ما كان كذلك فهو حق)^(٣) . لأن الأئمة قالوا في حق العامة : (والله ما هُم على شيء مما أنتم عليه ، ولا أنتم على شيء مما هم عليه ، فخالفوهم فما هُم من الحنيفية على شيء)^(٤) .

والثابت أن الإجماع غير حجة عند كثير من الشيعة ، فكيف يجعلونه عمدة ثبوت عقيدة الرجعة ، ونلاحظ أيضًا أنه ليس هناك إجماع عند الشيعة على القول بالرجعة ، فالشيعة الزيدية ينقلون روايات عن أئمة أهل البيت تبين براءتهم من عقيدة الرجعة وتعارض روايات الإمامية ، ويُنكرون هذه الدعوى إنكارًا شديدًا^(٥) .

ومن الإمامية من أنكر الرجعة وأول أخبارها يرجوع دولة الشيعة ، وقد نقل ذلك بعض شيوخ الشيعة^(٦) ، فلا إجماع للشيعة ولا لغيرهم على تلك الدعوى المخالفة بصورة صريحة لنص القرآن ، والباطلة بدلالة آياتٍ عدّة من كتاب الله^(٧) .

(١) انظر (الخوارج و الشيعة) فلهاوزن ص ٢٤٨ ، و(الفرق بين الفرق) ص ٢٧٢ للبغدادي .

(٢) انظر (الإيقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة) للخر العاملي ص ٧٢ ، ٩٨ .

(٣) انظر (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٢٥٢ .

(٤) (الإيقاظ من الهجعة) للخر العاملي ص ٦٩ ، ٧٠ .

(٥) انظر (الزيدية) لأحمد صبحي ص ٧٧ ، (روح المعاني) للألوسي ج ٢٠ ص ٢٧ .

(٦) انظر (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٢٥٢ .

(٧) انظر تفسير سورة الأنعام الآية ٢٧ ، ٢٨ : سورة إبراهيم الآية ٤٤ ، سورة السجدة الآية ١٢ سورة يس

الآية ٣١ ، سورة المؤمنون الآية ٩٩ ، ١٠٠ .

ونلاحظ أن القول بالرجعة إلى الدنيا بعد الموت لمجازاة المسيئين وإثابة المحسنين ينافي طبيعة هذه الدنيا، وهي أنها دار عمل وليست دار جزاء، وإنما الحساب والجزاء يكون يوم القيامة.

وقد عدّ أهل العلم القول بالرجعة إلى الدنيا بعد الموت من أشدّ مراحل الغلو في التشيع^(١).

وختامًا فإن عقيدة الرجعة عند الإمامية هي خلاف ما عُلم من الدين بالضرورة من أنه لا حشر قبل يوم القيامة، وأن الله تعالى توعد الكفار والظالمين والمنافقين بيوم القيامة، كما أنها خلاف الآيات والأحاديث المتواترة التي تؤكد بأنه لا رجوع إلى الدنيا قبل يوم القيامة، ولكن الشيعة الإمامية الاثني عشرية يُصرون على القول بها.



د- التَّقِيَّة :

أَتَقِيْتُ الشَّيْءَ ، وَتَقِيَّتُهُ أَتَقِيَهُ وَأَتَقِيَهُ تُقِيَّ وَتَقِيَّةٌ وَتَقَاءُ : حذرته^(٢) ، وقيل : التقية الحذر من إظهار ما في النفس من معتقد وغيره للغير^(٣) وهذا يعني الكتمان .

وقد يضطر المسلم لإظهار خلاف ما في النفس بلسانه ، قال ابن عباس : التقية باللسان والقلب مطمئن بالإيمان ، وقال أبو العالية : التقية باللسان وليس بالعمل ، فالتقية إظهار خلاف ما في الباطن^(٤) ، وأكثر العرب ينطقون التقية : (تُقَاة) ولهذا جاء في القرآن : ﴿إِلَّا أَنْ تَكْتَفُوا مِنْهُمْ تَقِيَّةً﴾^(٥) ، وإن كان نطقها تقية صوابًا كما

(١) انظر (هدي الساري مقدمة فتح الباري) أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ص ٤٥٩.

(٢) انظر (لسان العرب) لابن منظور مادة : (وقي).

(٣) انظر (فتح الباري) ج ١٢ ص ٣١٤.

(٤) انظر (تفسير الطبري) ج ٦ ص ٣١٤ - ٣١٥ ، (فتح الباري) ج ١٢ ص ٣١٤ . (البداية النهاية) لابن كثير

ج ١ ص ١٩٣.

(٥) سورة آل عمران الآية ٢٨.

قال الفراء وقد فُرئ (تقية)^(١) .

ويُعرّف المفيد شيخ الإمامية التقيّة بقوله : (التقية : كتمان الحق ، وستر الاعتقاد فيه ، وكتمان المخالفين ، وترك مظاهرتهم بما يعقب ضرراً في الدين أو الدنيا)^(٢) . فهو يُعرّفُ التقية بأنها كتمانٌ للاعتقاد خشية الضرر من المخالفين .

والتقية عند الإمامية ركنٌ من أركان دينهم كالصلاة ؛ يقول ابن بابويه : (إن اعتقادنا في التقية أنها واجبةٌ ، من تركها بمنزلة من ترك الصلاة)^(٣) .

ولقد نسب الإمامية إلى النبي ﷺ أنه قال : (تارك التقية كتارك الصلاة)^(٤) . بل إنهم زادوا في درجة التقية فجعلوها تسعة أعشار الدين ، ثم لم يكفهم ذلك فجعلوها هي الدين كله ، ولا دين لمن لا تقية له .

وقد عدَّ الإمامية ترك التقية ذنباً لا يُغفر ، يقول ابن بابويه : (والتقية واجبةٌ لا يجوز رفعها إلى أن يخرج القائم ، فمن تركها قبل خروجه فقد خرج عن دين الله وعن دين الإمامية وخالف الله ورسوله والأئمة)^(٥) .

فالتقية ملازمةٌ للإمامية في كل مكانٍ حتى في ديار المسلمين ، ويؤكد الإمامية على أن تكون معاملتهم مع أهل السنة بالتقية ، وقد نسبوا لأبي عبد الله أنه قال : (من صلى معهم في الصف الأول فكأنما صلى مع رسول الله ﷺ في الصف الأول)^(٦) .

ويزعم الإمامية : (أن التقية إذا وجبت فمتى أتى بالعبادة على خلافها بطلت ،

(١) (تفسير الطبري) ج ٦ ص ٣١٧ .

(٢) (شرح عقائد الصدوق) للمفيد ص ٢٦١ ملحق بكتاب (أوائل المقالات) .

(٣) (الاعتقادات) لابن بابويه ص ١١٤ .

(٤) (بحار الأنوار) ج ٧ ص ٤١٢ .

(٥) (الاعتقادات) لابن بابويه ص ١١٤ ١١٥ .

(٦) (بحار الأنوار) ج ٧ ص ٤٢٠ .

وقد ورد فيها الحث العظيم ، وأنها من دين آل محمد وأن من لا تقية له لا إيمان له^(١) ، فهم يؤكدون على وجوب التقية وإن لم يوجد ما يُبرِّرها^(٢) .

ويستدل الطبرسي على عقيدتهم في التقية بآيات من القرآن منها قوله تعالى : ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّةً وَيَعِزِّدْكُمْ اللَّهُ نَفْسَكُمْ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾^(٣) ، يقول الطبرسي في تفسير ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّةً﴾ : (إلا أن يكون الكفار غالبين والمؤمنون مغلوبين ، فيخافهم المؤمن إن لم يظهر موافقتهم ولم يُحسن العشرة معهم ، فعند ذلك يجوز له إظهار مودتهم بلسانه ومداراتهم تقية منه ودفعاً عن نفسه من غير أن يعتقد ذلك ، وفي هذه الآية دلالة على أن التقية جائزة في الدين عند الخوف على النفس ، وقال أصحابنا إنها جائزة في الأحوال كلها عند الضرورة ، وربما وجبت فيها لضرب من اللطف والاستصلاح ، ... قال المفيد : إنها قد تجب أحياناً وتكون فرضاً وتجوز أحياناً من غير وجوب ، وتكون في وقت أفضل من تركها ، وقد يكون تركها أفضل ، وإن كان فاعلها ممدوراً ومعفواً عنه متفضلاً عليه بترك اللوم عليها ، وقال الشيخ أبو جعفر الطوسي : ظاهر الروايات تدل على أنها واجبة عند الخوف على النفس ، وقد روي رخصة في جواز الإفصاح بالحق ، ... فعلى هذا تكون التقية رخصة والإفصاح بالحق فضيلة^(٤) .

والتقية التي ذكرها الله في هذه الآية ، إنما هي تقية من الكفار لا من غيرهم^(٥) ، فنهى سبحانه وتعالى عن موالاته الكفار وتوَعَّدَ من فعل ذلك أبلغ الوعيد ، فقد برئ

(١) كشف الغطاء عن خفيّات مبهمات الشريعة الغراء) جعفر النجفي ص ٦١ .

(٢) (الأمالي) للطوسي ج ١ ص ١٩٩ ، (أصول الكافي) للكليني ج ٢ ص ٢١٩ ، ٢٢٠ ، (معاني الأخبار) لابن بابويه ص ٢٦٢ ، (الخصال) لابن بابويه ص ٢٢ .

(٣) سورة آل عمران الآية ٢٨ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٧٣٠ .

(٥) انظر (تفسير الطبري) ج ٦ ص ٣١٦ .

من الله من يرتكب نهى الله في هذا ، إلا من خاف في بعض البلدان والأوقات من شر الكفار ، فله أن يتقيهم بظاهره لا بباطنه ونيته^(١) .

ولهذا يرى بعض السلف أنه لا تقيّة بعد أن أعزّ الله الإسلام ، قال معاذ بن جبل ومُجاهد : كانت التقيّة في جِدَّة الإسلام قبل قوة المسلمين ، أما اليوم فقد أعزّ الله المسلمين أن يتقوا منهم تُقاة .

وقد أجمع أهل العلم على أن التقيّة رُخصة في حال الضرورة والاضطرار^(٢) ، فقد أجمعوا على أن من أكره على الكفر حتى خشي على نفسه القتل فكفر وقلبه مطمئن بالإيمان أنه لا يحكم عليه بالكفر ، ولكن من اختار العزيمة في هذا المقام فهو أفضل ، وقد (أجمعوا على أن من أكره على الكفر واختار القتل ، أنه أعظم أجراً عند الله)^(٣) .

ويستدلّ الإمامية بآيات أخرى كثيرة ويؤوّلونها حسب المنهج الباطني عندهم^(٤) .

والأسباب التي دعت الإمامية إلى القول عقيدة التقيّة والغلو فيها واضحة منها : أن الإمامية تعدّ إمامة الخلفاء الثلاثة باطلة ، بل وتعدّهم ومن بايعهم في عداد الكفار ، ولكنهم وجدوا أن عليّاً بايعهم وصلى خلفهم وجاهد معهم وزوجهم ، ولما وليّ الخلافة سار على نهجهم ، وهذا يبطل مذهب الإمامية من أساسه ، فحاولوا الخروج من هذا التناقض بالقول بالتقيّة .

وكذلك زعم الإمامية عصمة الأئمة ، وأنهم لا يسهون ولا يخطئون ولا

(١) (تفسير ابن كثير) ج١ ص ٣٧١ .

(٢) انظر (تفسير القرطبي) ج٤ ص ٥٧ .

(٣) (فتح الباري بشرح صحيح البخاري) ج١٢ ص ٣١٤ ، ٣١٧ .

(٤) انظر تفسير الآية ٩٧ من سورة الكهف في تفسير (محمد بن مسعود العياشي) ج٢ ص ٣٥١ ، على سبيل المثال .

ينسون ، وهذه الدعوى خلاف ما هو معلوم من حالهم ، حتى أن روايات الإمامية نفسها المنسوبة للأئمة مختلفة متناقضة فقالوا بالتقية لتبرير هذا التناقض والاختلاف .

ولذلك رأى سليمان بن جرير في مقالة التقية أنها مجرد تستر على الاختلاف والتناقض ، إذ لما رأوا في أقوال الأئمة في المسألة الواحدة عدة أجوبة مختلفة متضادة ، وفي مسائل مختلفة أجوبة متفقة ، فلما وقفوا على ذلك منهم ، قالت لهم أئمتهم إنما أجبنا بهذا للتقية ، قال سليمان : (فمتى يظهر من هؤلاء على كذب ، ومتى يُعرف لهم حق من باطل)^(١) .

واعترف بعض الإمامية بأن أئمتهم كانوا يفتون بتحريم الحلال وتحليل الحرام بموجب التقية بلا مبرر ، وقد اعترف الكليني بذلك ، وبأن الأئمة يخالفون بين الأحكام وإن لم يحضروهم أحد ، فتراهم يُجيبون في المسألة الواحدة بأجوبة متعددة ، وإن لم يكن بها قائل من المخالفين^(٢) .

والواضح أن من وضع مبدأ التقية أراد عزل الشيعة عن المسلمين ، لذلك جاءت أخبارهم فيها على هذا النمط ، يقول إمامهم أبو عبد الله : (ما سمعت مني يشبه قول الناس فيه التقية ، وما سمعت مني لا يشبه قول الناس فلا تقية فيه)^(٣) . وهذا مبدأ يخرج بالإمامية من الإسلام رأساً ، لأنهم جعلوا مخالفة المسلمين هي القاعدة .

وكان من آثار عقيدة التقية ضياع مذهب الأئمة عند الإمامية ، حتى أن شيوخهم لا يعلمون في الكثير من أقوالهم أيها تقية وأيها حقيقة ، ووضعوا لهم ميزاناً أخرج المذهب إلى دائرة الغلو ، وهو أن الرشاد فيما خالف العامة (أهل السنة) ، يقول

(١) (شرح جامع المازندراني ج ٢ ص ٣٩٧ ، (المقالات والفرق) للقمي ص ٧٨ ، (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٦٥ ، ٦٦ .

(٢) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٦٥ ، ٢٦٦ . ج ٦ ص ٢٠٨ .

(٣) (بحار الأنوار) للمجلسي ج ٢ ص ٢٥٢ .

صاحب الحقائق النضرة: (فلم يُعْلَم من أحكام الدين على اليقين إلا القليل لامتزاج أخباره بأخبار التقيّة^(١)).



هـ- البداء:

والبداء في اللغة له معنيان: بدا بدؤًا وبدؤًا وبداءة، بمعنى ظهر بعد الخفاء، وبداء له في الأمر بدؤًا وبداء وبداءة، أي نشأ له فيه رأي أو نشأ له رأي آخر^(٢)، وكلا المعنيين ورد في القرآن^(٣).

وواضح أن البداء بمعنييه يستلزم سبق الجهل وحدوث العلم وكلاهما محال على الله (سبحانه وتعالى)، ومع ذلك فإنه من أصول الإمامية الاثني عشرية، بل إنه (من أعظم ما عُبِد الله به، ومن أصول رسالات الرسل، وفي هذه العقيدة من الأجر ما لو علم به المسلم لأصبحت تجري على لسانه دائمًا كشهادة التوحيد)^(٤).

ويبدو أن ابن سبأ اليهودي هو أول من أشاع هذه المقالة في المجتمع الإسلامي، ونلاحظ أن البداء بمعناه المنكر موجود في كتب اليهود، فقد جاء في التوراة نصوص صريحة تتضمن نسبة البداء إلى الله (سبحانه وتعالى)^(٥)، وقد حاول ابن سبأ إدخال هذه العقيدة باسم التشيع، وتحت مظلة الدعوة إلى ولاية علي.

(١) (الحقائق النضرة) ليوسف البحراني ج ١ ص ٥.

(٢) انظر (القاموس المحيط) مادة (بدو) ج ٤ ص ٣٠٢، (مختار الصحاح) ج ٦ ص ٢٢٧٨، (لسان العرب) ج ١٤ ص ٦٦.

(٣) انظر سورة البقرة الآية ٢٨٤، سورة يوسف الآية ٣٥.

(٤) انظر (أصول الكافي) كتاب التوحيد - فصل البداء ج ١ ص ١٤٦. (التوحيد) لابن بابويه - باب البداء ص ٣٣١-٣٣٤.

(٥) جاء في التوراة (فرأى الرب أنه كثر سوء الناس على الأرض.. فندم الرب خلقه الإنسان على الأرض وتندب قلبه وقال الرب لأمحون الإنسان الذي خلقته عن وجه الأرض) سفر التكوين- الفصل السادس- فقرة (٥)، ويتكرر هذا المعنى في التوراة، انظر سفر الخروج الفصل ٣٢ فقرة (١٤، ١٢)، =

ونلاحظ أن فرق السبئية كلهم يقولون بالبداة وأن الله تبدو له البداوات^(١)، ثم انتقلت هذه المقالة إلى فرقة الكيسانية أو المختارية (أتباع المختار بن أبي عبيد الثقفي)، وهي الفرقة التي اشتهرت بالقول بالبداة والاهتمام به واتخاذة عقيدة.

ويذكر أصحاب المقالات أن سبب اتخاذ الكيسانية البداة على الله عقيدة هو أن مصعب بن الزبير أرسل جيشاً قوياً لقتال المختار وأتباعه، فبعث المختار إلى قتالهم أحمد بن شميظ (وهو من قواد المختار) مع ثلاثة آلاف من رجاله وقال لهم: أوحى إلي أن الظفر يكون لكم، ولكن ابن شميظ هُزم هو ومن معه، فعادوا إلى المختار فقالوا له: أين الظفر الذي وعدتنا به، فقال المختار: هكذا كان قد وعدني ثم بدا له فإنه سبحانه وتعالى قال: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^{(٢)(٣)}.

وبذلك يتضح لنا أن المختار كان يدعي علم الغيب وما يحدث بالمستقبل، فكان إذا وقع خلاف ما أخبر به قال: بدا لربكم، وقد أشاع الاثني عشرية بين أتباعهم أن أئمتهم يعلمون ما كان وما يكون ولا يخفى عليهم الشيء^(٤)، فإذا نسبوا إلى الأئمة أخباراً لم تقع قالوا: هذا من باب البداة.

وكان شيوخ الإمامية يمتنون أتباعهم بأن الأمر سيعود إليهم، والدولة ستكون لهم، وحددوا ذلك بسبعين سنة في رواية نسبوها لأبي جعفر، فلما مضت سبعون سنة ولم يتحقق شيء من تلك الوعود، اشتكى الأتباع من ذلك، فحاول مؤسسو

= سفر قضاة، وسفر صموئيل الأول والثاني، وسفر أخبار الأيام الأول، وسفر أرميا وسفر عاموس وسفر يونان وغيرها.

(١) (التنبية والرد) للملطي ص ١٩.

(٢) سورة الرعد الآية ٣٩.

(٣) انظر (الفرق بين الفرق) للبغدادي ص ٥٠، ٥٢، (التبصير في الدين) للأسفراييني ص ٢٠.

(٤) (أصول الكافي) للكلييني ج ١ ص ٢٦٠.

المذهب الخروج من هذا المأزق فقالوا : إنه قد بدا لله سبحانه ما اقتضى تغيير هذا الوعد^(١) ، فمؤسسو التشيع يدعون في الأئمة أنهم يعلمون الحوادث الماضية والمستقبلية والآجال والأرزاق ... ولكنّ الأتباع وسائر الناس لا يرون شيئاً من هذه الدعاوى ، والأئمة لا يخبرون الناس شيئاً من ذلك ، ولا يدعونه في أنفسهم لأنهم لا يملكون ذلك أصلاً ، فلم يجد مؤسسو التشيع تعليلاً يبررون به هذا العجز إلا عقيدة البداء ، فنقلوا عن الأئمة أنهم لا يخبرون عن الغيب مخافة أن يبدو لله تعالى فيغيره ، ومن ذلك ما زعموه من أن علي بن الحسين قال) لولا البداء لحدثتكم بما يكون إلى يوم القيامة^(٢) .

ويزعم الإمامية أن الأئمة يعطون علم (الآجال والأرزاق والبلايا والأعراض والأمراض ويشترط لهم فيه البداء)^(٣) .

وقد أمر الإمامية بمقتضى هذه العقيدة بالتسليم بالتناقض والاختلاف كما جاء في أخبارهم عن الأئمة : (إذا حدثناكم بشيء ، فكان كما نقول فقولوا : صدق الله ورسوله ، وإن كان بخلاف ذلك فقولوا : صدق الله ورسوله تؤجروا مرتين)^(٤) وإن حدثناك بأمر أنه يجيء من هاهنا فجاء من هاهنا ، فإن الله يصنع ما يشاء ، وإن حدثناك اليوم بحديث ، وحدثناك غداً بخلافه فإن الله يمحو ما يشاء ويثبت^(٥) ، وكان لعقيدة البداء في بداية نشأتها أثرها في ظهور بوادر الشك لدى بعض أتباع المذهب الشيعي ، فقد اكتشف بعضهم فساد هذه العقائد ، فتخلى عن المذهب الإمامي ، ومنهم (سليمان بن جرير) ، وتنسب إليه فرقة السليمانية من الزيدية ، حيث

(١) انظر (تفسير العياشي) ج ٢ ص ٢١٨ ، (الغنية) للطوسي ص ٢٦٣ .

(٢) انظر (تفسير العياشي) ج ٢ ص ٢١٥ .

(٣) (تفسير القمي) ج ٢ ص ٢٩٠ .

(٤) (تفسير القمي) ج ١ ص ٣١٠ ، ٣١١ .

(٥) (تفسير العياشي) ج ٢ ص ٢١٧ .

قال - كما تنقل ذلك كتب الفرق عند الشيعة نفسها : (إن أئمة الرافضة وضعوا لشيعتهم مقالتين ، لا يظهرون معهما مَنْ مِنْ أئمتهم على كذب أبدًا ، وهما القول بالبداء وإجازة التقيّة)^(١) ، ثم كشف - من خلال حياته في المجتمع الشيعي - كيف يتخذون من عقيدة البداء وسيلة للتستر على كذبهم ، في دعوى علم الأئمة للغيب ، ثم شرح أيضًا كيف يخدعون أتباعهم بمقتضى عقيدة التقيّة ، فتأثر بقوله طائفة من الشيعة وأتبعوه^(٢) ، وبذلك نرى أنه لو سقطت عقيدة البداء لانتقض مذهب الاثني عشرية ، لأن أخبارهم ووعودهم التي لم يتحقق منها شيء تنفي عنهم صفة الإمامة ، وهذا سر مغالة شيوخهم بأمر البداء ، ودفاعهم عنه .

وأول من أرسى قواعد هذا المعتقد هو الكليني صاحب (الكافي) الذي يعتبرونه مثل (صحيح البخاري) لدى أهل السنة ، وقد وضع هذا المعتقد في قسم الأصول من (الكافي) ، وجعله ضمن كتاب التوحيد ، وخصص له بابًا ذكر فيه ستة عشر حديثًا من الأحاديث المنسوبة للأئمة^(٣) .

وجاء من بعده ابن بابويه (ت ٣٨١ هـ) ، وسجل هذه العقيدة ضمن عقائد طائفته في باب خاص بها هو (باب البداء) ، وذلك في كتابيه (الاعتقادات) الذي يسمى دين الإمامية ، وكذلك في كتاب (التوحيد)^(٤) .

وبعد أن استقرت مسألة البداء عند الإمامية بمقتضى روايات الكليني وغيره ، حاول شيوخ الإمامية - كعادتهم - البحث في كتاب الله عن إثبات لدعواهم ، فتعلقوا بقوله تعالى : ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ۖ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^(٥) ، وقد

(١) انظر (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٦٤ ، (المقالات والفرق) للقمي ص ٧٨ .

(٢) انظر (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٦٤ ، ٦٥ ، (المقالات والفرق) للقمي ص ٧٨ .

(٣) انظر (أصول الكافي) للكليني ، كتاب التوحيد ، باب البداء ، ج ١ ص ١٤٦ .

(٤) انظر (الاعتقادات) لابن بابويه ص ٨٩ ، (التوحيد) لابن بابويه ص ٣٣١ وما بعدها .

(٥) سورة الرعد الآية ٣٩ .

رأينا أن أول من استشهد بهذه الآية هو المختار بن أبي عبيد، وتابعه شيوخ الشيعة في ذلك، ويقول الطبرسي في تفسير هذه الآية: (قيل في المحو والإثبات أقوال: أحدها: إن ذلك في الأحكام من الناسخ والمنسوخ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد، والثاني: أنه يحمر من كتاب الحفظ المباحات وما لاجزاء فيه، ويثبت ما فيه الجزاء من الطاعات والمعاصي عن الحسن والكلي والضحاك، والثالث: أنه يحمر ما يشاء من ذنوب المؤمنين فضلاً فيسقط عقابها، ويثبت ذنوب من يريد عقابه عدلاً عن سعيد بن جبير، والرابع: أنه عام في كل شيء، فيمحو من الرزق ويزيد فيه ومن الأجل، ويمحو السعادة والشقاوة ويثبتها عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وأبي وائل، وأم الكتاب: أصل الكتاب الذي أثبت فيه الحادثات والكائنات، ... وروى الفضيل قال: سمعت أبا جعفر يقول: العلم علمان: علم علمه ملائكته ورسله وأنبيائه، وعلم عنده مخزون لم يطلع عليه أحد، يحدث فيه ما يشاء، وروي عن أبي عبد الله قال: هما أمران موقوف ومحتوم، فما كان من محتوم أمضاء، وما كان من موقوف فله فيه المشيئة يقضي فيه ما يشاء، والخامس: أنه في مثل تقتير الأرزاق والمحن والمصائب يشبه في أم الكتاب ثم يزيله بالدعاء والصدقة، وفيه حث على الانقطاع إليه سبحانه، والسادس: إنه يحمر بالتوبة جميع الذنوب ويثبت بدل الذنوب حسنات، والسابع: أنه يحمر ما يشاء من القرون ويثبت ما يشاء، وأم الكتاب هو اللوح المحفوظ الذي لا يغير ولا يبدل، لأن الكتب المنزلة انتسخت منه، فالمحو الإثبات إنما يقع في الكتب المنتسخة لا في أصل الكتاب عن أكثر المفسرين، وقيل إن ابن عباس سأل كعباً عن أم الكتاب فقال: علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون، فقال لعلمه كن كتاباً فكان كتاباً، وقيل سمي أم الكتاب لأنه الأصل الذي كتب فيه سيكون كذا وكذا لكل ما يكون، فإذا وقع كتب أنه قد كان ما قيل أنه سيكون، والوجه في ذلك ما فيه من المصلحة والاعتبار لمن تفكر فيه من الملائكة الذين يشاهدونه، إذا قابلوا ما يكون بما هو مكتوب فيه، وعلموا أن ما

يحدث على كثرته أحصاه الله تعالى وعلمه قبل أن يكون^(١).

واستدلال الإمامية بهذه الآية على أن المحو والإثبات بداء شطط في الاستدلال ، ذلك أن المحو والإثبات بعلم الله وقدرته وإرادته من غير أن يكون له بداء في شيء ، وكيف يُتوهم له - سبحانه - البداء وعنده أم الكتاب ، وله في الأزل العلم المحيط ، وتوهم البداء لله تكذيب لكثير من آيات القرآن ، وقد بين الله تعالى في آخر الآية أن كل ما يكون من محو وإثبات وتغيير واقع بمشيئته ، ومسطور عنده في أم الكتاب^(٢).

ونلاحظ أن في كتب الاثني عشرية روايات عن الأئمة ترمي من قال بالبداء بالخزي ، وتناقض ما سلف من روايات ، والراجح أنها وثيقة الصلة بعلماء آل البيت لأنها تعبر عما يليق بأولئك الصفوة من أخبار ، ومن ذلك ما جاء عن منصور بن حازم قال : (سألت أبا عبد الله عليه السلام هل يكون اليوم شيء لم يكن في علم الله تعالى بالأمس ؟ قال : لا ، من قال هذا فأخزاه الله ، قلت : أرايت ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة ، أليس في علم الله ؟ قال : بلى ، قبل أن يخلق الخلق)^(٣).

ولاشك بأن عقيدة البداء بمقتضى معناها اللغوي ، وبموجب روايات الاثني عشرية ، وحسب تأويل شيوخهم تقتضي أن يكون في علم الله اليوم ما لم يكن في الأمس ، فقد نسب الإمامية هذه العقيدة له لتبرئة الأئمة منها ، فإذا وقع الاختلاف في قول الإمام نسبت ذلك إلى الله لا إلى الإمام ، فعقيدة البداء أثر من آثار غلوهم في الأئمة^(٤) ، لأنهم بهذا المعتقد نزّهوا المخلوق وهو الإمام عن الخلف في الوعد ،

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج٦ ص ٤٥٩.

(٢) انظر (المستصفى) للغزالي ج١ ص ١١٠ ، (الأحكام) للآمدي ج٣ ص ١١١ ، تعليق عبد الرزاق عفيفي على كتاب (الأحكام) للآمدي ٣٣٦.

(٣) (التوحيد) لابن بابويه ص ٣٣٤ ، (أصول الكافي) ج١ ص ١٤٨.

(٤) (أصول مذهب الشيعة) لناصر القفاري ج٢ ص ٩٥٢ ، انظر (المستصفى) للغزالي ج١ ص ١١٠.

والاختلاف في القول، والتغيير في الرأي، ونسبوا ذلك إلى الله (سبحانه وتعالى). وقد حاول بعض شيوخ الإمامية أن يجدوا مهرباً من التكفير نتيجة لهذه العقيدة لديهم، فوجد شيخهم النصير الطوسي (ت ٦٧٢هـ) الذي يلقيه المجلسي بالمحقق، ينكر وجود البداء كعقيدة للاثني عشرية، ويُرجعه إلى خبر الواحد، وخبر الواحد عندهم لا يوجب علماً ولا عملاً^(١)، ولكن هذا الجواب مخالف للواقع، حيث أن البداء من عقائد الإمامية المقررة، ولذلك فقد تعجب (المجلسي) من هذا الجواب للطوسي، وعزاه إلى عدم إحاطته بالأخبار^(٢).

وحاول ابن بابويه القمي بعد أن أقر بالبداء كعقيدة أن يجد له تأويلاً مقبولاً، فتجده يوجه أحاديثهم في البداء توجيهاً تبدو عليه ملامح الاضطراب، حيث يفسر البداء بالبدء أحياناً^(٣)، ولو كان هذا مقصود الإمامية بالبداء لما أنكره عليهم أحد، ثم يرجع ويفسر البداء بالنسخ^(٤)، ثم نجد ابن بابويه يعود أخيراً إلى تقرير ذلك المنكر في معتقدهم في البداء بصورته المخالفة لعقائد المسلمين، ثم يأتي الطوسي ويؤول البداء بصورة تربطه بالخلق لا بالله^(٥)، ولا شك بأن البداء إذا كان للخلق بأن يقع لهم ما لم يحتسبوا، فليس فيه ما يمس العقيدة.

ولكن المطلع على رواياتهم لا يرى أنها تتفق مع هذا التأويل، إذ تدل على نسبة البداء إلى الله لا إلى الخلق، ولذلك اعتذر أئمتهم عن الإخبار بالمغيبات خشية البداء، وقد نسب الإمامية إلى نبي الله لوط أنه كان يستحث الملائكة لإنزال العقوبة بقومه خشية أن يبدو لله، ويقول: (تأخذونهم الساعة، فإني أخاف أن يبدو لربي

(١) انظر (تلخيص المحصل) للطوسي ص ٢٥٠.

(٢) (بحار الأنوار) للمجلسي ج ٤ ص ١٢٣.

(٣) (التوحيد) لابن بابويه ص ٣٣٥.

(٤) (التوحيد) لابن بابويه ص ٣٣٥.

(٥) (الغيبة) للطوسي ص ٥٥.

فيهم ، فقالوا : يا لوط إن موعدهم الصبح ، أليس الصبح ب قريب^(١) ، فهل مثل هذا يَقْبَلُ التأويل ؟!

فهم ينسبون البداء إلى الله صراحةً ، وقد اتخذوا من البداء وسيلةً لإبقاء فرصة الاختيار في أهل البيت ، والرجوع عن الاختيار بدون تشريب عليهم من أتباعهم .



٢- النبوة :

يرى الإمامية أن النبوة وظيفة إلهية وسفارة ربانية يجعلها الله لمن ينتخبه ويختاره من عباده الصالحين وأوليائه الكاملين في إنسانيتهم ، فيرسلهم إلى سائر الناس لغاية إرشادهم إلى ما فيه منافعهم ومصالحهم في الدنيا والآخرة ، ولغرض تركيتهم من دون مساوئ الأفعال ومفاسد العادات ، وتعليمهم الحكمة والمعرفة وبيان طريق السعادة والخير لتبلغ الإنسانية كمالها اللائق بها ، فترتفع إلى درجاته الرفيعة في الدارين .

ويرى الإمامية بوجود عصمة الأنبياء من المعاصي والسهو والغلط قبل النبوة وبعدها ، فالنبي منزّه عن كل صغيرة ومنقصة ... ، والعصمة - عندهم - عبارة عن قوة في العقل من حيث لا يغلب مع كونه قادرًا على المعاصي كلها ، وتراهم يقولون : (وليس معنى العصمة أن الله يجبره على ترك المعصية ، بل يفعل به ألطفًا يترك معها المعصية باختياره مع قدرته عليها ، ولو لم يكن قادرًا على المعاصي بل كان مجبورًا على الطاعات لكان منافيًا للتكليف ولا إكراه في الدين ، ولو انتفت العصمة لم يحصل الوثوق بالشرائع والاعتماد عليها ، فإن المبلّغ إذا جَوّزنا عليه الكذب وسائر المعاصي جاز أن يكذب عمدًا أو نسيانًا ، أو يترك شيئًا مما أوحى إليه أو يأمر من عنده ، فكيف يبقى اعتماد على أقواله ، فلو لم يكن النبي معصومًا لانتفى

(١) (فروع الكافي) للكُليني ج ٥ ص ٥٤٦ .

الوثوق بقوله ووعدده ووعيده، فلا يُطاع في أقواله وأفعاله ويكون إرساله عبثاً، والعمدة في ثبوت العصمة الأخبار المتظافرة عن أهل البيت وإجماع الفرقة المحقة، وما ورد في ظاهر الكتاب والسنة من نسبة الذنوب والمعاصي إلى الأنبياء فله محامل صحيحة عديدة وتأويلات سديدة مذكورة في مظانها، ويجب أن يكون النبي أفضل أهل زمانه، عالمًا بجميع العلوم التي تحتاج رعيته إليها لاستحالة الترجيح بلا مرجح، وقبح تقديم المفضل على الفاضل عقلاً ونقلًا آية ورواية، ويجب تنزيه الأنبياء عن كفر الآباء والأمهات وعهرهن لئلا يعيروا ويُعابوا في ذلك، ولئلا ينفروا عنهم، فإن ما في الآباء من العيوب يعود على الأبناء عُرفاً، ورسول الله أفضل الأنبياء والمرسلين وأفضل من الملائكة المقربين لتظافر الأخبار بذلك وتواترها، والأنبياء مائة وأربعة وعشرون ألف نبي، ولكل نبي منهم وصي أوصي إليه بأمر الله تعالى، والمرسلون منهم ثلاث مائة وثلاثة عشر مرسلًا، وسادة الأنبياء خمسة وهم أولو العزم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد، وهم أصحاب الشرائع، من جاء بشريعة مستأنفة نسخت شريعة من تقدّمه^(١).



فما هو موقف الطبرسي من عقيدة الإمامية في النبوة؟

يرى الطبرسي أن الأنبياء معصومون مطلقًا، ولا يجوز عليهم فعل شيء من القبائح صغیرها ولا كبيرها لا قبل النبوة ولا بعدها، وأن المعاصي كلها كبائر غير أن بعضها أكبر من بعض، فقد تكون المعصية كبيرة بالإضافة إلى ما دونها، وقد تكون صغيرة بالإضافة إلى ما هو أكبر منها، وهذا اتجاه عقلي صرف لم نجده في مصنفات الإمامية التي تحدثت عن عقائدهم، وإنما ورد ذلك في كلام لأبي علي الجبائي اختاره القاضي عبد الجبار حيث قال: (إن اشتمال المعاصي على الصغير

(١) انظر (عقائد الإمامية) للزنجاني ج ١ ص ٣٧: ٤٧.

والكبير لا يُعلم إلا شرعاً ، ولو خَلِّينا وقضية العقل لكُنَّا نحكم بأن المعاصي كلها كبائر^(١) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (فإن عندنا أن آدم كان مندوباً إلى ترك التناول من الشجرة ، وكان بالتناول منها تاركاً نفلاً وفضلاً ولم يكن فاعلاً لقيح ، فإن الأنبياء لا يجوز عليهم القبائح لا صغيرها ولا كبيرها ، وقالت المعتزلة : كان ذلك صغيرة من آدم على اختلاف بينهم في أنه وقع منه على سبيل العمد أو السهو أو التأويل ، وإنما قلنا إنه لا يجوز واقعة الكبائر على الأنبياء من حيث أن القبيح يستحق فاعله الذم والعقاب لأن المعاصي كلها عندنا كبائر ، وإنما تسمى صغيرة بإضافتها إلى ما هو أكبر عقاباً منها ، لأن الإحباط قد دلَّ الدليل على بطلانه ، وإذا بطل ذلك فلا معصية إلا ويستحق فاعله به الذم والعقاب ، وإذا كان الذم والعقاب منفيين عن الأنبياء وجب أن ينتفي عنهم سائر الذنوب ، ولأنه لو جاز عليهم شيء من ذلك لنُفِّر عن قبول قولهم ، والمراد بالتنفير أن النفس إلى قبول قول من لا تجوز عليه شيئاً من المعاصي أسكن منها إلى قول من يجوز عليه ذلك ، ولا يجوز عليهم كل ما يكون منقراً عنه من الخلق المشوهة والهيئات المستنكرة)^(٣) .

فالطبرسي يوافق أصحابه من الإمامية في قولهم بعصمة الأنبياء ، وكل ما أُضيف إلى الأنبياء في ظاهر القرآن من ظلم ومن توبة واستغفار ونحوهما أوَّله وحمله على معان تناسب عصمتهم المطلقة .

وواضح أنَّ الطبرسي توسَّل بالبلاغة وتصاريفها في هذا التأويل وعمد إلى ضرب من المجاز ليدفع إضافة المعصية والتوبة والاستغفار إلى الأنبياء .

(١) (شرح الأصول الخمسة) للقاضي عبد الجبار ص ٦٣٣ .

(٢) سورة البقرة الآية ٣٥ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٩٥ .

والطبرسي لا يُجيز نسبة السهو إلى الأنبياء عما أمروا به ونُهِوا عنه ، فلا يُجيز القول بأنهم يتأولون الأوامر والنواهي على غير مقتضاها بحيث يترتب على ذلك وقوعهم في قبيح ، ولذلك استبعد قول أبي علي الجبائي بأن ما وقع من آدم كان من جهة السهو ، وقول أبي القاسم البلخي أنه أخطأ في تأويل النهي الإلهي .

وبناء على ذلك استبعد الطبرسي أن يكون النبي قد سحر ، وعدّ الأخبار الواردة في ذلك أخبار آحاد لا يلتفت إليها ، وذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَفَرُ سُلَيْمٰنُ وَلٰكِنَّ الشَّيَاطِیْنَ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ ^(١) ، قال الطبرسي : (واختلف في ماهية السحر على أقوال فقليل : أنه ضرب من التخيل وصنعة من لطيف الصنائع ، وقد أمر الله تعالى بالتعوذ منه وجعل التحرز بكتابه وقاية منه وأنزل فيه سورة الفلق ، وقيل : هو خدع ومخاريق وتمويهات لا حقيقة لها يخيل إلى المسحور أنها حقيقة ، وقيل : أنه يمكن الساحر أن يقلب الإنسان حملاً ويقبله من صورة إلى صورة ، ويُنشئ الحيوان على وجه الاختراع ، وهذا لا يجوز ومن صدّق به لا يعرف النبوة ولا يأمن أن تكون معجزات الأنبياء من هذا النوع ، ولو أن الساحر والمعزّم قدرا على نفع أو ضررّ وعلم الغيب لقدرا على إزالة الممالك واستخراج الكنوز من معادنها والغلبة على البلدان بقتل الملوك من غير أن ينالهم مكروه وضرر ، فلما رأيناهم أسوأ الناس حالاً وأكثرهم مكيدة واحتيالاً علمنا أنهم لا يقدرّون على شيء من ذلك ، فأما ما روي في الأخبار أن النبي سحر فكان يرى أنه فعل ما لم يفعله وأنه لم يفعل ما فعله ، فأخبار مفتعلة لا يلتفت إليها ، وقد قال الله حكاية عن الكفار (إن يتبعون إلا رجلاً مسحوراً) فلو كان للسحر عمل فيه لكان الكفار صادقين في مقالهم حاشا النبي من كل صفة نقص تُنفّر عن قبول قوله ، فإنه حجة الله على خلقه) ^(٢) .

(١) سورة البقرة الآية ١٠٢ .

(٢) (معجم البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٤٢ .

ويوافق الطبرسي الإمامية في زعمهم أن الأنبياء أفضل من الملائكة ، ويستدل على ذلك بقوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ﴾^(١) ، قال الطبرسي : (واختلف في سجود الملائكة لآدم على أي وجه كان ، فالمروي عن أئمتنا أنه على وجه التكريم لآدم والتعظيم لشأنه وتقديمه عليهم وهو قول قتادة وجماعة من أهل العلم ، ولهذا جعل أصحابنا هذه الآية دلالة على أن الأنبياء أفضل من الملائكة ، من حيث أنه أمرهم بالسجود لآدم وذلك يقتضي تعظيمه وتفضيله عليهم ، وإذا كان المفضل لا يجوز تقديمه على الفاضل علمنا أنه أفضل من الملائكة)^(٢) .

ويستدل الطبرسي على عقيدة الإمامية في تفضيل الأنبياء على الملائكة بآيات أخرى منها على سبيل المثال ، ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٣) حيث يقول الطبرسي : (وفي هذه الآية دلالة على تفضيل الأنبياء على الملائكة ، لأن (العالمين) يعم الملائكة وغيرهم من المخلوقين ، وقد فضّلهم - سبحانه - واختارهم على الكل)^(٤) .

ثم ردّ الطبرسي على المعتزلة الذين يرون الملائكة أفضل من الأنبياء وذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾^(٥) ، قال الطبرسي : ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ لأنني إنسان تعرفون نسبي ، يريد لا أقدر على ما يقدر عليه الملك ، وقد استدل بهذا على أن الملائكة أفضل من الأنبياء وهذا بعيد ، لأن الفضل الذي هو كثرة الثواب لا معنى له هاهنا ،

(١) سورة البقرة الآية ٣٤ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٨٩ .

(٣) سورة آل عمران الآية ٣٣ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٧٣٥ .

(٥) سورة الأنعام الآية ٥٠ .

وإنما المراد لا أقول لكم أنني ملك فأشاهد من أمر الله وغيبه عن العباد ما تشاهده
الملائكة^(١).



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج٤ ص ٤٧٠.

ب- مسائل الإمامية الفقهية في (مجمع البيان)

من الطبيعي أن يتأثر الطبرسي في تفسيره (مجمع البيان) بفقه الإمامية وآرائهم الاجتهادية التي انفردوا بها عن سائر الفرق والمذاهب ، فنراه يستشهد بكثير من الآيات على صحة مذهبه ، ومن القضايا الفقهية الإمامية التي أيدها ونصرها في تفسيره .



١- نكاح الكتابيات :

قال الطبرسي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُوْمِنَ^١ وَلَا أَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ۚ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا وَلَعَبَدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ۚ...^(١) ، (لَمَّا تَقَدَّمَ ذكر المخالطة بين تعالى من يجوز مخالطته بالنكاح فقال (وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ) أي لا تتزوجوا النساء الكافرات (حَتَّىٰ يُوْمِنَ) أي يُصَدِّقَنَّ بالله ورسوله . وهي عامة عندنا في تحريم مناكحة الكفار من أهل الكتاب وغيرهم ، وليست بمنسوخة ولا مخصوصة ، واختلفوا فيه فقال بعضهم : لا يقع اسم المشركات على أهل الكتاب ، وقد فصل الله بينهما فقال : ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ^(٢)﴾ ، ﴿مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنَّ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ خَيْرٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ^(٣)﴾ ، وعطف أحدهما على الآخر ، فلا نسخ في الآية ولا تخصيص ، وقال بعضهم الآية متناولة لجميع الكفار ، والشرك يطلق على الكل ، ومن جحد نبوة نبينا محمد فقد أنكر معجزه وأضافه إلى غير الله ،

(١) سورة البقرة الآية ٢٢١ .

(٢) سورة البينة الآية ١ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٠٥ .

وهذا هو الشرك بعينه ، لأن المعجز شهادة من الله له بالنبوة ، ثم اختلف هؤلاء فمنهم من قال إن الآية منسوخة في الكتاب بالآية التي في المائدة ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(١) ، عن ابن عباس والحسن ومجاهد ، ومنهم من قال أنها مخصوصة بغير الكتابيات عن قتادة وسعيد بن جبير ، ومنهم من قال أنها على ظاهرها في تحريم نكاح كل كافرة كتابية كانت أو مشركة عن ابن عمر وبعض الزيدية وهو مذهبا ... (وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا...) معناه : ولا تنكحوا النساء المسلمات جميع الكفار من أهل الكتاب وغيرهم حتى يؤمنوا ، وهذا يؤيد قول من يقول : إن قوله (وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ) يتناول جميع الكافرات^(٢) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حُلًّا لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حُلًّا لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾^(٣) ، (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ) وهم اليهود والنصارى ، واختلف في معناه فقيل : هن العفاف حرائر كن أو إماء حريات كن أو ذميات عن مجاهد والحسن والشعبي وغيرهم . وقيل : هن الحرائر ذميات كن أو حريات . وقال أصحابنا : لا يجوز عقد نكاح الدوام على الكتابية لقوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ ولقوله تعالى : ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ﴾^(٤) وأولوا هذه الآية بأن المراد بالمحصنات من الذين أوتوا الكتاب اللاتي أسلمن منهن ، والمراد بالمحصنات من المؤمنات اللاتي كن في الأصل مؤمنات بأن ولدن على الإسلام ، وذلك أن قوما كانوا يتخرجون من العقد على من أسلمت عن كفر ، فيبين سبحانه أنه لا حرج في ذلك

(١) سورة المائدة الآية ٥ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٥٦٠ - ٥٦١ .

(٣) سورة المائدة الآية ٥ .

(٤) سورة الممتحنة الآية ١٠ .

فلهذا أفردهن بالذكر ، وقالوا : ويجوز أن يكون مخصوصاً أيضاً بنكاح المتعة وملك اليمين ، فإنّ عندنا يجوز وطؤهن بكلا الوجهين ، على أنّه قد روى أبو الجارود عن أبي جعفر أنّه منسوخ بقوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ﴾ وبقوله : ﴿وَلَا تُنْسِكُوا بِعَصَمِ الْكَافِرِ﴾^(١) .

وجاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَا تُنْسِكُوا بِعَصَمِ الْكَافِرِ﴾^(٢) ، أي : لا تمسكوا بنكاح الكافرات ، وأصل العصمة المنع ، وسمي النكاح عصمة لأن المنكوحة تكون في حبال الزوج وعصمته ، وفي هذا دلالة على أنه لا يجوز العقد على الكافرة سواء كانت حرة أو ذمية وعلى كل حال ، لأنه عام في الكافر وليس لأحد أن يخص الآية بعابدة الوثن لنزولها بسببهن لأن المعتبر بعموم اللفظ لا بالسبب^(٣) .

ولمّا كان مذهب الإمامية عدم جواز نكاح أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، فهن الطبيعي أن نجد الطبرسيّ ينصر مذهبه من خلال تفسيره للآيات السابقة .



٢- نكاح المتعة :

قال الطبرسيّ في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾^(٤) ، (...) وقيل المراد به نكاح المتعة وهو النكاح المنعقد بمهر معين إلى أجل معلوم عن ابن عباس والسّدي وابن سعيد وجماعة من التابعين ، وهو مذهب أصحابنا من الإمامية وهو الواضح لأن لفظ الاستمتاع والتمتع وإن كان في

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج٣ ص ٢٥١ .

(٢) سورة الممتحنة الآية ١٠ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج٩ ص ٤١٢ .

(٤) سورة النساء الآية ٢٤ .

الأصل واقعاً على الانتفاع والالتذاذ ، فقد صار يعرف الشرع مخصوصاً بهذا العقد المُنْعِن ، لا سيما إذا أضيف إلى النساء فعلى هذا يكون معناه : فمتى عقدتم عليهن هذا العقد المسمى متعة فآتوهن أجورهن ، ويدل على ذلك أن الله علّق وجوب إعطاء المهر بالاستمتاع ، وذلك يقتضي أن يكون معناه هذا العقد المخصوص دون الجماع والاستلذاذ ، لأن المهر لا يجب إلا به ، وقد روى عن جماعة من الصحابة منهم أبي بن كعب وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود أنهم قرأوا : « فما استمتعتم به منهن (إلى أجل مسمى) فآتوهن أجورهن » وفي ذلك تصريح بأن المراد به عقد المتعة . وقد أورد الثعلبي في تفسيره عن حبيب بن أبي ثابت قال : أعطاني ابن عباس مصحفاً فقال : هذا على قراءة أبيّ ، فرأيت في المصحف (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى) ، وبإسناده عن أبي نضرة قال : سألت ابن عباس عن المتعة فقال : أما تقرأ سورة النساء ، فقلت بلى ، فقال : فما تقرأ (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى) قلت : لا أقرأها هكذا ، قال ابن عباس : والله هكذا أنزلها الله تعالى ثلاث مرات ، وبإسناده عن سعيد بن جبير أنه قرأ (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى) ، وبإسناده عن شعبة عن الحكم بن عتيبة قال : سألته عن هذه الآية أمسوخة هي ؟ قال الحكم : قال علي بن أبي طالب لولا أن عمر نهى عن المتعة ما زنى إلا شقي ، وبإسناده عن عمران بن الحصين قال : نزلت آية المتعة في كتاب الله ولم تنزل آية بعدها تنسخها ، فأمرنا بها رسول الله وتمتعنا مع رسول الله ، ومات ولم ينهنا عنها ، فقال رجل بعد برأيه ما شاء . ومما أورده مسلم بن حجاج في الصحيح قال : حدثنا الحسن الحلواني ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال أخبرنا ابن جريح قال : قال عطاء : قدم جابر بن عبد الله مُعْتَمِراً ، فجننا في منزله فسأله القوم عن أشياء ، ثم ذكروا المتعة فقال : نعم استمتعنا على عهد رسول الله وأبي بكر وعمر ، ومما يدل أيضاً على أن لفظ الاستمتاع في الآية لا يجوز أن يكون المراد به الانتفاع والجماع أنه لو كان كذلك لوجب أن لا يلزم شيء من المهر من لا يتنفع من المرأة بشيء ،

وقد علمنا أنه لو طلقها قبل الدخول لزمه نصف المهر، ولو كان المراد به النكاح الدائم لوجب للمرأة بحكم الآية جميع المهر بنفس العقد، لأنه قال: فأتوهن أجورهن أي مهورهن، ولا خلاف في أن ذلك غير واجب وإنما تجب الأجرة بكماله بنفس العقد في نكاح المتعة، ومما يمكن التعلق به في هذه المسألة الرواية المشهورة عن عمر بن الخطاب أنه قال: متعتان كانتا على عهد رسول الله حلالاً وأنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما، فأخبر بأن هذه المتعة كانت على عهد رسول الله وأضاف النهي عنها إلى نفسه لضرب من الرأي، فلو كان النبي نسخها أو نهى عنها أو أباحها في وقت مخصوص دون غيره لأضاف (عمر) التحريم إليه (إلى الرسول) دون نفسه، وأيضاً فإنه قرن بين متعة الحج ومتعة النساء في النهي، ولا خلاف في أن متعة الحج غير منسوخة ولا محرمة، فوجب أن يكون حكم متعة النساء حكمها. وقوله: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِضَةِ﴾^(١)، من قال إن المراد بالاستمتاع الانتفاع والجماع، قال: المراد لا حرج ولا إثم عليكما فيما تراضيتُم به من زيادة مهر أو نقصانه أو حطّ أو إبراء أو تأخير، وقال الشَّذِّي: معناه لا جناح عليكم فيما تراضيتُم به من استئناف عقد آخر بعد انقضاء مدة الأجل المضروب في عقد المتعة، يزيدها الرجل في الأجرة وتزيده في المدة، وهذا قول الإمامية وتظاهرت به الروايات عن أئمتهم^(٢).

ولما كان الإمامية يجيزون نكاح المتعة ولا يعترفون بنسخه كغيرهم من المسلمين، فمن الطبيعي أن نجد الطبرسي يدافع عن مذهبه وينصره.



(١) سورة النساء الآية ٢٤.

(٢) (مجمع البيان) ج ٣ ص ٥٣.

٣- شروط الطلاق :

قال الطبرسي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾^(١) ، (نادى سبحانه نبيه فقال : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ) ثم خاطب أُمَّتَهُ فقال (إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ) لأنه السيد المقدم فإذا نودي وخوطب خطاب الجمع ، كانت أُمَّتُهُ داخلة في ذلك الخطاب عن الحسن وغيره ... (فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ) أي لزمان عدتهن وذلك أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه عن ابن عباس والحسن و... ، فهذا هو الطلاق للعدة لأنها تعدد بذلك الطهر من عدتها وتحصل في العدة عقيب الطلاق ، فالمعنى فطلقوهن لطهرهن الذي يحصينه من عدتهن ولا تطلقوهن لحيضهن الذي لا يعتد به ، فعلى هذا يكون العدة الطهر على ما ذهب إليه أصحابنا وهو مذهب الشافعي ، وظاهر الآية يقتضي أنه إذا طلقها في الحيض أو في طهر قد جامعها فيه فلا يقع الطلاق ، لأن الأمر يقتضي الإيجاب وبه قال سعيد بن المسيّب وذهبت إليه الشيعة الإمامية . وقال باقي الفقهاء يقع الطلاق وإن كان بدعة وخلاف المأمور به ، وكذلك إن جمع بين التطبيقات الثلاث فإنها بدعة عند أبي حنيفة وأصحابه وإن كانت واقعة ، وعند المحققين من أصحابنا يقع واحدة عند حصول شرائط صحة الطلاق ، والطلاق في الشرع عبارة عن تخلية المرأة بحل عقدة من عقد النكاح ، وذلك أن يقول أنت طالق يخاطبها أو يقول : هذه طالق ويشير إليها ، أو يقول : فلانة بنت فلان طالق ، ولا يقع الطلاق عندنا إلا بهذا اللفظ لا بشيء من كنايات الطلاق سواء أراد بها الطلاق أو لم يرد بها ، وفي تفصيل ذلك اختلافات بين الفقهاء ليس هاهنا موضعه ، وقد يحصل الفراق بغير الطلاق كالارتداد واللعان والخلع عند كثير من أصحابنا وإن لم يسم ذلك طلاقاً ، ويحصل أيضاً بالفسخ للنكاح بأشياء مخصوصة وبالرد بالعيب وإن لم يكن ذلك طلاقاً ،

(١) سورة الطلاق الآية ١ .

وروى البخاري ومسلم عن قتبية عن الليث بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر : أنه طلق امرأته وهي حائض تطليقة واحدة ، فأمر رسول الله أن يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر وتحيض عنده حيضة أخرى ، ثم يمهلها حتى تطهر من حيضها ، فإذا أراد أن يطلقها فليطققها حين تطهر من قبل أن يجامعها ، فتلك العدة التي أمر الله تعالى أن تطلق لها النساء^(١) .

ولما كانت الإمامية لها شروط خاصة في الطلاق ، تختلف عن شروط المذاهب الأخرى ، فهناك أركان أربعة لا بد أن تتوفر حتى يقع الطلاق عند الإمامية ، الأول : خاص بالمطلق : فلا بد من البلوغ والعقل والاختيار والقصد ، فلا اعتبار عندهم بطلاق الصبي ولا طلاق المجنون ولا السكران ولا المكره ولا المغضب مع ارتفاع القصد ، والثاني : خاص بالمطلقة : فلا بد من الطهارة من الحيض والنفاس إذا كانت مدخولاً بها ، فمن طلق زوجته في حال الحيض أو النفاس فلا يقع الطلاق ، والثالث : في صيغة الطلاق : فالصيغة عند الإمامية هي اللفظ الصريح بالطلاق فلا تصح الكناية بل لا بد من اللفظ المستعمل في الطلاق ويشترط تجريده من الشرط والصفة ، وبالنسبة لمن طلق زوجته ثلاثاً بكلمة واحدة فمن الإمامية من يقول ببطالانه ومنهم من يعتبره طلقة واحدة ، والرابع : في الإشهاد : فلا بد من وجود شاهدين يشهدان على الطلاق ويسمعانه ، وهم يستدلون على ذلك بقوله تعالى : ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوْىَ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾^(٢) ، ولا بد من العدالة في الشاهدين وبعضهم يكفي في الشاهدين أن يكونا مسلمين^(٣) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوْىَ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾^(٤) ، (قال

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١٠ ص ٤٥٦ ، ٤٥٧ .

(٢) سورة الطلاق الآية ١ .

(٣) انظر (المختصر النافع في فقه الإمامية) لجعفر بن الحسن الحلبي ص ٢٢١ ، ٢٢٢ .

(٤) سورة الطلاق الآية ٢ .

المُفسِّرون : أمروا أن يُشهدوا عند الطلاق ، وعند المُراجعة شاهدي عدل ، حتَّى لا تجحد المرأة المُراجعة بعد انقضاء العدة ، ولا الرجل الطلاق . وقيل : معناه : وأشهدوا على الطلاق صيانة لدينكم ، وهو المروي عن أئمتنا (ع) وهذا أليق بالظاهر ، لأننا إذا حملناه على الطلاق كان أمراً يقتضي الوجوب ، وهو من شرائط صحة الطلاق ، ومن قال أن ذلك راجع إلىراجعة حملة على النذب^(١) ومن الطبيعي أن يدافع الطبرسي عن آراء مذهبه الفقهية في الطلاق ، ويوافق شروط الإمامية ويعتمدها وينصرها ويؤيدها في تفسيره .



٤- مسح الرجلين في الوضوء :

قال الطبرسي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾^(٢) ، (اختلف في ذلك فقال جمهور الفقهاء إن فرضهما الغسل (أي الرجلين) ، وقالت الإمامية فرضهما المسح دون غيره ، وبه قال عكرمة ، وقد روي القول بالمسح عن جماعة من الصحابة والتابعين كابن عباس ، وقال الحسن البصري بالتخيير بين المسح والغسل وإليه ذهب الطبري ، إلا أنهما قالا : يجب مسح جميع القدمين ولا يجوز الاقتصار على مسح ظاهر القدم ، قال ناصر الحق من جملة أئمة الزيدية : يجب الجمع بين المسح والغسل ، وروي عن ابن عباس أنه وصف وضوء رسول الله فمسح على رجليه ، وروي عنه أنه قال : إن في كتاب الله المسح ويأبى الناس إلا الغسل ، وقال : الوضوء غسلتان ومسحتان ، وقال الشعبي : نزل جبرائيل بالمسح ، ثم قال : إن في التيمم يمسح ما كان غسلاً ويلقى ما كان مسحاً ، وقال

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١٠ ص ٤٦٠ .

(٢) سورة المائدة الآية ٦ .

يونس حدثني من صحب عكرمة إلى واسط^(١)، قال : فما رأيته غسل رجله ، إنما كان يمسح عليهما ، وأما ما روي عن سادة أهل البيت في ذلك فأكثر من أن يُحصى ، فمن ذلك ما روي الحسين بن سعيد الأهوازي عن فضالة عن حماد بن عثمان عن غالب بن هذيل قال : سألت أبا جعفر عن المسح على الرجلين فقال : هو الذي نزل به جبرائيل ، وعنه عن أحمد بن محمد قال : سألت أبا الحسن موسى بن جعفر عن المسح على القدمين كيف هو ، فوضع بكفه على الأصابع ثم مسحها إلى الكعبين ، فقلت له : لو أن رجلاً قال إصبعين من أصابعه هكذا إلى الكعبين ، قال : لا ، إلا بكفه كلها^(٢) .

ولما كان مسح الرجلين فرض في الوضوء عند الإمامية فلا غرابة أن نجد الطبرسي يدافع عن مذهبه وينصره .



٥- الجمع بين صلاتين :

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾^(٣) ، (اختلف المفسرون في الدلوك فقال قوم : دلوك الشمس زوالها وهو قول ابن عباس بخلاف والحسن و... والصلاة المأمور بها على هذا هي صلاة الظهر ، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله ، ومعنى قوله : لدلوك الشمس أي عند دلوكها ، وقال قوم : دلوكها غروبها وهو قول النخعي والضحاك و... ، والصلاة المأمور بها على هذا هي المغرب ،

(١) واسط : واسط الحجاج أعظمها وأشهرها ، فأما تسميتها واسط فلأنها متوسطة بين البصرة والكوفة ، وهناك واسط الحجاز والجزيرة واليمامة والعراق ، شرع الحجاج في عمارتها ٨٣ هـ : ٨٦ هـ ، انظر : معجم البلدان ج ٨ ص ٣٨٠ ، ط : ١ ، ١٣٢٣ هـ ، مطبعة السعادة .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٢٥٥ .

(٣) سورة الإسراء الآية ٧٨ .

وروي ذلك عن ابن مسعود وابن عباس ، والقول الأول هو الأوجه لتكون الآية جامعة للصلوات الخمس ، فصلاتا دلوك الشمس الظهر والعصر ، وصلاتا غسق الليل هما المغرب والعشاء الآخرة ، والمراد بقرآن الفجر صلاة الفجر فهذه خمس وهذا معنى قول الحسن واختاره الواحدي ، واستدل قوم من أصحابنا بالآية على أن وقت صلاة الظهر موسع إلى آخر النهار ، لأنه سبحانه أوجب إقامة الصلاة من وقت دلوكها إلى غسق الليل ، وذلك يقتضي أن ما بينهما وقت ، ولم يرتضه الشيخ أبو جعفر - قدس الله روحه - قال : لأن من قال أن الدلوك هو الغروب فلا دلالة فيه عنده ، بل يقول : أوجب سبحانه إقامة المغرب من عند الغروب إلى وقت اختلاط الظلام الذي هو غروب الشفق ، ومن قال الدلوك هو الزوال أمكنه أن يقول أن المراد بالآية بيان وجوب الصلوات الخمس على ما ذكره الحسن لا بيان وقت صلاة واحدة ، وأقول : إنه يمكن الاستدلال بالآية على ذلك بأن يقال : أن الله سبحانه جعل من دلوك الشمس الذي هو الزوال إلى غسق الليل وقتاً للصلوات الأربع ، إلا أن الظهر والعصر اشتركا في الوقت من الزوال إلى الغروب ، والمغرب والعشاء الآخرة اشتركا في الوقت من الغروب إلى الغسق ، وأفرد صلاة الفجر بالذكر في قوله (وَقُرْآنَ الْفَجْرِ) ، ففي الآية بيان وجوب الصلوات الخمس وبيان أوقاتها ، ويؤيد ذلك ما رواه العياشي بالإسناد عن أبي عبد الله ، وفي هذه الآية قال : إن الله افترض أربع صلوات أول وقتها من زوال الشمس إلى انتصاف الليل ، منها صلاتان أول وقتها من عند زوال الشمس إلى غروبها إلا أن هذه قبل هذه ، ومنها صلاتان أول وقتها من غروب الشمس إلى انتصاف الليل إلا أن هذه قبل هذه ، وإلى هذا ذهب المرتضى علم الهدى في أوقات الصلوات^(١) .

والمعروف أن الإمامية قد أجازوا الجمع بين صلاتين مطلقاً ، أي جمع الظهر والعصر وجمع المغرب والعشاء لعذر أو لغير عذر ، وجمع التقديم وجمع التأخير

عندهم في الجواز سواء غير أنهم قالوا إن التفريق بين الصلاتين أفضل ، ومن ذلك ما جاء في بعض كتب فقه الإمامية بعنوان (في المواقيت والنظر في تقديرها ولواحقها) : (أما الأول الروايات فيه مختلفة ومحصلها اختصاص الظهر عند الزوال بمقدار أدائها ، ثم يشترك فيه الفرضان في الوقت ، والظهر مقدم حتى يبقى للغروب مقدار أول العصر فتختص به ، ثم يدخل وقت المغرب فإذا مضى مقدار أدائها اشترك الفرضان ، والمغرب مقدمة حتى يبقى لانتصاف الليل مقدار أداء العشاء فيختص به)^(١) .

ولما كان جواز الجمع بين صلاتين بعذر وبدون عذر هو المعتبر لدى الإمامية فمن الطبيعي أن يوافق الطبرسي مذهب أصحابه وينصره .



٦- ميراث الأنبياء :

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۖ﴾ ^(٥) يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ۖ وَاجْعَلْهُ رَبِّي رَضِيًّا ۖ ^(٢) ، (يَرِثُنِي) والمعنى وليا وارثا لي ، (وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ) اختلف في معناه ، قيل معناه : يرثني مالي ويرث من آل يعقوب النبوة عن أبي صالح ، وقيل معناه يرث نبوتي ونبوة آل يعقوب عن الحسن ومجاهد . واستدل أصحابنا بالآية على أن الأنبياء يورثون المال ، وأن المراد بالإرث المذكور فيها المال دون العلم والنبوة ، بأن قالوا : إن لفظ الميراث في اللغة والشريعة لا يطلق إلا على ما ينتقل من الموروث إلى الوارث كالأموال ، ولا يستعمل في غير المال إلا عن طريق المجاز والتوسع ، ولا يعدل عن الحقيقة إلى المجاز بغير دلالة ، أيضا فإن زكريا قال في دعائه (وَاجْعَلْهُ رَبِّي رَضِيًّا) أي اجعل يا رب ذلك المولى الذي يرثني مرضيا عندك

(١) (المختصر النافع في فقه الإمامية) لجعفر بن الحسن الحلي ص ٤٦ ، ط : ٢ ، وزارة الأوقاف

(٢) سورة مريم الآية ٥ ، ٦ .

ممتثلًا لأمرك ، ومتى حملنا الإرث على النبوة لم يكن لذلك معنى وكان لغواً وعبثاً ، ألا ترى أنه لا يحسن أن يقول أحد : اللهم ابعث لنا نبياً واجعله عاقلاً مرضياً في أخلاقه ، لأنه إذا كان نبياً فقد دخل الرضا وما هو أعظم من الرضا في النبوة ، ويقوي ما قلناه أن زكريا صرح بأنه يخاف بني عمه بعده بقوله (وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي) وإنما يطلب وارثاً لأجل خوفه ، ولا يليق خوفه منهم إلا بالمال دون النبوة والعلم ، لأنه كان أعلم بالله تعالى من أن يخاف أن يبعث نبياً من ليس بأهل للنبوة ، وأن يورث علمه وحكمته من ليس لهما بأهل ، ولأنه إنما بعث لإذاعة العلم ونشره في الناس فكيف يخاف من الأمر الذي هو الغرض في بعثته ، فإن قيل : إن هذا يرجع عليكم في وراثة المال ، لأن في ذلك إضافة الضن والبخل إليه ، قلنا معاذ الله أن يستوي الأمران ، فإن المال قد يُرزق المؤمن والكافر والصالح والطالح ، ولا يمتنع أن يأسى على بني عمه إذا كانوا من أهل الفساد أن يظفروا بماله فيصرفوه فيما لا ينبغي ، بل في ذلك غاية الحكمة ، فإن تقوية الفساق وإعانتهم على أفعالهم المذمومة محظورة في الدين ، فمن عدّ ذلك بخلاً وضناً فهو غير منصف^(١) .

ولما كان الإمامية يقرون ميراث الأنبياء فلا عجب أن ينصر الطبرسي رأي فرقة .



٧- توزيع الغنائم :

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِئِ السَّبِيلِ﴾^(٢) ، (واختلف العلماء في كيفية قسمة الخمس ومن يستحقه على أقوال أحدهما : ما ذهب إليه أصحابنا وهو أن الخُمس يُقسَّم على ستة أسهم ، فسهام لله وسهم للرسول ، وهذان

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٧٧٦ - ٧٧٧ .

(٢) سورة الأنفال الآية ٤١ .

السهمان مع سهم ذي القربى للإمام القائم مقام الرسول ، وسهم ليتامى آل محمد وسهم لمساكينهم وسهم لأبناء سبيلهم لا يشركهم في ذلك غيرهم ، لأن الله سبحانه حرّم عليهم الصدقات لكونها أوساخ الناس وعوضهم من ذلك الخمس ، وروى ذلك الطبري عن علي بن الحسين زين العابدين ومحمد بن علي الباقر .. واختلف في ذوي القربى قليل : هم بنو هاشم خاصة من ولد عبد المطلب لأن هاشماً لم يعقب إلا منه عن ابن عباس ومجاهد وإليه ذهب أصحابنا ، وقيل هم بنو هاشم بن عبد مناف وبنو المطلب بن عبد مناف ، وقال أصحابنا أن الخمس واجب في كل فائدة تحصل للإنسان من المكاسب وأرباح التجارات وفي الكنوز والمعادن والغوص وغير ذلك مما هو مذكور في الكتب . ويمكن أن يستدل على ذلك بهذه الآية ، فإن في عرف اللغة يطلق على جميع ذلك اسم الغنيمة^(١) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾^(٢) ، (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) أي من أموال كفار أهل القرى ، (فله) يأمركم فيه بما أحب ، (وللرسول) بتمليك الله إياه ، (ولذي القربى) يعني أهل بيت رسول الله وقربته وهم بنو هاشم ، (واليتامى والمساكين وابن السبيل) منهم لأن التقدير ولذي قرباه ويتامى أهل بيته ومساكينهم وابن السبيل منهم ، وروى المنهال بن عمرو عن علي بن الحسين قال : قلت : قوله (ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) قال : هم قربانا ومساكيننا وأبناء سبيلنا ، وقال جميع الفقهاء هم يتامى الناس عامة وكذلك المساكين وأبناء السبيل ، وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر أنه قال : كان أبي يقول : لنا سهم رسول الله وسهم ذي القربى ، ونحن شركاء الناس فيما بقي ، والظاهر يقتضي أن ذلك لهم سواء كانوا أغنياء أو فقراء وهو مذهب الشافعي ،

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٤ ص ٨٣٦ .

(٢) سورة الحشر الآية ٧ .

وقيل : إن مال الفبيء للفقراء من قرابة رسول الله وهفم بنو هاشم وبنو المطلب . وروي عن الصادق أنه قال : نحن فرض الله طاعتنا ولنا الأنفال ، ولنا صفو المال (يعني ما كان يصطفى لرسول الله من قره الدواب وحسان الجواري والشيء الذي لا نظير له)^(١) .

ولما كان للإمامية نظام خاص في الغنائم يخالفون به من عداهم ، فيوجبون الخمس لمستحقه في مطلق الغنينة ، لا في غنائم الحرب ، بل يشمل كل أنواع الغنائم ، وهم يعتبرونه حقاً امتيازياً لآل محمد الذين حُرمت عليهم الصدقات ، وقد روى الإمامية في الكثير من الأحاديث المنسوبة للأئمة أن الخمس حق سلطاني بإرادة ملكية ، وهي إرادة ملك الكائنات لمستحقه الذين ذكرهم القرآن^(٢) .

فمن الطبيعي أن نجد الطبرسي ينصر مذهبه ويدافع عنه في تفسيره .



٨- ذبائح أهل الكتاب :

قال الطبرسي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِرِشَائِكُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٣) ، (مما ذكر اسم الله عليه) يعني ذكر اسم الله عند ذبحه دون الميتة وما ذكر عليه اسم الأصنام ، والذكر هو قول (بسم الله) وقيل هو كل اسم يختص الله تعالى به أو صفة تختصه كقول باسم الرحمن ... وما يجري مجراه ، وفي هذه الآية دلالة على وجوب التسمية على الذبيحة ، وعلى أن ذبائح الكفار لا يجوز أكلها لأنهم لا يسمون الله تعالى عليها^(٤) .

فمن آراء الإمامية التي انفردوا بالقول بها ، وخالفوا فيها جمهور أهل السنة منع

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج٩ ص ٣٩١ - ٣٩٢ .

(٢) انظر (الاستبصار) للطوسي ج٢ ص ٢١٠ ، (الكافي) للكليني ج٤ ص ١١٦ ، وغيرهما .

(٣) سورة الأنعام الآية ١١٨ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج٤ ص ٥٥١ ، ٥٥٢ .

أكل ذبيحة أهل الكتاب حيث يشترطون في الذابح أن يكون مسلمًا^(١).
ومن الطبيعي أن نجد الطبرسيّ ينصر آراء مذهبه الفقهية ويدافع عنها في
تفسيره .



(١) انظر (المختصر النافع في فقه الإمامية) لجعفر الحليّ ص ٢٥١.

الفصل الرابع

العقائد الإسلامية (السُّنَّةُ والاعتزالية) في (مجمع البيان)

أ- الطبرسي وعقيدة الإمامية في مصادر الإسلام

يرى الإمامية أنَّ أدلة الأحكام الشرعية منحصرة في الكتاب والسُّنة ثم العقل والإجماع ، فهم يعتمدون في استنباط الأحكام الشرعية على هذه الأصول الأربعة ، والإمامية يعتمدون على العقل في حالة عدم وجود نص وينفون القياس ولا يأخذون به في استنباط الأحكام ، وقد تواتر عن أئمتهم أن الشريعة إذا قيست مُحَقَّقُ الدين^(١) . ونفي القياس جاء في مصادر الإمامية المعتمدة منسوبا إلى الإمام جعفر الصادق ، حين دخل عليه الإمام أبو حنيفة فقال له أبو عبد الله : يا أبا حنيفة بلغني أنك تقيس ، قال : نعم ، قال : لا تقس فإن أول من قاس إبليس حين قال : خلقتني من نار وخلقته من طين ، فقام ما بين النار والطين ، ولو قام نورية آدم بنورية النار لعرف فضل ما بين النورين^(٢) .

فما هو موقف الطبرسي من نفي القياس عند أصحابه من الإمامية ؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴾^(٣) ، (أي فاتعظوا يا أولي العقول والبصائر ، وتدبروا وانظروا فيما نزل بهم ، ومعنى الاعتبار : النظر في الأمور ليعرف بها شيء آخر من جنسها ، والمراد استدلووا بذلك على صدق الرسول إذ كان وعد المؤمنين أن الله سبحانه سيورثهم ديارهم وأموالهم بغير قتال ، فجاء الخبر على ما أخبر فكان آية دالة على نبوته ، ولا دليل في الآية على صحة القياس في الشريعة ، لأن الاعتبار ليس من القياس في شيء لما ذكرناه ، ولأنه لا

(١) انظر (أصل الشيعة وأصولها) محمد حسين آل كاشف الغطاء ص ١٠٦ .

(٢) (أصول الكافي) للكليني ج ٢ ص ٢١٦ .

(٣) سورة الحشر الآية ٢ .

سبيل لأهل القياس إلى العلم بالترجيح ولا يعلم كل من الفريقين علة الأصل للآخر ،
 فإن علة الربا عند أحدهما الكيل والوزن والجنس ، وعند الآخر الطعم والجنس ،
 وفي الدراهم والدنانير لأنهما جنس الأثمان ، وقال آخرون أشياء أُخر ، وليس هذا
 باعتبار إذ لا سبيل إلى المعرفة به^(١) .

وبذلك نرى أن الطبرسي وافق أصحابه من الإمامية ونفى الأخذ بالقياس .



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ٣٨٨ .

١- الطبرسي واعتقاد الإمامية في القرآن

(أ) حُجَّة القرآن لدى الإمامية :

يزعم الإمامية أن القرآن ليس حجة إلا بقيم فيقولون : (إن القرآن لا يكون حُجَّة إلا بقيم وإنَّ عليًّا كان قيم القرآن وكانت طاعته مُفترضة ، وكان الحُجَّة على الناس بعد رسول الله)^(١) .

وتنتشر هذه المقالة في كتب الإمامية المعتمدة^(٢) ، وهم يعنون بذلك أن النصّ القرآني لا يمكن أن يُحتج به إلا بالرجوع لقول الإمام ، وهذا يعني أن الحُجَّة في قول الإمام لا في القرآن الكريم ، حيث يقولون : (فنظرت في القرآن فإذا هو يخاصم به المرجئ والقدرى والزنديق الذي لا يؤمن به حتى يغلب الرجال بخصومته ، فعرفت أن القرآن لا يكون حُجَّة إلا بقيم)^(٣) . ومعنى هذا أن قول الإمام أفصح من القرآن ، لأنَّ الإمامية يرون أنَّ الحُجَّة في قول الإمام لأنه الأقدر على البيان من القرآن ، ولهذا أطلقوا على القرآن : القرآن الصامت ، وسمّوا الإمام القرآن الناطق ، ويروي الإمامية عن عليٍّ أنه قال : (هذا كتاب الله الصامت وأنا كتاب الله الناطق)^(٤) .

ويزعم الإمامية أن القرآن لم يُفسر إلا لرجل واحد هو عليٌّ ، وقد انتقل علم القرآن من عليٍّ إلى سائر الأئمة الاثنى عشر ، كل إمام يعهد بهذا العلم إلى من بعده حتى انتهى إلى الإمام الثاني عشر وهو غائب مفقود عند الاثنى عشرية منذ ما يزيد

(١) (أصول الكافي) ج١ ص ١٨٨ .

(٢) انظر (علل الشرائع) لابن بابويه القمي ص ١٩٢ ، (رجال الكشي) ص ٤٢٠ ، (الحاسن) للبرقي ص ٢٦٨ .

(٣) انظر (وسائل الشيعة) للبحر العاملي ج١٨ ص ١٤١ ، (الفصول المهمة في أصول الأئمة) للبحر العاملي ص ٢٣٥ .

(٤) (أصول الكافي) للكلييني ج١ ص ٦١ ، ج٦ ص ٢٥٠ .

على أحد عشر قرناً، ومعدوم عند طوائف من الشيعة وغيرهم .
وما دامت هذه المقالة ربطت لحجّة القرآن بهذا الغائب أو المعدوم ، فمعنى ذلك أن الاحتجاج بالقرآن متوقف لغياب قيمته ، وأنه لا يرجع إلى كتاب الله في مقام الاستدلال لأن الحجّة في قول الإمام فقط وهو غائب فلا حجة في القرآن حينئذٍ !!
وهذه المقالة كانت مقدمة لتفسير كتاب الله على غير وجهه ، وزعمهم أن هذا هو ما جاء عن القيم والإمام من أهل البيت ، والحجة فيه لا في غيره ، (فهو الناطق عن القرآن والمبين له ولا حجة في القرآن إلا به)^(١) .

فما هو موقف الطبرسيّ من زعم الإمامية أن القرآن ليس بحجة إلا بقيم ؟
جاء في تفسير الطبرسيّ لقوله تعالى : ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾^(٢) ، (معناه : إن هذا القرآن يهدي إلى الديانة والملة والطريقة التي هي أشد استقامة ، يُقال : هذه الطريق وللطريق وإلى الطريق ، وقيل : معناه يرشد إلى الكلمة التي هي أعدل الكلمات وأصوبها وهي كلمة التوحيد ، وقيل يهدي إلى الحال التي هي أعدل الحالات وهي توحيد الله والإيمان به وبرسله والعمل بطاعته)^(٣) .
وبذلك نرى أن الطبرسيّ يخالف زعم أصحابه من غلاة الإمامية بأن القرآن ليس بحجة إلا بقيم .

ويزعم الإمامية أن الأئمة اختصوا بمعرفة القرآن لا يشركهم فيه أحد ، وأنهم اختصوا بتأويله وأن من طلب علم القرآن من غيرهم فقد ضل ، فعلم القرآن مخزون عندهم ، وبه يعلمون كل شيء .

وبداية هذه المقالة ترجع لابن سبأ فهو القائل : (بأن القرآن جزء من تسعة أجزاء

(١) (أصول مذهب الشيعة) لتاثير القفاريّ ج١ ص ١٣٢ .

(٢) سورة الإسراء الآية ٩ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج٦ ص ٦١٨ .

وعِلْمُهُ عند عليٍّ^(١)، وقد استفاد ذكر هذه المقالة في كتب الاثني عشرية^(٢)، وزعم الإمامية أنّ رسول الله قال: (إنّ الله أنزل عليّ القرآن وهو الذي من خالفه ضلّ، ومن يتغنّى علمه عند غير عليٍّ هلك)^(٣).

ويزعم الإمامية أيضًا: (أنّ الأئمة هم ولاة أمر الله وخزّنه علمه، وأنّهم أهل الذكر الذين أمر الله الخلق بسؤالهم وأنّ الراسخين في العلم هم الأئمة، وأنّ الأئمة قد أوتوا العلم وأُثبت في صدورهم، وأنّهم أهل علم القرآن وأنّهم لا يحجب عنهم علم السماء والأرض)^(٤).

ويزعم الإمامية أيضًا عدم جواز استنباط الأحكام النظرية من ظواهر القرآن إلا بعد معرفة تفسيرها من الأئمة، وأنّ علم تأويل القرآن كله عند أهل البيت^(٥).

وقد صرّح بعض شيوخ الإمامية أنّ كل التفسير الذي نقله إلينا صحابة رسول الله وأئمة المسلمين لا عبرة له ولا قيمة عند الإمامية لأنّه ليس وارداً عن الأئمة الاثني عشر، حيث قال: (إنّ جميع التفاسير الواردة عن غير أهل البيت لا قيمة لها ولا يعتد بها)^(٦).

وإذا نظرنا إلى كتب التفسير المعتمدة عندهم نجدها قد حوت تأويلات لكتاب الله منسوبة لآل البيت، وهي تأويلات لا تتصل بمدلولات الألفاظ ولا بمفهومها

(١) (أحوال الرجال) للجوزجاني ص ٣٨.

(٢) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٥، (وسائل الشيعة) للخزّ العاملي ج ١٨ ص ١٣١.

(٣) (أمالي الصدوق) ص ٤٠، (وسائل الشيعة) للخزّ العاملي ج ١٨ ص ١٣٨، ١٤٩. (تفسير فُرات الكوفي) ص ٩١.

(٤) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ١٩٢، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٣.

(٥) (وسائل الشيعة) للخزّ العاملي ج ١٨ ص ١٢٩، ١٥٢، (الفصول المهمة في أصول الأئمة) للخزّ العاملي ص ١٧٣، (تفسير الصافي) للفيض الكاشاني ج ١ ص ١٩، مقدمة تفسير (البرهان) للبحراني ص ١٥.

(٦) (الشيعة والرجعة) لمحمد رضا النجفي ص ١٩.

ولا بالسياق القرآني ولا يمكن أن تصح نسبتها لعلماء أهل البيت^(١).
فما هو موقف الطبرسي من زعم الإمامية أن الأئمة اختصوا بمعرفة القرآن وتأويله لا يشركهم فيه أحد...؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٢)، (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ) يعني القرآن، (لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ) فيه من الأحكام والشرائع والدلائل على توحيد الله، (وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) في ذلك فيعلموا أنه الحق، وفي هذا دلالة على أن الله تعالى أراد من جميعهم التفكير والنظر المؤدي إلى المعرفة بخلاف ما يقوله أهل الجب^(٣).

وجاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْبِيَائِهِمْ بَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ فَهُمْ عَلَى بَاطِلٍ مُضِلٍّ﴾^(٤)، (أي: أفلا يتفكرون في القرآن إذ ليس فيه خلل ولا تناقض ليعلموا أنه حجة، وليعلموا أنهم لا يقدرُونَ على مثله فيعرفوا أنه ليس بكلام أحد من الخلق، وليعرفوا اتساق معانيه وائتلاف أحكامه وشهادته بعباده لبعض وحسن عباراته، وليعلموا كيف اشتمل على أنواع الحكم من أمر بحسن ونهي عن قبيح، وخبر عن مُخبر صدق ودعاء إلى مكارم الأخلاق، وحث على الخير والزهد مع فصاحة اللفظ وجودة النظم وصحة المعنى، فيعرفوا أنه خلاف قول البشر، ومن تدبر فيه علم جميع ذلك)^(٥).

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٦)، (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ) يعني القرآن أي أنزلنا هذا الكتاب، (قُرْآنًا عَرَبِيًّا) على

(١) (أصول مذهب الشيعة) لناصر الففاري ج ١ ص ١٤٤.

(٢) سورة النحل الآية ٤٤.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٥٥٨.

(٤) سورة النساء الآية ٨٢.

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ١٢٥.

(٦) سورة يوسف الآية ٢.

مجاري كلام العرب في محاوراتهم ، (لَعَلَّكُمْ تَعْقُلُونَ) أي لتعلموا جميع معانيه وتفهموا ما فيه ، وقيل معناه : لتعلموا أنه من عند الله إذ كان عربيًا وعجزتم عن الإتيان بمثله^(١) .

وبذلك يتضح أن الطبرسي يخالف ما زعمه الإمامية من أن الأئمة اختصوا بمعرفة القرآن وتأويله لا يشركهم فيه أحد ، ويوافق أهل السنة في ذلك .

ويزعم الإمامية أن قول الإمام ينسخ القرآن ويُقَيَّد مُطلقه ويُخصَّص عامه ، وبناء على اعتقادهم بأن الإمام هو قيم القرآن وهو القرآن الناطق وأن الأئمة هم خزانة علم الله ، وأنه بوفاة الرسول لم يكمل التشريع ، وأن بقية الشريعة أودعها رسول الله لعلي وأخرج علي منها ما يحتاجه عصره ، ثم أودع ما بقي لمن بعده من الأئمة ، وهكذا إلى أن بقيت عند إمامهم الغائب ، وبناء على ذلك فإن مسألة تخصيص عام القرآن أو تقييد مطلقة أو نسخة هي مسألة لم تنته بوفاة الرسول ، لأن النص النبوي والتشريع الإلهي استمر ولم ينقطع بوفاة الرسول ، بل استمر عند الإمامية إلى بداية القرن الرابع الهجري ، وذلك بوقوع الغيبة الكبرى - كما سلف - والتي انتهت بها صلتهم بالإمام ، وانقطع تلقى الوحي الإلهي عنه .

فالإمامية يعتقدون (أن حديث كل واحد من الأئمة هو قول الله عز وجل والاختلاف في أقوال الأئمة كالاختلاف في قوله تعالى)^(٢) .

فكان للإمام - بزعمهم - تخصيص القرآن أو تقييده أو نسخه ، وهو تخصيص أو تقييد أو نسخ للقرآن بالقرآن ، لأن قول الإمام كقول الله .

ويقول علماء الإمامية في ذلك : (إن حكمة التدرج اقتضت بيان جملة من الأحكام وكتمان جملة ولكنه (يعنون عليًا) أودعها عند أوصيائه ، كل وصي يعهد

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٣١٦ .

(٢) انظر (شرح جامع للمازنداني على الكافي) ج ٢ ص ٢٧٢ .

بها إلى الآخر لينشرها في الوقت المناسب لها حسب الحكمة ، من عام مخصص أو مطلق أو مقيد أو مجمل مبين إلى أمثال ذلك ، فقد يذكر النبيّ عامًا ويذكر مخصصه بعد برهة من حياته ، وقد لا يذكره أصلًا ويودعه عند وصيه إلى وقته^(١) .

ومسألة النسخ والتخصيص والتقييد ليست إلا جزءًا من وظيفة الأئمة الكبرى ، وهي التفويض في أمر الدين ، فالأئمة قد فوضوا في أمر هذا الدين كما فوض رسول الله ، فلهم حق التشريع (فقد فوض الله إلى نبيه ، وما فوض إلى رسول الله فقد فوضه إلينا)^(٢) .

ويزعم الإمامية أنّ الأئمة هم مستودع علوم الملائكة والأنبياء والرسل ، وعندهم جميع الكتب التي نزلت من السماء - كما تقرر كتبهم المعتمدة .

وكانت نتيجة التطبيق العملي لهذه العقيدة عند الإمامية كمّ هائل من الروايات التي شذوا بها عن أمة الإسلام ، ومن ذلك على سبيل المثال لا الحصر نجد ألفاظ الكفر والكفار والشرك والمشركين الواردة في كتاب الله ، والتي تعم كل من كفر بالله وأشرك ... جاءت عندهم روايات تخصّ هذا العموم بالكفر بولاية عليّ والشرك باتخاذ إمام معه - كما سنرى في مبحث توحيد الألوهية عند الشيعة - فخصصوا عموم الكتاب بلا مخصص ، واعتبروا إنكار الإمامة أخطر من الشرك والكفر بلا دليل من عقل أو نقل صحيح ، وخرجوا عن إجماع المسلمين وما تواتر من نصوص ، وتجاهلوا اللغة التي نزل بها القرآن العظيم^(٣) .

فما هو موقف الطبرسيّ من زعم الإمامية بأنّ قول الإمام ينسخ القرآن ويُقيد مُطلقه ويُخصص عامه ...؟

جاء في تفسير الطبرسيّ لقوله تعالى : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ

(١) (أصل الشيعة) محمد حسين آل كاشف الغطاء ص ٧٧ .

(٢) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٦٥-٢٦٦ .

(٣) (أصول مذهب الشيعة) ناصر القفاريّ ج ١ ص ١٤٧ .

نَعَمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا^(١) ، قال الطبرسي : (قيل فيه أقوال : أحدها : أن معناه : أكملت لكم فرائضي وحدودي وحلالي وحرامي بتنزيلي ما أنزلت وبياني ما بينت ، فلا زيادة في ذلك ولا نقصان منه بالنسخ بعد هذا اليوم)^(٢) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ﴾^(٣) ، (ثم حث الله سبحانه على إظهار الحق وبيانه ونهى عن إخفائه وكتمانه فقال : (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ) أي يخفون ، (مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ) أي من الحجج المنزلة في الكتب ، (وَالْهُدَىٰ) أي الدلائل ، فالأول علوم الشرع والثاني أدلة العقل ، فعلم الوعيد في كتمان جميعها ، وقيل : أراد بالبينات : الحجج الدالة على نبوته عليه السلام ، وبالهدى : ما يؤديه إلى الخلق من الشرائع)^(٤) .

وبذلك يتضح أن الطبرسي يخالف ما زعمه أصحابه من الإمامية من أن قول الإمام ينسخ القرآن ويقيد مطلقه ويخصص عامه ... ، ويوافق أهل السنة في تفسيره للآيات السابقة .



ب) عقيدة الإمامية في النص القرآني :

انقسم الإمامية إلى فريقين ، فريق يزعم أن في القرآن نقصاً وتحريفاً ، وفريق ينكر ذلك . وأول كتاب تُسجّل فيه أكذوبة النقص والتحريف للقرآن هو كتاب سليم بن قيس^(٥) ، وهو أول كتاب ظهر للإمامية - كما يقول بعض علمائهم - وقد رواه أبان

(١) سورة المائدة الآية ٣ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٢٤٥ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٥٩ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٤٤١ .

(٥) هو سليم بن قيس الهلالي وكنيته أبو صادق ، كان من أصحاب الإمام علي ، وقد هرب من الحجاج =

ابن أبي عتيّاش عن سليم ، ولم يروه عنه غيره ، وينسب بعض علماء الإمامية وضع كتاب سليم لأبان ، ويتّهم بعض شيوخ الإمامية أباناً بأنه أوّل من وضع هذه الأكذوبة^(١) .

ثمّ جاء شيخ الإمامية علي بن إبراهيم القمّي - وهو شيخ الكليني صاحب الكافي - وملاً تفسيره بهذه الأكذوبة ، وصرح بها في مقدمة تفسيره^(٢) .

ومن بعد القمّي جاء الكليني (المتوفى سنة ٣٢٨ هـ) وروى في كتابه من أخبار هذه الأكذوبة الشيء الكثير ، وكان ممن يعتقد التحريف والتقصان في القرآن^(٣) . ثمّ جاء العياشيّ وسار على نهج الكلينيّ ووجدت أسطورة التحريف مكانها في تفسيره .

وسار على نهجهم أيضاً فرّات بن إبراهيم الكوفيّ صاحب التفسير المعروف عند الإمامية^(٤) .

وتبعهم في ذلك محمد بن إبراهيم النعمانيّ (القرن الثالث الهجريّ) في كتابة (الغيبة)^(٥) ، وأبو القاسم الكوفيّ (توفى سنه ٣٥٢ هـ) في كتابة (الاستعانة)^(٦) . ومن بعد هؤلاء نرى شيخ الإمامية المفيد (توفى سنة ٤١٣ هـ) وقد سجّل في

= الذي طالب برأسه ولجأ إلى أبان بن أبي عتيّاش فأواه وتوفى سليم عنده سنة ٩٠ هـ ، وأبان بن أبي عتيّاش هو فيروز أبو إسماعيل ضعفه وكذبه كثير من علماء أهل الشّنة وعلماء الشيعة على السواء ، (توفى سنة ١٣٨ هـ) انظر (رجال الحليّ) لابن المطهر الحليّ ص ٢٠٦ ، (جامع الرواة) للأردبيليّ ج ١ ص ٩ .

(١) انظر (الفهرست) لابن النديم ص ٢١٩ ، (الذريعة) لأغا بزرگ الطهرانيّ ج ٢ ص ١٥٢ .

(٢) انظر (تفسير القمّي) ١٠، ٤٨، ١٠٠، ١١٠، ١١٨، ١٢٢، ١٢٣، ١٤٢، ١٥٩ على سبيل المثال لا الحصر .

(٣) انظر (أصول الكافي) للكلينيّ ج ١ ص ٤١٣، ج ٢ ص ٦١٩، ٦٢٧ .

(٤) انظر (تفسير العياشيّ) ج ١ ص ١٣، ١٦٨، ١٦٩، ٢٠٦ وغيرها .

(٥) انظر (تفسير فرّات الكوفيّ) ص ٨٥، ١٨ وغيرها .

(٦) انظر (الاستعانة) علي بن أحمد أبو القاسم الكوفيّ ص ٢٥ .

كتابه (أوائل المقالات) إجماع طائفته على هذا الرأي^(١)، حيث قال: (إنّ الأخبار قد جاءت مستفيضة عن أئمة الهدى من آل محمد باختلاف القرآن، وما أحدثه بعض الطاعين فيه من الحذف والنقصان) ثم قال: (واتفقوا - أي الإمامية - على أنّ أئمة الضلال (يعني كبار الصحابة وعلى رأسهم الخلفاء الراشدون) خالفوا في كثير من تأليف القرآن، وعدلوا فيه عن موجب التنزيل وسنة النبي)^(٢).

والذي دفع بعض الإمامية لتأييد هذا الكفر وإثباته هو خلوّ كتاب الله مما يثبت ما ذهبوا إليه من عقائد ليس لها أصل في كتاب الله، وليس في مقدرتهم أن يغيّروا بعض آيات الله - كما فعلوا في السّنة - حينما دسوا بعض الروايات التي كشفها أرباب هذا العلم، فلما لم يستطيعوا أن يحدثوا في كتاب الله أمراً، ادّعوا أنّ فيه نقصاً وتغييراً، وهي محاولة فيما يبدو لإقناع أتباعهم الذين ضلّوا من خلّو كتاب الله من ذكر أئمتهم وعقائدهم، رغم أنّها لها تلك المكانة التي يسمعونها من رؤسائهم، فادّعوا هذه الدعوى، ونشط شيوخهم في القرن الثالث والرابع في الحديث عنها.

ثم تولّى إثارة هذه القضية مرة أخرى في القرن السادس الطبرسي صاحب كتاب (الاحتجاج) وسطر مجموعة من رواياتهم في ذلك، وجاء بها مُجرّدة من كل إسناد، وزعم في مقدمة كتابه أنّه لم يذكر إسناداً في أكثر رواياته لأنها محلّ إجماع قومه^(٣).

وترى بعض مصادر أهل السّنة أنّ صاحب هذه الفرية هو هشام بن الحكم (توفي ١٩٠ هـ)، فإنّه زعم أنّ القرآن الذي في أيدي الناس وضع أيام عثمان بن عفان، أما

(١) انظر (أوائل المقالات) للمفيد ص ٥١، (الإرشاد) للمفيد ص ٣٦٥.

(٢) (أوائل المقالات) للمفيد ص ٥٤.

(٣) انظر (الاحتجاج) للطبرسي ص ١٤.

القرآن فقد صعد به إلى السماء لردة الصحابة - بزعمه^(١).

ولا نستبعد أن يكون هشام بن الحكم ممن قال بهذه الفرية ، ولكنه ليس أول من قال بذلك حيث وردت هذه المقولة في كتاب سليم بن قيس (المتوفى ٩٠ هـ) ، إلا أن يكون الإمامية قد أضافوا الروایتين المذكورتين عن ذلك في كتاب سليم أيام هشام بن الحكم ، وهذا أمر مُحتمل ، لأن الإمامية يُغيّرون في كتبهم ويزيدون وينقصون^(٢).

وقد شارك هشام بن الحكم في هذه الفرية محمد بن علي بن النعمان أبو جعفر الأحول (توفى ١٦٠ هـ) ، وهو المعروف بشيطان الطاق ، فهو أحد الشركاء في هذه الفرية^(٣) ، وهو شريك أيضًا في التأليف حول مسألة الإمامة التي هي السبب والأصل للقول بهذا الافتراء كما تدل عليه نصوص هذه الفرية .

ويزعم الإمامية أن الصحابة قد غيروا ونقصوا في كتاب الله ما يتصل بفضله على وأئمتهم الاثني عشر ، وما فيه ذكر أعدائهم ، وينقلوا بعض الشواهد على ذلك من كتبهم ، ومن ذلك ما جاء في قوله تعالى : « يَسْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ (في علي) بَيِّنًا »^(٤) ، ونلاحظ أن الإمامية قاموا بإقحام كلمة (في علي) بعد أي آية فيها لفظ (أنزل الله) أو (أنزل إليك) أو (أنزل إليك من ربك) أو (نزلنا) أو ما شابهها^(٥).

وقام الإمامية بزيادة لفظ (آل محمد حقهم) بعد لفظ (ظلموا) حيثما وقع في

(١) انظر (التبيين والرد) للملطي ص ٢٥.

(٢) انظر (وسائل الشيعة) للحر العاملي ج ٢٠ ص ٢١٠.

(٣) انظر (الفصل في الملل والأهواء والنحل) لابن حزم ج ٥ ص ٣٩.

(٤) سورة البقرة الآية ٩٠ ، وفعلوا ذلك أيضًا في سورة النساء الآية ١٦٦ ، وسورة المائدة الآية ٦٧ ، وسورة البقرة الآية ٢٣ وغيرها .

(٥) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٤١٧.

القرآن ، ومن ذلك ما جاء في قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا (آل محمد حقهم) لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ »^(١) .

وجاءت إضافات أخرى كثيرة أضافها الإمامية لآيات القرآن الكريم ، وذكروها في تفاسيرهم المعتمدة ، ومن ذلك ما جاء في قوله تعالى : « كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ (بولاية علي) مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ »^(٢) .

وجاء تحريف الإمامية لآيات من كتاب الله في تفاسيرهم المعتمدة ، ومن ذلك ما جاء في قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾^(٣) ، حيث زعموا أنها نزلت (كنتم خير أئمة أُخرجت للناس)^(٤) .

وقد أظهر الإمامية سورتين وزعموا أنهما من القرآن الذي أخفاه عثمان ، كل سورة مقدار جزء وألحقوهما بآخر المصحف ، إحداهما تسمى سورة النورين والأخرى سورة الولاء أو الولاية^(٥) .

وهذه الإضافات التي تزعم الإمامية نقصها من كتاب الله نلاحظ أن السياق لا يتقبلها وأنها مُقحمة إقحامًا بلا أدنى مناسبة ولذلك يكاد النص يلفظها ، ويتضح أنها من وضع أعجمي لا صلة له بلغة العرب ولا معرفة له بأساليب العربية ، ولا ذوق له في اختيار الألفاظ وإدراك المعاني^(٦) .

وهناك طائفة من الإمامية تبرأت من هذا الزعم لما رأَت من تناقضه ووضوح

(١) سورة النساء الآية ١٦٨ ، وفعلوا ذلك أيضًا في سورة الشعراء الآية ٢٢٧ ، وسورة البقرة الآية ٥٩ وغيرها

انظر (تفسير القمّي) ج ١ ص ١٥٩، ٤٤٨

(٢) سورة الشورى الآية ١٣ .

(٣) سورة آل عمران الآية ١١٠ .

(٤) انظر (تفسير القمّي) ج ١ ص ١١٠ .

(٥) انظر (رسالة في الرد على الرافضة) للإمام محمد بن عبد الوهاب ص ١٤ .

(٦) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٤١٧ ، (تفسير القمّي) ج ١ ص ٤٨ ، ١٠٠ ، ١١٠ ،

١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٤٢ ، ١٥٨ . لمن أراد أن يطلع على المزيد من هذه المفتريات .

بطلانه ، وهاجمت من قال به من أصحابها ، وقالت إن القرآن ما نقص منه ولا زيد فيه ، وإنه على ما أنزل الله تعالى على نبيه ، لم يغير ولم يبدل ولا زال على ما كان عليه .

وحدث صراع بين الطائفتين وانكشف من خلال كتاب (فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب)^(١) ، ومن الواضح أنّ صاحب كتاب (فصل الخطاب) ألّف كتابه لإقناع طائفة من قومه أنكرت هذا الكفر ، وأبت أن تهضمه واحتجت بما قاله بعض شيوخ الإمامية السابقين في إنكار هذه الأكذوبة ، فرد عليها صاحب (فصل الخطاب) وعزا الإنكار من شيوخه السابقين إلى التقية .

ويحتوي كتاب (فصل الخطاب) على مئات النصوص عن علمائهم في كتبهم المعتمدة يثبت أنّهم جازمون بالتحريف ومؤمنون به ، ومن يرجع إلى كتاب (فصل الخطاب) يتبين له أنّ هناك جناحين من الإمامية ، جناح يقول بالتحريف ويعتبر إنكار من أنكر تقية ، ويدعي إجماع الشيعة على ذلك ، ويشايح هذا الجناح صاحب فصل الخطاب ، والجناح الآخر ينكر التحريف ويدعي الإجماع على خلافه ، ويسرد الأدلة القوية التي تؤيد مذهبه .

ويرى بعض علماء أهل السنة أنّ دعوى التحريف والنقص والتغيير مرتبطة بالإخباريين من الإمامية فقط ، أما الأصوليون منهم فهم يتبرأون من هذه المقالة . وقد قبل الإخباريون أخبار هذه الأكذوبة لأنهم يقبلون كل ما تُسب لأئمتهم من روايات^(٢) ، فالإخباريون يرون ثبوت هذه الأكذوبة في كتب شيوخهم .

أما الأصوليون ، فقد ردّوا هذه الأخبار بحكم منهجهم في نقد النصوص ، فهم لا يقبلون الروايات التي طريقها آحاد ، وقد يغلط الواحد فيما ينقله .

(١) وهو حسين بن محمد تقي النوري الطبرسي (توفي ١٣٢٠هـ) .

(٢) انظر (وسائل الشيعة) للبحر العاملي ج ٢٠ ص ٦١ .

ويرى فريق من الإخباريين أنَّ التحريف وقع في القرآن الكريم من جهة المعنى فقط ، حيث قال : (ومذهبنا بأنَّ القرآن الكريم المتداول بين أيدينا ليس فيه أي تحريف بزيادة أو نقصان ، وما ذكر في بعض الأحاديث بأنَّ فيه تحريفًا ونقصانًا فهو مخالف لعقيدتنا في القرآن الكريم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه)^(١).

ومن شيوخ الإمامية الذين أنكروا هذه الأكذوبة ابن بابويه القميّ الملقّب عندهم بالصدوق (المتوفى ٣٨١ هـ) فنجدته يقول : (اعتقدنا أنَّ القرآن الذي أنزل الله تعالى على نبيه محمد هو ما بين الدفتين ، وهو ما في أيدي الناس ، وليس بأكثر من ذلك ، ومبلغ سورة عند الناس مائة وأربع عشرة سورة ، ومن نسب إلينا أنّنا نقول أنه أكثر من ذلك فهو كاذب)^(٢). ولكن العجيب أنّنا نجد أنَّ كل كتب الصدوق لم تسلم من هذه الأكذوبة . فقد جاء في كتابه (الخصال) رواية تقول : (يجيء يوم القيامة ثلاثة يشكون إلى الله (عز وجل) : المصحف والمسجد والعترة ، يقول المصحف : يا رب حرّفوني ومزّقوني)^(٣) ، وجاء ما شابه ذلك في الكثير من كتبه^(٤).

ومن شيوخ الإمامية الذين أنكروا هذه الأسطورة أيضًا شيخهم الشريف المرتضى (المتوفى ٤٣٦ هـ) ، وقد قيل إنّ هذا الإنكار لهذه الأكذوبة من الشريف المرتضى تقيّة^(٥).

ومن شيوخهم الذين أنكروا هذه الفرية أيضًا شيخ طائفتهم الطوسي (ت

(١) انظر (فقه الشيعة) لعلي أحمد السالوس ص ١٤٨.

(٢) (الاعتقادات) لابن بابويه القميّ ص ١٠١-١٠٣.

(٣) انظر (الخصال) لابن بابويه القميّ ج ١ ص ١٧٤-١٧٥.

(٤) انظر (ثواب الأعمال) لابن بابويه القميّ ج ١ ص ١٣٩.

(٥) انظر (فصل الخطاب في تحريف كتاب رب الأرباب) لميرزا حسين بن محمد تقي النوري الطبرسي

٤٥٠ هـ^(١)، وقد لوحظ أنّ الطوسي نقل في تهذيبه لرجال الكشي بعض روايات هذه الأكدوبة^(٢)، كما نقل بعض أخبار هذه الفرية على أنها قراءة في تفسيره (التبيان)، ولكنه يرى أن هذه الروايات من قبيل روايات الآحاد التي لا يعتمد عليها، ولا تدفع ما تضافر من رواياتهم التي توجب العمل بالقرآن والرجوع إليه عند التنازع، ويرى بعض علماء الإمامية أنّ إنكار الطوسي لهذه الفرية تقية^(٣)، وقد يكون (التبيان) قد صدر من الطوسي نتيجة اقتناع بخطأ ما يزعمه بعض أصحابه من تحريف القرآن، وتأثير نزعة معتدلة لاختلاطه مع بعض علماء الشنة في بغداد، ويرى بعض الإمامية أنّ تفسير الطوسي ومن سار على منهجه إنما ألفت للخصوم، والتزمت بروح التقية لتبشّر بالعقيدة الشيعية مع غير الشيعة^(٤).

فما هو موقف الطبرسي من زعم الإمامية بأنّ هناك زيادة ونقصاً في القرآن؟ يقول الطبرسي: (... ومن ذلك الكلام في زيادة القرآن ونقصانه فإنّه لا يليق بالتفسير، فأما الزيادة فيه فمُجمع على بطلانه، وأما النقصان منه فقد روى جماعة من أصحابنا وقوم من حشوية العامة أنّ بالقرآن تغييراً أو نقصاناً، والصحيح من مذهب أصحابنا خلافه، وهو الذي نصره المرتضى واستوفى الكلام فيه غاية الاستيفاء في جواب المسائل الطرابلسيات^(٥)).

ويقول الطبرسي: (إنّ القرآن كان على عهد رسول الله مجموعاً مؤلفاً على ما هو عليه الآن، واستدل على ذلك بأنّ القرآن كان يُدرس ويحفظ في ذلك الزمان حتى عين علي جماعة من الصحابة في حفظهم له، وأنّه كان يُعرض على النبي

(١) (التبيان) للطوسي ج ١ ص ٣.

(٢) انظر (رجال الكشي) ص ٤.

(٣) انظر (منهاج الشنة) لابن تيمية ج ٣ ص ٢٤٦.

(٤) انظر (فصل الخطاب) ص ٣٥.

(٥) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٨٣.

ويتلى عليه ، وأن جماعة من الصحابة مثل عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وغيرهما ختموا القرآن على النبي عدة ختمات ، وكل ذلك يدل على أنه كان مجموعاً مُرتباً غير مبتور ولا مبتوت^(١) .

والطبرسي يلصق القول بالزيادة والنقصان لبعض أهل الحديث فيقول : (ومن خالف في ذلك من الإمامية والحشوية لا يُعتد بخلافهم ، فإن الخلاف في ذلك مضاف إلى قوم من أصحاب الحديث نقلوا أخباراً ضعيفة ظنوا صحتها ، لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع على صحتها)^(٢) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ الذِّكْرُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾^(٣) (إِنَّا نَحْنُ الذِّكْرُ) أي القرآن ، (وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) عن الزيادة والنقصان والتحريف والتغيير عن قتادة وابن عباس ، ومثل : (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) ، وقيل معناه : متكفل بحفظه إلى آخر الدهر على ما هو عليه ، فتنقله الأمة وتحفظه عصراً بعد عصر إلى يوم القيامة ، لقيام الحجة به على الجماعة من كل من لزمته دعوة النبي عن الحسن^(٤) .

ولكن من الغريب والمثير للدهشة وللكتير من التساؤلات أن الطبرسي أتى إلى بعض روايات أصحابه في هذه الفرية والتي فيها أن الآية كذا ثم غيّرت إلى كذا وعبر عنها بأنها قراءة واردة من القراءات^(٥) .

ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾^(٦) ، حيث يقول الطبرسي : (وفي قراءة آل

(١) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٨٤ .

(٢) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ص ٨٥ .

(٣) سورة الحجر الآية ٩ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٥٠٨ .

(٥) انظر (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٦٢ .

(٦) سورة آل عمران الآية ٣٣ .

البيت (وآل محمد على العالمين) ، وقالوا أيضًا إنّ آل إبراهيم هم آل محمد الذين هم أهله ، ويجب أن يكون الذين اصطفاهم الله تعالى مطهّرين معصومين منزّهين عن القبائح ، لأنه تعالى لا يختار ولا يصطفي إلا من كان كذلك ، ويكون ظاهره مثل باطنه في الطهارة والعصمة ، فعلى هذا يختص الاصطفاء بمن كان معصومًا من آل إبراهيم وآل عمران سواء كان نبيًا أو إمامًا^(١) ، ويبدو أنّ ذلك هو الذي جعل بعض الإماميّة يعتبر إنكار الطبرسيّ تقيّة^(٢) .



ج) تأويل القرآن عند الإماميّة :

يزعم الإماميّة أنّ للقرآن معاني باطنه تخالف المعاني الظاهرة ، وتحول كتاب الله عندهم بتأثير هذا المعتقد إلى كتاب آخر غير ما في أيدي المسلمين ، وقد قدّموا مئات الروايات التي تؤول آيات القرآن على غير تأويلها ونسبها للأئمة الاثني عشر . وليس لهذا التأويل الباطني عند الإماميّة من ضابط ولا قاعدة يعتمد عليها ، فأركان الدين تفسر بالأئمة ، وآيات الشرك والكفر تؤول بالشرك بولاية علي وإمامته ، وآيات الحلال والحرام تفسر بالأئمة وأعدائهم ، ويخرج القارئ لهذه التأويلات بدين غير دين الإسلام له ركنان أساسيان هما : الإيمان بإمامة الاثني عشر والكفر واللعن لأعدائهم .

ومن روايات الإماميّة التي تقرر أنّ القرآن له ظاهر وباطن ما جاء عن محمد بن منصور قال : (سألت عبدًا صالحًا (يقصد موسى الكاظم إمامهم السابع) عن قول الله (عز وجل) : ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾^(٣) قال : فقال : إنّ القرآن له ظهر وبطن ، فجميع ما حرم الله في القرآن هو الظاهر ، والباطن من ذلك

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٧٣٥ .

(٢) انظر (فصل الخطاب) للنوريّ الطبرسي ص ٣٥ وما بعدها .

(٣) سورة الأعراف الآية ٣٣ .

أئمة الجور ، وجميع ما أحل الله تعالى في الكتاب هو الظاهر ، والباطن من ذلك أئمة الحق^(١) .

ونلاحظ أنّ هذه الرواية الواردة في أصحّ كتب الإمامية الأربعة المتقدمة ، تقرر مبدأ أنّ للقرآن معاني باطنة تخالف الظاهر مخالفة تامة ، وتضرب المثل بما أحلّ الله وحرّم في كتابه من الطيبات والخبائث ، فتزعم أنّ المقصود بذلك رجال بأعيانهم هم الأئمة وأعداؤهم .

وهذا التأويل لا أصل له من لغة أو عقل أو دين ، ويظهر من خلال هذا النص الدافع إلى القول بأنّ القرآن له ظهر وبطن ، وهو أنّ كتاب الله (عز وجل) خلا من ذكر أئمتهم الاثني عشر ، ومن النص على أعدائهم ، فقالوا بهذه المقالة للترويج لمذهبهم ، وقد أسندوا هذه المقالة لبعض آل البيت حتى يجعلوا لها القبول بين أتباعهم^(٢) .

ودعوى الإمامية بأنّ لنصوص القرآن باطنًا يخالف ظاهرها شاعت في كتبهم وأصبحت أصلًا من أصولهم^(٣) .

وترى الإمامية يؤكدون على أنّ جملة بطن القرآن في دعوة الإمامة والولاية بقولهم : (وقد دلّت أحاديث متكاثرة كادت أن تكون متواترة على أن بطونها وتأويلها بل كثير من تنزيلها وتفسيرها في فضل شأن السادة الأطهار ... بل الحق المبين أنّ أكثر آيات الفضل والإنعام والمدح والإكرام بل كلها فيهم وفي أوليائهم نزلت ، وأنّ جُلّ فقرات التوبيخ والتشنيع والتهديد بل جملتها في مخالفاتهم

(١) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٣٧٤ ، (تفسير العياشي) ج ٢ ص ١٦ ، (الغيبة) للنعماني ص ٨٣ .

(٢) انظر (أصول مذهب الشيعة) لناصر القفاري ج ١ ص ١٥١ .

(٣) انظر (تفسير العياشي) ج ١ ص ١١ ، (تفسير الصافي) للفيض الكاشاني ج ١ ص ٣١ ، (تفسير البرهان)

للبحراني ج ١ ص ٢٠ ، ٢١ ، (وسائل الشيعة) للحرّ العاملي ج ١٨ ص ١٤٢ ، (المحاسن) للبرقي

وأعدائهم ... وإن الله (عز وجل) جعل جملة بطن القرآن في دعوة الإمامة والولاية ، كما جعل ظهره في دعوة التوحيد والنبوة والرسالة^(١) .

ويزعم الإمامية أنَّ جُلَّ القرآن نزل فيهم (أي في الأئمة) وفي أوليائهم وأعدائهم ، وجاء في مصادرهم المعتمدة : (وردت أخبار جملة عن أهل البيت في تأويل كثير من آيات القرآن بهم وأوليائهم وأعدائهم ، حتى أنَّ جماعة من أصحابنا صنعوا كُتُبًا في تأويل القرآن على هذا النحو ، جمعوا منها ما ورد عنهم في تأويل القرآن آية آية ، إما بهم أو بشيعتهم أو بعدوهم على ترتيب القرآن)^(٢) ، وهذه شهادة من شيوخهم تؤكد شيوع هذه المقالة بينهم ، وأنها القاعدة المتبعة في كتب التفسير والحديث المعتمدة عندهم^(٣) .

فما هو موقف الطبرسي من زعم الإمامية بأنَّ للقرآن معاني باطنة تُخالف المعاني الظاهرة ، وأنَّ جُلَّ القرآن نزل في الأئمة وأوليائهم وأعدائهم ...؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾^(٤) ، (ثم بيّن سبحانه المحرمات فقال : (قُلْ) يا محمد (إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ) أي جميع القبائح والكبائر ، (مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ) أي ما علن منها وما خفي ، وقد ذكر القبائح على الإجمال ثم فصل للبيان فقال : (وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ) فكأنه قال : حرّم ربي الفواحش التي منها الإثم ومنها البغي ، والإثم قيل : هو الذنوب والمعاصي ، وقيل هو ما دون الحد ، والبغي : الظلم والفساد ... ، (وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ) أي وحرّم الشرك بالله ، (مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا) أي : لم يقم عليه حجة ، وكل إشراك بالله فهو بهذه

(١) (مرآة الأنوار) لأبي الحسن الشريف ص ٣ .

(٢) (تفسير الصافي) للفيض الكاشاني ج ١ ص ٢٤ ، ٢٥ .

(٣) (مرآة الأنوار - مقدمة البرهان) لأبي الحسين الشريف ص ٤ .

(٤) سورة الأعراف الآية ٣٣ .

الصفة ليس عليه حجة ولا برهان^(١).

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا أَيَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾^(٢)، (أي: رؤساء الكفر والضلالة، وخصّهم بالأمر بقتالهم لأنهم يضلّون أتباعهم، قال الحسن: وأراد به جماعة الكفار، وكل كافر إمام لنفسه في الكفر ولغيره في الدعاء إليه، وقيل: أراد به رؤساء قريش الذين نقضوا العهد، وقال مجاهد: أهل فارس والروم، وقرأ عليّ هذه الآية يوم البصرة ثم قال: أما والله لقد عهد إليّ رسول الله وقال لي: يا عليّ لتقاتلنّ الفئة الناكثة والفئة الباغية والفئة المارقة، (إنّهم لا أيمانَ لهم) معناه: لا يحفظون العهد واليمين^(٣).

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾^(٤)، (وفيه وجوه: .. وثالثها: أنّ ذلك رؤيا رآها النبي في منامه أنّ قروذاً تصعد منبره وتنزل، فساء ذلك واغتم به ...، ولم يستجمع بعد ذلك ضاحكاً حتى مات. وروى سعيد بن يسار أيضاً وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله وقالوا: على هذا التأويل أنّ الشجرة الملعونة في القرآن هي بنو أمية، أخبره الله سبحانه بقتلهم ذريته ...، وقيل: إنّ الشجرة الملعونة هي شجرة الزقوم عن ابن عباس والحسن، وقيل الشجرة الملعونة هي اليهود عن أبي مسلم^(٥).

ومن ذلك نرى أنّ الطبرسي يُخالف أصحابه من الإمامية في الكثير من تأويلاتهم الباطنية لآيات القرآن، وما وافقهم فيه فهو بعيد عن التعسف والغلو.



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج٤ ص ٦٤٠.

(٢) سورة التوبة الآية ١٢.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج٥ ص ١٨.

(٤) سورة الإسراء الآية ٦٠.

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج٦ ص ٦٥٥.

٢- الطبرسي وعقيدة الإمامية في السنة

تري الإمامية أنّ السنة هي كل ما يصدر عن المعصوم من قول أو فعل أو تقرير ، وهي تتفق في هذا مع أهل السنة في هذا القول حيث أنّ المعصوم هو رسول الله . ولكن المشكلة أنّ الإمامية تعطي صفة العصمة لآخرين غير رسول الله وتجعل كلامهم مثل كلام الله وكلام رسول الله وهم الأئمة الاثنا عشر^(١) .

والأئمة ليسوا من قبيل الرواة عن النبي والمحدثين عنه ليكون قولهم حجة من جهة أنهم ثقات في الرواية ، بل لأنهم هم (المنصوبون من الله تعالى على لسان النبي لتبليغ الأحكام الواقعية ، فلا يحكمون إلا عن الأحكام الواقعية عند الله تعالى كما هي)^(٢) .

فاعتقاد الإمامية بعصمة الأئمة جعل الأحاديث التي تصدر عنهم صحيحة ، دون أن يشترطوا إيصال سندها إلى النبي كما هو الحال عند أهل السنة^(٣) ، وذلك لأنّ الإمامة عندهم استمرار للنبوّة^(٤) ، ولأنّ الأئمة عندهم كالرسل (قولهم قول الله وأمرهم أمر الله وطاعتهم طاعة الله ومعصيتهم معصية الله ، وأنهم لم ينطقوا إلا عن الله وعن وحيه)^(٥) .

فالإمامية يزعمون أنّ أحاديث الأئمة كقول الله عز وجل ولا اختلاف في أقوالهم كما لا اختلاف في قوله تعالى . وعند الإمامية يجوز لمن سمع حديثاً عن إمام أن يرويه عن أبيه أو عن أحد من أجداده .

(١) انظر (الأصول العامة للفقهاء المقارن) لمحمد تقي الحكيم ص ١٢٢ .

(٢) (أصول الفقه المقارن) للمظفر ج ٣ ص ٥١ .

(٣) (تاريخ الإمامية) لعبد الله فياض ص ١٤٠ .

(٤) (عقائد الإمامية) لمحمد رضا المظفر ص ٦٦ .

(٥) (الاعتقادات) لابن بابويه القمي ص ١٠٦ .

فالسنة عند الإمامية ليست سنة النبي فحسب ، بل سنة الأئمة ، فقد ألحقوا كل ما يصدر عن أئمتهم الاثني عشر من قول أو فعل أو تقرير بالسنة النبوية^(١) .

فالإمامية يعتقدون بأن رسول الله بلغ جزءاً من الشريعة وكتب الباقي وأودعه الإمام علياً فأظهر عليّ منه جزءاً في حياته ، وعند موته أودعه الحسن ، وهكذا كل إمام يظهر منه جزءاً حسب الحاجة ، ثم يعهد بالباقي لمن يليه إلى أن صار عند إمامهم المنتظر .

والإمامية يزعمون أنّ الأحكام في الإسلام قسمان : قسم أعلنه النبي للصحابة ، وقسم كتبه وأودعه أوصيائه ، وكل وصي يُخرج منه ما يحتاجه الناس في وقته ، ثم يعهد به إلى من بعده^(٢) ، وقال علماء الإمامية في ذلك : (لَمَّا كَانَ الْكِتَابُ الْعَزِيز مُتَكَفِّلاً بِالْقَوَاعِدِ الْعَامَةِ دُونَ الدُّخُولِ فِي تَفْصِيلَاتِهَا احْتَجَّاجُوا إِلَى سُنَّةِ النَّبِيِّ ... وَالسُّنَّةُ لَمْ يَكْمَلْ بِهَا التَّشْرِيعُ ! لِأَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْحَوَادِثِ الْمُسْتَجِدَّةِ لَمْ تَكُنْ عَلَى عَهْدِهِ (أي النبي) ، احتاج أن يدّخر علمها عند أوصيائه ليؤدوها عنه في أوقاتها)^(٣) .

فالإمامية يزعمون أن الله (عز وجل) لم يعلم نبيه علم إلا أمره أن يُعلّمه أمير المؤمنين عليّ ، فعليّ كان شريكه في العلم دون النبوة ، وأتته أعلم من سائر الأنبياء^(٤) .

وتزعم روايات الإمامية أنّ رسول الله قد استمر طيلة حياته يُعلّم عليّاً علوماً وأسراراً لا يطلع عليها أحد سواه ، وأنّ الأئمة عندهم الكتب التي ورثوها عن النبي كالصحيفة والجفر الأبيض والجامعة ومصحف فاطمة وكتاب علي^(٥) .

(١) سنة أهل البيت) لمحمد تقي الحكيم ص ٩ .

(٢) انظر (أصل الشيعة) لمحمد حسين آل كاشف الغطا ص ٧٧ .

(٣) (مصاييح الأصول) لبحر العلوم ص ٤ .

(٤) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ١٩٢ ، ١٩٣ ، ٢٢٣ ، ٢٢٦ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٦٣ .

(٥) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٣٨ ، ٢٤٢ .

ويزعم الإمامية أنّ كل إمام يعلم جميع علم الإمام الذي قبله ، ولا تبقى الأرض بغير عالم .

وهذه الدعاوى الشيعة وجَدَ لها أصل في عهد أمير المؤمنين علي بواسطة بعض العناصر السبئية ، وقد جاء ذلك في رسالة (الإرجاء) للحسن بن محمد بن الحنفية (توفي ٩٥هـ) حيث قال : (ومن خصومة هذه السبئية التي أدركنا ، يقولون هُدينا لوحى ضلّ عنه الناس وعلم خفيّ ، ويزعمون أن نبيّ الله كتم تسعة أعشار القرآن)^(١) .

وقد نفى عليّ هذه المزاعم نفياً قاطعاً ، وقد جاء الحديث عن عليّ في نفي تلك المزاعم في كتب الصحاح والسنن والمسانيد^(٢) .

وقد حصرت الإمامية نفسها في نطاق ضيق وهو روايات بعض أهل البيت ، وجعلت ما ينقل عن هؤلاء في مقام ما يقوله رسول الله ، وبذلك حرمت نفسها من مصدر عظيم للعلم وهو (روايات الصحابة) الذين فازوا بصحبة رسول الله وشهدوا التنزيل ، وعرفوا التأويل وأثنى الله عليهم ورسوله .

فالإمامية لا يعتبرون الأحاديث النبوية من الشئ ، إلا ما صحّ لهم من طرق أهل البيت^(٣) ، والإمامية الاثنا عشرية تعنى بأهل البيت الأئمة الاثني عشر ، وهم يُعَدُّون قول الواحد من الاثني عشر كقول الله ورسوله ، ولذلك يندر وجود أقوال الرسول في كتبهم لأنهم اكتفوا بما جاء عن أئمتهم .

والمعروف أنّ حصر نقل سنة رسول الله بواحد يفضي إلى فقدان صفة التواتر في نقل شريعة القرآن وسنة النبيّ ، وأن الإمامية حينما وضعوا لأنفسهم ألا يأخذوا إلا ما جاء عن طريق عليّ لم يكن عندهم مما يؤثر عن عليّ إلا القليل ، فعملت القواعد

(١) انظر (رسالة الإرجاء ضمن كتاب الإيمان) لحمد بن يحيى العدني ص ٢٤٩ - ٢٥٠ .

(٢) انظر (فتح الباري) ج ١ ص ٢٠٤ ، ج ٤ ص ٨١ ، ج ٦ ص ١٦٧ ، ٢٧٣ .

(٣) انظر (أصل الشيعة وأصولها) لحمد حسين آل كاشف الغطا ص ٧٩ .

الشيعة على سدّ هذه الفجوة بالوضع . وقد اعترفت كتب الشيعة بكثرة الكذب على أهل البيت^(١) .

ولشيوع الوضع على عليّ من قبل الشيعة لا يكاد يوثق برواية أحد منهم^(٢) ، ولعل السبب في إعراض الإمامية عن روايات الصحابة يعود إلى الدعوى الأولى التي ادّعاها ابن سبأ من القول بأنّ عليّاً هو وصي رسول الله وأنّ الصحابة لم ينفذوا الوصية ويولّوه الخلافة ، وترتب على ذلك أنّ الصحابة خرجوا من دين الإسلام - إلا قليلاً منهم - لأنّهم أنكروا النص على إمامة عليّ^(٣) .

والكتب الرئيسة التي تعتبر مصادر الأخبار عند الإمامية الاثنى عشرية ثمانية يسمونها الجوامع الثمانية ، ويقولون بأنّها المصادر المهمة للأحاديث المروية من الأئمة) أربعة منها للمحمدين الثلاثة الأوائل ، وثلاثة بعدها للمحمدين الثلاثة الآخرين ، وثانها لحسين النوري^(٤) (المعاصر) .

وما يهمننا في هذه الدراسة المصادر الأربعة المتقدمة التي سبقت مفسرنا الطبرسي صاحب (مجمع البيان) وهو موضوع دراستنا ، فهي من المصادر التي اعتمد عليها الطبرسي في تفسيره - كما سبق .

أما المصادر الأربعة المتأخرة فهي متأخرة عن الطبرسي بعدة قرون ، وأوّل هذه المصادر المتقدمة وأصحها عند الإمامية كتاب (الكافي) لمحمد بن يعقوب الكليني (المتوفى ٣٢٨ هـ) .

وقد أشارت مصادر الإمامية أنّ هذا الكتاب هو أصح الكتب الأربعة المعتمدة

(١) انظر (رجال الكشي) ص ٢٠٨ - ٢٠٩ .

(٢) انظر (مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية) ج ١٣ ص ٣٢ .

(٣) انظر (إكمال الدين) لابن بابويه القميّ ص ١٣ .

(٤) انظر (مفتاح الكتب الأربعة) لمحمود بن المهدي الموسوي ج ١ ص ٥ ، (أعيان الشيعة) لحسن الأمين

العالمي ج ١ ص ٢٨٨ .

عندهم ، وأنه كُتِبَ في فترة الغيبة الصغرى التي بواسطتها يجد طريقاً إلى تحقيق منقولاته ، مع أنّه الكتاب الوحيد من بين الكتب الأربعة الذي ورد فيه الطعن في كتاب الله ! وبلغت أحاديث الكافي (١٦٠٩٩ حديثاً) .

ثم يأتي كتاب (من لا يحضره الفقيه) لشيخهم - الملقّب عندهم بالصدوق - محمد بن بابويه القمي (المتوفى سنة ٣٨١هـ) ، وقد اشتمل الكتاب على (١٧٦ باباً) وبلغت أحاديثه (٩٠٤٤ حديثاً)^(١) .

وقد ذكر في مقدمة كتابه أنّه ألّفه بحذف الأسانيد لئلا تكثر طرقة ، وأنّه استخرجه من كتب مشهورة عندهم وعليها المعوّل ، ولم يورد فيه إلا ما يؤمن بصحته .

ثم يأتي كتابا (تهذيب الأحكام) و(الاستبصار) وكلاهما لشيخهم المعروف بشيخ الطائفة أبي جعفر بن الحسن الطوسي (المتوفى سنة ٤٦٠هـ) . وقد ألّف الشيخ الطوسي كتاب (تهذيب الأحكام) لمعالجة التناقض والاختلاف الواقع في رواياتهم . وبلغت أبوابه (٣٩٣ باباً) وبلغت أحاديثه أكثر من (٥٠٠٠ حديث)^(٢) .

أما كتاب (الاستبصار) فيقع في ثلاثة أجزاء وبلغت أحاديثه (٥٥١١ حديثاً) ، وقد حصرها المؤلف لئلا يقع في الكتاب زيادة أو نقصان . ورغم ذلك فقد حاء في كتاب (الذريعة) أنّ أحاديثه (٦٥٣١ حديث) وهو خلاف ما قاله المؤلف^(٣) !

(١) انظر (أعيان الشيعة) للحرّ العاملي ج١ ص ٢٨٠ ، (روضات الجنات) للخوانساري ج٦ ص ٢٣٠ ، ٢٣٧ .

(٢) انظر (الذريعة إلى تصانيف الشيعة) لأغا بزرگ الطهراني ج٤ ص ٥٠٤ ، (مستدرك الوسائل) لحسين النوري الطبرسي ج٣ ص ٧١٩ .

(٣) انظر (أعيان الشيعة) للحرّ العاملي ج١ ص ٢٨٠ ، (الذريعة) لأغا بزرگ الطهراني ج٢ ص ١٤ .

وقد جمع الطوسي في كتابه (تهذيب الأحكام) جميع ما يتعلق بالفقه من أحاديث أصحابهم وكتبهم وأصولهم^(١).

وقد قال علماء الإمامية في هذه الكتب الأربعة : (إن مدار الأحكام الشرعية اليوم على هذه الأصول الأربعة ، وهي المشهود عليها بالصحة من مؤلفيها)^(٢) . وقالوا (وهي المجاميع الحديثية التي عليها استنباط الأحكام الشرعية حتى اليوم)^(٣) . وهناك كتب كثيرة معتبرة ومعتمدة عند الإمامية كالكتب الأربعة ، وقد أشار إلى ذلك علماؤهم^(٤) .

أما موضوع هذه الكتب ، فإن (التهذيب) و(الاستبصار) و(من لا يحضره الفقيه) كلها في الفقه ، وكذلك (الكافي) فإن المجلدين الأول والثاني في الأصول كالتوحيد والعدل والإمامة ... وأكثر ما يدور حول عقائدهم وآرائهم في الإمامة والأئمة الاثني عشر والنص عليهم ، وصفاتهم وأحوالهم والحديث عن أعدائهم ، أما سائر المجلدات فهي في الفقه ، وهو ما يسمى (فروع الكافي) .

والملاحظ للأحاديث الواردة في كتب الإمامية هذه أو في غيرها من كتب الرواية عندهم يجد أن هناك فرقاً واضحاً بين الروايات التي ترد عن طريق أهل السنة ويُطلق عليها الحديث ، وبين الروايات التي ترد عن طريق الإمامية ويُطلق عليها اللفظ نفسه ، فكتب الحديث عند أهل السنة تروي الأحاديث منسوبة إلى النبي فهي أحاديثه هو ، أما كتب الحديث عند الإمامية فهي تروي عن أحد أئمتهم الاثني عشر . وإذا اطلعت على كتب الحديث عندهم لا تجد إلا القليل منها مسنداً إلى النبي ، وأكثر ما يروونه في كتبهم واقف عند جعفر الصادق ، وقليل منها يعلو إلى أبيه

(١) انظر (الاستبصار) للطوسي ج ١ ص ٢ .

(٢) (الوافي) للفيض الكاشاني ج ١ ص ١١ .

(٣) (الذريعة) أغا بزرك الطهراني ج ٢ ص ١٤ .

(٤) (وسائل الشيعة) للبحر العاملي ج ٢٠ الخاتمة .

محمد الباقر، وأقلّ من ذلك يعلو إلى أمير المؤمنين عليّ، ونادرًا ما يصل إلى النبي^(١).

والذي ينظر إلى متون هذه الكتب ونصوصها يلاحظ بوضوح ظاهرة الاختلاف والتضاد والتناقض بين النصوص، ولقد تألم شيخهم الطوسي (لما آلت إليه أحاديثهم من الاختلاف والتباين والمنافاة والتضاد، حتى لا يكاد يتفق خبر إلا وبازائه ما يضاده، ولا يسلم حديث إلا وفي مقابلته ما ينافيه ...)^(٢).

وقد اعترف الطوسي بأنّ هذا الاختلاف قد فاق ما عند أصحاب المذاهب الأخرى، وأنّ هذا كان من أعظم الطعون على مذهبهم، وأنّه جعل بعض الشيعة يترك هذا المذهب لما انكشف له أمر هذا التناقض والاختلاف.

وقد قام الطوسي بمحاولة لتدارك هذا الاختلاف وتوجيه هذا الاختلاف والتناقض فلم يفلح، حيث أرجع الكثير من اختلاف الروايات إلى التقية بلا دليل سوى أن هذا الحديث أو ذاك يوافق أهل السنة، وما وافق أهل السنة فلا بد من مخالفته.

والملاحظ أنّ محاولة الطوسي كانت في أحاديث الأحكام أما باقي مسائل المذهب فلم يتعرض لها، والدليل الواضح على عدم نجاح الطوسي هو كثرة اختلافهم حتى الآن.

وقد اشتكى بعض شيوخهم المتأخرين من ذلك قائلاً: (تراهم يختلفون في المسألة الواحدة على عشرين قولاً أو ثلاثين قولاً أو أزيد، بل لو شئت أقول لم تبق مسألة فرعية لم يختلفوا فيها أو في بعض متعلقاتها)^(٣).

(١) (أصول مذهب الشيعة) لناصر القفاري ج ١ ص ٣٥٨.

(٢) (تهذيب الأحكام) للطوسي ج ١ ص ٢-٣.

(٣) (الوافي) للفيض الكاشاني، المقدمة ص ٩.

ونلاحظ أنَّ اختلاف الإمامية هو اختلاف في الأحاديث أو النصوص وليس اختلافًا في الاستنباط، ولا شك أن التناقض دلالة على كذب هذه الروايات^(١). وكل ذلك رغم ما جاء عن بعض الأئمة وفي كتب الإمامية المعتمدة نفسها (لا تقبلوا علينا خلاف كلام ربنا)^(٢)، إلا أنَّ هذا المبدأ لم يعمل به شيوخ الإمامية، بل إنَّ الأصل الذي أمر الأئمة بالرجوع إليه وهو القرآن قد كثرت رواياتهم التي تتعرض له.

وتنقسم الإمامية إلى فريقين في تحديدهم مدى صحة ما في هذه الكتب الأربعة، فريق يرى صحتها ويقطع بثبوت كل حرف فيها عن الأئمة وهم الإخباريون.

وفريق آخر يرى أنَّ فيها الصحيح وغيره، وهم الأصوليون أو المجتهدون فإنهم يعتبرونها من قبيل الآحاد، وينظرون حين الحكم عليها إلى السند.

ولذلك قال جعفر النجفي - شيخ الإمامية ورئيس المذهب في زمنه - عن مؤلفي الكتب الأربعة: (والمحمدون الثلاثة كيف يعول في تحصيل العلم عليهم وبعضهم يُكذَّب رواية بعض... ورواياتهم بعضها يضاد بعضًا... ثم إنَّ كتبهم قد اشتملت على أخبار يُقطع بكذبها كأخبار التجسيم والتشبيه وقدم العالم وثبوت المكان والزمان)^(٣).

فما هو موقف الطبرسي من مفهوم السُّنَّة عند أصحابه من الإمامية؟

جاء في مُقدِّمة الطبرسي لتفسيره (وقد صحَّح عن النبي فيما رواه لنا الثقات بالأسانيد الصحيحة مرفوعًا إلى إمام الهدى وكهف الوري أبي الحسن علي بن

(١) انظر (رجال الكشي) ص ١٣٥-١٣٦. (تنقيح المقال) للماقاني ج ١ ص ١٧٤-١٧٥.

(٢) انظر (الكفاية في علم الرواية) لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت ص ٦٠٥.

(٣) (كشف الغطا عن خفيات مبهمات الشريعة الغراء) لجعفر النجفي ص ٤٠.

موسى الرضا عن آبائه سيد عن سيد وإمام عن إمام ، إلى أن تصل به عليه وآله السلام أنّه قال : طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة فاطلبوا العلم من مظانّه^(١) .
فالتطبرسي يذكر الأحاديث بدون سند ويعلل ذلك بقوله : (إنّما أحذف أسانيد أمثال هذه الأحاديث إثارةً للتخفيف ، ولاشتهارها عند أصحاب الحديث)^(٢) .

وجاء في مقدمة تفسيره أيضًا : (واعلم أن الخبر قد صحّ عن النبي والأئمة القائمين مقامه ، أن تفسير القرآن لا يجوز إلا بالأثر الصحيح والنص الصريح ، وروت العامة أيضًا عن النبي أنه قال (من فسر القرآن برأيه فأصاب الحق فقد أخطأ) ، ... فهذا وأمثاله يدل على أن الخبر متروك الظاهر ، فيكون معناه - إن صحّ - (أن من حمل القرآن على رأيه ولم يعمل بشواهد ألفاظه فأصاب الحق فقد أخطأ الدليل)^(٣) .

وجاء في مقدمة تفسيره أيضًا : (فاعلم أن الظاهر من مذهب الإمامية أنهم أجمعوا على جواز القراءة بما تتداوله القراء بينهم من القراءات ، إلا أنهم اختاروا القراءة بما جاز بين القراء ، وكرهوا تجريد قراءة مفردة ، والشائع في أخبارهم أن القرآن نزل بحرف واحد ، وما روته العامة عن النبي أنّه قال (نزل القرآن على سبعة أحرف كلّها شاف كاف) اختلف في تأويله ، فأجرى قوم لفظ الأحرف على ظاهره ثم حملوه على وجهين : أحدهما : أن المراد سبع لغات ممّا لا يغيّر حكمًا في تحليل ولا تحریم ، وكانوا مخيّرین في مبتدأ الإسلام في أن يقرأوا بما شاءوا منها ، ثم أجمعوا على أحدها وإجماعهم حُجّة ، فصار ما أجمعوا عليه مانعًا مما أعرضوا عنه ، والآخر : أن المراد سبعة أوجه من القراءات)^(٤) .

(١) مُقدّمة (مجمع البيان) للتطبرسي ج ١ ص ٧٤ .

(٢) مقدمة (مجمع البيان) للتطبرسي ج ١ ص ٧٥ .

(٣) مقدمة (مجمع البيان) للتطبرسي ج ١ ص ٧٩ .

(٤) مقدمة (مجمع البيان) للتطبرسي ج ١ ص ٨٠ .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾^(١): (وقال النبي: (الإيمان سرٌّ، وأشار إلى صدره، والإسلام علانية)، وقد يسمى الإقرار إيماناً كما يسمى تصديقاً، إلا أنه متى صدر عن شك أو جهل كان إيماناً لفظياً لا حقيقياً، وقد تسمى أعمال الجوارح أيضاً إيماناً استعارة وتلويحاً كما تُسمى تصديقاً كذلك، فيقال: فلان تصدق أفعاله مقالته، ولا خير في قول لا يصدقه الفعل، والفعل ليس بتصديق حقيقي باتفاق أهل اللغة، وإنما استعير هذا الاسم على الوجه الذي ذكرناه، فقد آل الأمر تسليم صحة الخبر وقبوله، إلا أن الإيمان هو المعرفة بالقلب والتصديق به على نحو ما تقتضيه اللغة ولا يُطلق لفظه إلا على ذلك، إلا أنه يستعمل في الإقرار باللسان والعمل بالأركان مجازاً واتساعاً)^(٢).

وجاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِنَائِيَةِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾^(٣)، يقول الطبرسي في القراءة: (قرأ أهل المدينة (النبئين) بالهمزة والباقون بغير همز) ويقول الطبرسي في الحجة: (قال أبو علي: الحجة لمن همز النبيء أن يقول: هو أصل الكلمة، ألا ترى أن ناساً من أهل الحجاز حَقَّقُوا الهمزة في الكلام ولم يبدلوه، فلم يكن كماضي (يدع) ونحوه مما رُفِضَ استعماله، فأما ما روي في الحديث من أن بعضهم قال: يا نبيء الله فقال صلى الله عليه وآله وسلم: (لست نبيء الله ولكني نبي الله)، فأظن أن من أهل النقل من ضعف إسناد هذا الحديث، ويقوي ضعفه أن من مدح النبي فقال:

يا خاتم النبأ إنك مُرسل بالحق خير هُدى إلاله هُداكا
لم يؤثر عنه إنكار عليه فيما علمنا، ولو كان في واحد نكير لكان الجمع كالواحد)^(٤).

(١) سورة البقرة الآية ٣.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٢٢.

(٣) سورة البقرة الآية ٦١.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٥٢.

وجاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾^(١) ، يقول الطبرسي : (فأما ما روي من الأخبار أن النبي سحر فكان يرى أنه فعل ما لم يفعله ، وأنه لم يفعل ما فعله فأخبار مفتعلة لا يلتفت إليها)^(٢) .

فالطبرسي يزعم أن الأئمة قائمون مقام النبي ، ويروي الأحاديث عن الصحابة ، ولا يكفي بروايات أصحابه من الإمامية ، وإذا خالف الحديث المروي ما يرمي إليه الطبرسي فإنه يشكك في صحته ، أو يعرض عن ظاهره ويؤوله تأويلاً يتفق مع ما يدعو إليه ، والطبرسي لا يحكم على الحديث من جهة السند مثلاً فيضعف أحد رواته أو ... حسب الأصول المتبعة ، ولكنه يحكم على الحديث من جهة المتن فقط ، فإما يقبله أو يؤوله إذا عارض فكرته واحتمل التأويل ، أو يرفضه ويتهمه بالضعف إذا عارض فكرته أو أصلاً من أصول مذهبه ولم يحتمل التأويل المقبول ، ولا يستند في تضعيفه للحديث إلى الأسس المعروفة والمتبعة عند أهل الحديث ، بل يضعفه بلا دليل ، أو يستند إلى الظن في تضعيفه للحديث وإن الظن لا يغني عن الحق شيئاً .

والطبرسي لم يكن موفقاً فيما يروي من الأحاديث في تفسيره ، فقد أكثر من ذكر الموضوعات وخاصة ما وضعه الشيعة ونسبوه إلى النبي وإلى أهل البيت مما يشهد لمعتقداتهم ، وإذا تتبعنا ما يرويه من الأحاديث في فضائل السور وجدناه وقع فيما وقع فيه كثير من المفسرين من الاغترار بما جاء من الأحاديث في فضائل السور مرفوعاً إلى رسول الله ، وهي أحاديث موضوعة باتفاق أهل العلم^(٣) .

وبذلك يتضح أن الطبرسي يوافق الإمامية في توسيع نطاق السنة لتشمل قول

(١) سورة البقرة الآية ١٠٢ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٤٢ .

(٣) انظر (التفسير والمفسرون) للذهبي ج ٢ ص ١٣١ .

وفعل وتقرير الأئمة ، وهو يروي الأحاديث دون إسناد أو يرويها مرفوعة إلى الأئمة غالبًا ، ويروي الأحاديث الضعيفة والموضوعة .

ولكنه يخالف الإمامية فلا يحصر نفسه في نطاق روايات أهل البيت فقط ، فهو يروي الأحاديث عن الصحابة والتابعين ، ولا يقول في حقهم إلا خيرًا ، فهل كان ذلك تقيّة منه كما يقول بعض علماء الإمامية ، وبعض علماء أهل السنة ؟



٣- الطبرسي وعقيدة الإمامية في الإجماع

الإجماع هو الأصل الثالث من أصول أهل السنة الذي يعتمد عليه في الدين بعد الكتاب والسنة، والإجماع الذي ينضبط - عندهم - هو ما عليه السلف الصالح إذ بعدهم كثر الاختلاف^(١).

ولكن الإمامية لا ترى إجماع الصحابة والسلف أو إجماع الأمة إجماعاً، ولها في هذا الباب عقائد مختلفة، فالإجماع حجة عند الشيعة إذا اشتمل على قول المعصوم، فكل جماعة كثرت أو قلت كان قول الإمام في جملة أقوالها، فإجماعها حجة لأجله لا لأجل الإجماع، فالإجماع ليس حجة عند الإمامية بدون وجود الإمام الذي يعتقدون عصمته، فمدار حجية الإجماع هو على قول الإمام لا على الإجماع، فهم في الحقيقة لم يقولوا بحجية الإجماع وإنما قالوا بحجية قول المعصوم^(٢).

وتختلف آراء الإمامية في الإجماع كما تختلف في سائر عقائدهم، فهناك تباين بين موقف متقدمي الإمامية وبين موقف متأخريهم من مسألة الإجماع، حيث اتفق المتقدمون منهم على أنّ مصادر التشريع أربعة: الكتاب والسنة والإجماع والعقل، وعدّ الكثير من المتأخرين الإجماع مع هذه المصادر ولكنهم أهملوه ولم يعتمدوا عليه إلا منضماً مع دليل آخر^(٣)، ولكننا نلاحظ أن بعض المتأخرين منهم يقول بحجية الإجماع وكونه دليلاً مستقلاً^(٤)، والواضح أنّ في الأمر خلافاً بين

(١) انظر (الإحكام في أصول الأحكام) للآمدّي ج ١ ص ٢٠٠.

(٢) انظر (أوائل المقالات) للمفيد ص ٩٩ - ١٠٠، (تهذيب الوصول إلى علم الأصول) لابن مطهر الحلي ص ٧٠.

(٣) انظر (أصول الفقه للشيعة الإمامية بين القديم والحديث) لمحمد جواد مغنية ص ٢٨٤، ٢٨٦، بحث بمجلة رسالة الإسلام، عدد ٣ السنة الثانية.

(٤) انظر (تعليقات علمية على شرح جامع للمازنداني) لأبي الحسن الشعراني ج ٢ ص ٤١٤، وهو مطبوع =

الإخباريين والأصوليين ، فنجد أغلب الإخباريين يرى أنّ كل ما هو مذكور في مبحث الإجماع في كتب الأصول فهو من العامة (يعني أهل السُنّة) ولا دليل عليه ولا وجه له أصلاً^(١) ، ومقابل ذلك فإنّ الأصوليين قد بحثوا هذا الأصل وقرروا القول به في كتب أصول الفقه عندهم^(٢) .

وقد اختلف الإمامية أيضًا في مسألة انقطاع ظهور الإمام منذ القرن الثالث وكيفية الوصول لرأيه الكاشف عن حُجّية الإجماع ، حيث يرى الإخباريون أنه يتعذر الوصول لرأي الإمام بعد غيبته وبالتالي لا يثبت الإجماع^(٣) ، بينما يذهب الأصوليون إلى ثبوت الإجماع وإمكانية معرفة رأي الإمام^(٤) .

ومع إنكار الإمامية لحُجّية الإجماع في الحقيقة ، فقد أثبتوا العمل بقول طائفة مجهولة وترك ما تقوله الطائفة المعروفة ، وقد علّلوا لهذا المسلك الغريب والشاذ بأنّ الإمام مع الطائفة المجهولة ، وقد اعتبروا وجود هذه الطائفة المجهولة شرطًا لتحقيق الإجماع في عصور الغيبة^(٥) .

فالإمامية في محاولة الوصول إلى ما يسمى بالإجماع عندهم يتخبطون تخبطًا شديدًا ، حتى صارت إجماعاتهم المتعارضة كرواياتهم المتضاربة ، بل إن العالم الواحد تتضارب أقواله في دعوى الإجماع .

ومن ذلك ما قاله أحد علماء الشيعة عن ابن بابويه القمّي صاحب (من لا يحضره الفقيه) أحد الكتب الأربعة المعتبرة عندهم (إنّه ليدّعي الإجماع في مسألة

= مع شرح المازنداني على الكافي .

(١) انظر (الفصول المهمة) للحرّ العاملي ص ٢١٤ .

(٢) (تعليقات علمية) للشعراني ج ٢ ص ٤١٤ .

(٣) انظر (مقتبس الأثر) للحائري ص ٦٣ .

(٤) (مصباح الفقيه) لرضا الهمداني ص ٤٣٦ .

(٥) انظر (معالم الدين) للنحاريري العاملي ص ٤٠٦ .

ويدعي إجماعاً آخر على خلافها وهو كثير^(١).

وقد أكد أحد شيوخ الشيعة على وجود الإجماعات المتعارضة من شخص واحد ومن معاصرين أو متقاربي العصر، ورجوع المدعي عن الفتوى التي ادعى فيها الإجماع، ودعوى الإجماع في مسائل قد اشتهر خلافها بعد المدعي، بل في زمانه بل ما قبله.

ولم يكتف الإمامية بعدم الالتفات إلى اتفاق علماء المسلمين وعدم اعتبار إجماعهم، بل إن الأمر تعدى ذلك إلى القول بأن مخالفة إجماع المسلمين فيه الرشاد^(٢)، وصارت المخالفة أصلاً من أصول الترجيح عند الإمامية.

وجاءت عند الإمامية نصوص كثيرة تؤكد هذا المبدأ وتدعو إليه^(٣)، فنجد أحد شيوخهم يقول في ذلك: (من جملة نعماء الله على هذه الطائفة المحقة أنه خلّى بين الشيطان وبين علماء العامة (أهل السنة)، فأضلهم في جميع المسائل النظرية، حتى يكون الأخذ بخلافهم ضابطة لنا)^(٤)، فالإمامية كلما فعل أهل السنة شيئاً تركوه، وإن تركوا شيئاً فعلوه لا لشيء سوى زعمهم أن ما خالف العامة فيه الرشاد.

فما هو موقف الطبرسي من الإجماع عند أصحابه من الإمامية؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ نُنْزِعُكُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾^(٥)، (معناه: فإن اختلفتم في شيء من أمور دينكم فردوا التنازع إلى كتاب الله وسنة الرسول، وهذا قول مجاهد وقتادة، ونحن نقول: الرد إلى الأئمة القائمين

(١) جامع المقال فيما يتعلق بأحوال الحديث والرجال) فخر الدين المامقاني، تحقيق: أحمد كاظم الطريحي ص ٢٨٧.

(٢) انظر (فصل الخطاب) للنوري الطبرسي ص ٣٤.

(٣) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٦٧، ٦٨. (من لا يحضره الفقيه) لابن بابويه القمي ج ٣ ص ١٥،

(تهذيب الأحكام) للطوسي ج ٦ ص ٣٠١. (الاحتجاج) للطبرسي ص ١٩٤.

(٤) (الإيقاظ من الهجعة) للحر العاملي ص ٧٠-٧١.

(٥) سورة النساء الآية ٥٩.

مقام الرسول بعد وفاته ، وهو مثل الرد إلى الرسول في حياته ، لأنهم الحافظون لشريعته وخلفاؤه في أمته فجروا مجراه ... ، واستدل بعضهم بقوله (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ) على أن إجماع الأمة حجة بأن قالوا : إنما أوجب الله الرد إلى الكتاب والسنة بشرط وجود التنازع ، فدل على أنه إذا لم يوجد التنازع لا يجب الرد ، ولا يكون كذلك إلا والإجماع حجة ، وهذا الاستدلال إنما يصح لو فرض أن في الأمة معصوماً حافظاً للشرع ، فأما إذا لم يفرض ذلك فلا يصح لأن تعليق الحكم بشرط أو صفة لا يدل على أن ما عداه بخلافه عند أكثر العلماء ، فكيف اعتمدوا عليه هاهنا ، على أن الأمة لا تجمع على شيء إلا عن كتاب وسنة ، وكيف يقال إنها إذا اجتمعت على شيء لا يجب عليها الرد إلى الكتاب والسنة وقد رُدَّتْ إليهما^(١) ، والطبرسي هنا يوافق أصحابه من الإمامية في مسألة الإجماع ، ولا يعتبر الإجماع مهما كان نوعه إلا إذا كان كاشفاً عن رأي الإمام ، أو كان الإمام داخلاً في جملة المجمعين .



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ١٠١ .

ب- الطبرسي وعقيدة الإمامية في أصول الدين

لا شك في أنّ الشيعة تأثروا بالمعتزلة فيما يتعلق بالمنهج العقليّ ، فنلاحظ مثلاً أنّ زيد بن علي وهو من أئمة الشيعة وعلمائها تتلمذ على واصل بن عطاء ، وسواء كان الشيعة هم الذين تأثروا بالمعتزلة كما يقول المعتزلة أو أنّ المعتزلة هم الذين تأثروا بالشيعة كما يزعم الشيعة ، فإنّ الأمر يسوقنا إلى أنّ هناك تشابهاً بين بعض أصول المعتزلة والشيعة ، وهناك علاقة تأثير وتأثر بين الشيعة وأهل الاعتزال .

وأصول المعتزلة خمسة : الأول : التوحيد : ويندرج تحته إنكار الصفات لله كالسمع والبصر والاستواء ، والقول بخلق القرآن وإنكار رؤية الله ، والثاني : العدل : ويندرج تحته إنكار خلق الله لأفعال العباد ، ووجوب فعل الأصلح على الله ، وإدراك الثواب والعقاب على الحسن والقبح بمجرد العقل قبل مجيء الشرع ، والثالث : الوعد والوعيد : ويندرج تحته أنّ الذنب الكبير مخرج عن الإيمان والإسلام ، وإنكار شفاعة النبيّ لعصاة المؤمنين ، والرابع : المنزلة بين المنزلتين : ويندرج تحته أنّ مرتكب الكبيرة لا يُسمّى مؤمناً ولا كافراً ولا منافقاً ، بل يُسمّى فاسقاً وهو في منزلة بين المنزلتين ، والخامس : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : ويندرج تحته وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأنّه من فروض الكفاية^(١).

أما أصول الإمامية فهي خمسة أيضاً : الأول : التوحيد ، والثاني : العدل ، والثالث : النبوة ، والرابع : الإمامة ، والخامس : المعاد^(٢) ، ونلاحظ أنّ هناك تشابهاً كبيراً بين أصل التوحيد والعدل عند كل من الإمامية والمعتزلة^(٣).

(١) انظر (آراء المعتزلة الأصولية) علي الضويحي ص ٧٧.

(٢) انظر (عقائد الإمامية الاثني عشرية) سيد إبراهيم موسى الزنجاني النجفي ج ١ ص ١١١.

(٣) انظر (شرح الأصول الخمسة) للقاضي عبد الجبار ص ١٢٨ ، (عقائد الإمامية) لمحمد رضا المظفر ص ٩٦.

وقد سبق الحديث عن أصول الإمامية وعقائدهم التي تفرّدوا بها كالإمامة والنبوة ، وسوف نتحدث في هذا الجزء عن بقية أصول الإمامية وتأثيرهم بأصول المعتزلة .

والطبرسيّ كمفسر إماميّ معتدل في تشيعه لا يقبل كل معتقدات الإمامية بتفاصيلها حتى ينأى بنفسه عن التكلف والغلو ، فنراه يتفق مع أصحابه من الإمامية ويختلف معهم ، وهو رغم تأثره بالمعتزلة إلا أنّه لا يقبل كل ما يقوله أهل الاعتزال ، وهو في نفس الوقت يتفق مع أهل السنة في أمور ويختلف معهم في أخرى ولا يخالفهم على طول الخط كما يفعل أصحابه من الإمامية حيث يرون أنّ الرشد في مخالفتهم .



١- الطبرسي وعقيدة الإمامية في توحيد الربوبية

لقد بين أهل العلم أنّ الإيمان بربوبية الله سبحانه أمر قد فُطر عليه البشر، وأنّ الشرك في الربوبية باعتبار إثبات خالقين مُتماثلين في الصفات والأفعال لم يثبت عن طائفة من الطوائف في التاريخ البشري^(١).

ولقد بين القرآن الكريم أنّ مشركي قريش مع كفرهم بعبادته سبحانه وصرفهم أنواعاً من العبادات لغيره إلا أنّهم يؤمنون بأنّ الله هو خالقهم ورازقهم، قال تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(٢)، ولكتّهم مع ذلك أشركوا مع الله غيره في عبادته قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٣)، فتوحيد الربوبية هو إفراد الله سبحانه بالملك والخلق والتدبير، فيؤمن العبد بأنّ الله هو الخالق الرازق المحيي المميت النافع الضار المالك...، سبحانه لا شريك له في ذلك ولا نظير^(٤).

فما هو موقف الإمامية من توحيد الربوبية؟

جاء في أخبار الإمامية أنّ الرب هو الإمام، قال إمامهم أبو عبد الله - كما يزعمون: (رب الأرض يعني إمام الأرض)^(٥)، وذلك في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾^(٦)، وفي قوله تعالى: ﴿أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ

(١) انظر (مجموع فتاوى ابن تيمية) ج ٣ ص ٩٦، ٩٧.

(٢) سورة الزخرف الآية ٨٧.

(٣) سورة يوسف الآية ١٠٦.

(٤) انظر (مجموع فتاوى ابن تيمية) ج ١٠ ص ٣٣.

(٥) انظر (تفسير القمّي) ج ٢ ص ٢٥٣، (تفسير الصافي) للفيض الكاشاني ج ٤ ص ٣٣١، (تفسير البرهان)

لهاشم البحراني ج ٤ ص ٨٧.

(٦) سورة الزمر الآية ٦٩.

ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا^(١) ، قالوا : (يُرَدُّ إلى أمير المؤمنين فيعذبه عذابًا نُكْرًا) ، وفي قوله تعالى : ﴿وَلَا يَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾^(٢) ، قالوا : (تعني التسليم لعلي - رضي الله عنه ، ولا يشرك معه في الخلافة من ليس له ذلك ولا هو من أهله)^(٣) .

والمعروف عند علماء اللغة أنّ كلمة رب إذا دخلت عليها (أل) لا تطلق إلا على الله سبحانه ، وقال بعضهم : ويُقال (الرب) بالالف واللام لغير الله وقد قالوه في الجاهلية للملك وكان ذلك في الشعر وليس بالكثير ولم يُذكر في غير الشعر^(٤) . فليس هذا التأويل للآيات السابقة من باب أنّ رب تأتي في اللغة بمعنى صاحب أو سيّد ، إذ أنّ هذه الآيات نص في الرب سبحانه لا يحتمل سواه ، فالإضافة عرفته وخصّصته ، فالأسماء والصفات نوعان : نوع يختص به الرب مثل الإله ورب العالمين ونحو ذلك فهذا لا يثبت للعبد بحال ، ومن هنا ضلّ المشركون الذين جعلوا لله أندادًا ، والثاني : ما يوصف به العبد في الجملة كالحي والعالم والقادر إلا أنّه لا يجوز أن يثبت للعبد مثل ما يثبت للرب أصلًا^(٥) .

ولكنّ الإمامية جعلوا لفظ الرب الخاص بالله اسمًا لإمامهم في تأويلاتهم الكثيرة ،

وجاء في أخبار الإمامية أنّ الدنيا والآخرة كلها للإمام يتصرف بها كيف يشاء^(٦) ، وفي قولهم هذا شرك في ربوبية الله سبحانه لأنّ الله يقول : ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ

(١) سورة الكهف الآية ٨٧ .

(٢) سورة الكهف الآية ١١٠ .

(٣) انظر (تفسير العياشي) ج ٢ ص ٣٥٣ ، (تفسير الصافي) للفيض الكاشاني ج ٣ ص ٢٧٠ ، (تفسير البرهان) لهاشم البحراني ج ٢ ص ٤٩٧ .

(٤) انظر (المصباح المنير) ص ٢٥٤ . (لسان العرب) لابن منظور مادة (رَبَّ) .

(٥) انظر (منهاج السّنة) لابن تيمية ج ١ ص ٣٤٢ .

(٦) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٤٠٧ .

وَالْأُولَى^(١)، والآيات الدالة على ذلك كثيرة^(٢)، فهو سبحانه قد تفرّد بالملك والرزق والتدبير ولا شريك له في ذلك.

ولكنّ الإمامية يدّعون للأئمة ما لا سلطان للبشر عليه، وما هو من مقتضيات ربوبية الله، فهم يعطون الأئمة ملك الله وعلمه وحقوقه وأفعاله، ويقولون إنّ ذلك جائز من الله، ولا برهان لهم على ذلك إلا اتباع التأويل الباطنيّ البعيد عن روح النصّ ولغة العرب وصحيح القول وصريح العقول^(٣).

وجاء في أخبار الإمامية إسناد بعض الظواهر الكونية إلى الأئمة، وللإمامية أخبار وروايات طويلة تجعل لعلّيّ قدرات مطلقة^(٤)، وتزعم رواياتهم وأخبارهم بأنّ جزءاً من النور الإلهيّ حلّ بعلّيّ، وبكلّ إمام من أئمتهم الاثني عشر^(٥)، وقد تطورت هذه المقالة التي تزعم حلول جزء إلهيّ بالأئمة - عند بعض شيوخ الشيعة واتّسع نطاقها إلى القول بوحدة الوجود ويزعمون فيها: (أنّ وجود الكائنات هو عين وجود الله)^(٦)، ونلاحظ أنّ الاتجاه الصوفيّ قد تغلغل في كيان المذهب الاثني عشري^(٧).

وتزعم أخبار الإمامية ورواياتهم أنّ الإمام يحرم ما يشاء ويحلّ ما يشاء^(٨)، وللأئمة الخيار في أن يبيّنوا للناس أمر الحلال والحرام وأن يكتموا ذلك عنهم^(٩)،

(١) سورة النجم الآية ٢٥.

(٢) انظر سورة البقرة الآية ١٠٧، وسورة المائدة الآية ١٨، ١٢٠، وسورة الفرقان الآية ٢، وسورة سبأ الآية ٢٤، وسورة فاطر الآية ٣، وغيرها.

(٣) انظر (أصول مذهب الشيعة) لناصر القفاريّ ج ٢ ص ٥١٣.

(٤) انظر (بحار الأنوار) ج ٢٧ ص ٤٠.

(٥) انظر (أصول الكافي) ج ١ ص ٤٣٥، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢.

(٦) (مجموع فتاوى ابن تيمية) ج ١ ص ١٤٠.

(٧) انظر (الصلة بين التصوف والتشيع) مصطفى كامل الشيبانيّ.

(٨) (أصول الكافي) للكلينيّ ج ١ ص ٤٤١. (الاختصاص) للمفيد ص ٣٣٠.

(٩) (أصول الكافي) للكلينيّ ج ١ ص ٢١٠، ٢١١ (تفسير القمّيّ) ج ٢ ص ٦٨.

ولم يكتفوا بذلك بل زعموا أنَّ للأئمة الحق في إجابة الناس بالأجوبة المختلفة المتناقضة لأنه قد فُوض إليهم ذلك^(١). فالإمامية قد جعلوا أئمتهم أرباباً من دون الله ، لأنَّ جعلهم جهة تحريم وتحليل وتشريع هو شرك في توحيد الربوبية ، والرسول ما هم إلا مبغنون عن الله فلا يُحرّمون ولا يُحلّون إلا ما أمرهم الله به وأوحاه إليهم . وجاءت أخبار وروايات في مصادر الإمامية المعتمدة تزعم أنَّ تراب قبر الحسين شفاء من كل داء^(٢) ، وجاء في أخبارهم ورواياتهم دعاؤهم بالرموز والطلاسم والحروف ، واعتبار ذلك من أحرّاز الأئمة وأدعيتهم وحجبهم ، فيكتبونها ويتمنون بها من أجل الشفاء والسلامة ، وجاء أنَّ دعاؤهم بالطلاسم والرموز من هدى الأئمة للشفاء^(٣).

ويستغيث الإمامية بالمجهول عند الضلال في الطريق^(٤) ، ويستخبرون بالرقاع وما يشبه أزالام الجاهلية ، وقد ذكرت هذه الاستخارات في كتبهم المعتمدة^(٥) . وجاء في روايات الإمامية وأخبارهم قولهم بتأثير الأيام والليالي بالنفع والضرر حيث يزعمون أنَّ في بعض الأيام شؤماً لا تقضى فيه الحاجات^(٦).

فما هو موقف الطبرسي من توحيد الربوبية عند أصحابه من الإمامية ؟
جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا

(١) (الاختصاص) للمفيد ص ٣٢٩ ، ٣٣٠ .

(٢) (أمالى الطوسي) ج ١ ص ٣٢٦ ، (وسائل الشيعة) للحرّ العاملي ج ١٠ ص ٤١٥ .

(٣) انظر (بحار الأنوار) للمجلسي ج ٩٤ ص ١٩٣ ، ٢٢٩ ، ٢٦٥ ، ٢٩٧ .

(٤) انظر (من لا يحضره الفقيه) لابن بابويه ج ٢ ص ١٩٥ .

(٥) انظر (الفروع من الكافي) للكليني ج ١ ص ١٣١ ، (التهذيب) للطوسي ج ١ ص ٣٠٦ .

(٦) انظر (من لا يحضره الفقيه) لابن بابويه ج ١ ص ٩٥ ، ج ٢ ص ٣٤٢ . (الخصال) لابن بابويه القمي ج ٢

ص ٢٦ : ٢٨ ، (علل الشرائع) لابن بابويه القمي ص ١٩٩ ، (عيون الأخبار) لابن بابويه القمي

ص ١٣٧ .

صَلِيحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا»^(١) ، (فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا) أي خالصًا لله تعالى يتقرب به إليه ، (وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا) غيره من ملك أو بشر أو حجر أو شجر عن الحسن ، وروي عن النبي أنه قال : قال الله - عز وجل : (أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا منه بريء) فهو للذي أشرك ، أورده مسلم في الصحيح^(٢) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٣) ، (اختلف في معناه على أقوال : أحدها : أنهم مشركو قريش كانوا يقرّون بالله خالقًا ومُحييًا ومُميّتًا ، ويعبدون الأصنام ويدعونها آلهة ، مع أنهم كانوا يقولون : الله ربنا وإلهنا يرزقنا فكانوا مشركين بذلك ، وثانيها : أنها نزلت في مشركي العرب إذا سُئلوا من خلق السماوات والأرض وينزل المطر ، قالوا الله ثم هم يشركون)^(٤) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٥) ، (إنما فصل بين الخلق والأمر لأن فائدتهم مختلفة ، لأنه يريد بالخلق أن له الاختراع ، وبالأمر أن له أن يأمر في خلقه بما أحب ويفعل بهم ما شاء ، (تَبَارَكَ اللَّهُ) أي تعالى بالوحدانية فيما لم يزل ولا يزال ، فهو بمعنى تعالى بدوام الثبات ، وقيل معناه : تعالى عن صفات المخلوقين والمحدثين ، (رَبُّ الْعَالَمِينَ) أي خالقهم ومالكهم وسيدهم)^(٦) .

(١) سورة الكهف الآية ١١٠ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٧٧٠ ، ٧٧١ .

(٣) سورة يوسف الآية ١٠٦ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٤١٠ .

(٥) سورة الأعراف الآية ٥٤ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٤ ص ٦٦٠ .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ﴾^(١) ، (أي هل لهؤلاء شركاء فيما كانوا يفعلونه ؟ ، (شَرَعُوا لَهُمْ) أي : يَتَنَوَّاهُمْ ونهجو لهم ، (مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ) أي ما لم يأمر به الله ولا أذن فيه ، أي شرعوا لهم دينًا غير دين الإسلام)^(٢) .

وبذلك يتضح أنَّ الطبرسي يُخالف رأي أصحابه من غلاة الإمامية في عقيدتهم في توحيد الربوبية ، ويوافق إلى حد كبير أهل السنة في تفسيره للآيات السابقة :



(١) سورة الشورى الآية ٢١ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ٤٢ .

٢- الطبرسي وعقيدة الإمامية في توحيد الألوهية

لقد بين علماء المسلمين أنّ المقصود بتوحيد الألوهية إفراد الله سبحانه بالعبادة لأنه المستحق أن يُعبد وحده لا شريك له ، وإخلاص العبادة له وعدم صرف أي نوع من أنواع العبادة لغيره^(١) . وهذا التوحيد هو الذي دعت إليه الرسل عامة قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصَّلُوتَ﴾^(٢) ، لأن إقرار أقوامهم بتوحيد الربوبية معلوم ، وهذا التوحيد هو أصل النجاة وأساس قبول العبادات ، قال تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(٣) .

فما هو موقف الإمامية من توحيد الألوهية ؟

زعم الإمامية أنّ نصوص القرآن الواردة في أعظم أصل من أصول الدين وهو توحيد العبادة إنّما هي لتقرير ولاية علي والأئمة وعدم إشراك أحد معهم في الإمامة ، فنصوص القرآن التي تأمر بعبادة الله وحده حرّفوا معناها إلى الإيمان بإمامة علي والأئمة ، والنصوص التي تنهى عن الشرك حرّفوا معناها إلى الشرك في ولايتهم . ومن ذلك ما جاء في تفسيرهم لقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾^(٤) ، حيث قالوا أنّ تفسيرها (يعني إنّ أشركت في الولاية غيره أو لمن أمرت بولاية أحد مع ولاية علي من بعده ليحبطن عملك)^(٥) .

(١) انظر (شرح العقيدة الطحاوية) لعلي بن علي بن أبي العز الحنفى ص ١٦ .

(٢) سورة النحل الآية ٣٦ .

(٣) سورة النساء الآية ٤٨ ، ١١٦ .

(٤) سورة الزمر الآية ٦٥ .

(٥) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٤٢٧ ، ح ٧٦ . (تفسير القمّي) ج ٢ ص ٢٥١ ، (تفسير البرهان)

للبحراني ج ٤ ص ٨٣ ، (تفسير الصافي) للفيض الكاشاني ج ٤ ص ٣٢٨ .

وللإمامية روايات كثيرة في تفسير هذه الآية بالمعنى المذكور^(١).

وجاء في تفاسير الإمامية لقوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾^(٢)، (عن أبي جعفر في قوله - عز وجل: (ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ) بأن لعلي ولاية (وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ) من ليست له ولاية (تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ)^(٣)).

وهذا التأويل لا دلالة عليه من لفظ الآية ولا سياقها^(٤).

وجاء في تفاسير الإمامية لقوله تعالى: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾^(٥) أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ^(٥)، (قال أبو عبد الله: أي إمام هدى مع إمام ضلال في قرن واحد)^(٦).

والواضح أنّ الآية لا صلة لها بإمام الإمامية، بل هي لتقرير وحدانية الله^(٧).

وروايات الإمامية في تأويل نصوص التوحيد والنهي عن الشرك بمعناه المبتدع عندهم لا تكاد تخلو منها آية من آيات القرآن المتعلقة بالتوحيد والنهي عن الشرك

(١) انظر (تفسير البرهان) ج ٤ ص ٨٣.

(٢) سورة غافر الآية ١٢.

(٣) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٤٢١. (تفسير الفمّي) ج ٢ ص ٢٥١، (تفسير البرهان) للبحراني ج ٤ ص ٩٣، ٩٤، (تفسير الصافي) للفيض الكاشاني ج ٤ ص ٣٣٧.

(٤) انظر (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ١٨٦.

(٥) سورة النمل الآية ٦٠، ٦١.

(٦) (بحار الأنوار) ج ٢٣ ص ٣٩١.

(٧) انظر (شرح العقيدة الطحاوية) لعلي بن علي بن أبي العز الحنفي ص ١٨.

عند أهل الشَّنة^(١)، ولهذا جعل بعض شيوخهم هذا التأويل قاعدة مطردة في القرآن فقال: (كل ما ورد ظاهره في الذين أشركوا مع الله سبحانه رباً غيره من الأصنام التي جعلوهم شركاء ربهم، وقالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله بغير أمر من الله بل بآرائهم وأهوائه، فبطنه وارد في الذين نصبوا أئمة بأيديهم وعظموهم وأحبوهم والتزموا طاعتهم وجعلوهم شركاء إمامهم الذي عيّنه الله لهم)^(٢).

وقد اعترف الإمامية بكثرة هذه التأويلات في كتبهم المعتمدة حيث قالوا: (إن الأخبار متضاربة في تأويل الشرك بالله والشرك بعبادته بالشرك في الولاية والإمامة أي يشرك مع الإمام من ليس من أهل الإمامة، وأن يتخذ مع ولاية آل محمد (أي الأئمة الاثنا عشر) ولاية غيرهم)^(٣).

وبالإضافة للتأويل الباطني للآيات القرآنية وجدنا عند الإمامية أحاديث كثيرة مستقلة عن أئمتهم تؤصل هذا الزعم عندهم وتثبت قاعدته^(٤).

وقد أخذ الإمامية من هذه النصوص وغيرها الحكم بتكفير من عداهم من المسلمين، حيث زعموا أنّ الولاية هي أصل قبول الأعمال، وجاءت رواياتهم لتجعل المغفرة والرضوان والجنات لمن اعتقد الإمامة وإن جاء بقراب الأرض خطايا، والطرود والإبعاد والنار لمن لقي الله لا يدين بإمامة الاثني عشر وإن جاء بأعمال الصديقين والشهداء والصالحين^(٥).

(١) انظر تفسيرهم للآية ١٦٥ من سورة البقرة، والآية ٣٠ من سورة الروم، والآية ٦، ٧ من سورة فصلت، في (الغيبة) للنعمان ص ٨٣، (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٤١٨، ٤١٩، (تفسير الفمّي) ج ٢ ص ١٥٤، ٢٦٢، (تفسير البرهان) للبحراني ج ١ ص ١٧٢، ج ٣ ص ٢٦١، ج ٤ ص ١٠٦، (تفسير الصافي) ج ٤ ص ٣٥٣ وغيرها.

(٢) (مرآة الأنوار) لأبي الحسن الشريف ص ٥٨، ١٠٠.

(٣) (مرآة الأنوار) لأبي الحسن الشريف ص ٢٠٢.

(٤) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٤٣٧، (علل الشرائع) لابن بابويه ص ١٤.

(٥) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٤٣٧.

وَادَّعى الإمامية أَنَّ التوحيد لا يقبل إلا بالولاية ، وزعموا أَنَّ اعتقاد الإمامة هو سبب عفو الله ومغفرته وإنكار الإمامة هو سبب سخط الله وعقابه ، وزعموا أَنَّ الأئمة هُم أصحاب الأعراف ... ولا يدخل الجنة إلا من عرفهم وعرفوه^(١) .

ويعتقد الإمامية أَنَّ الأئمة هم الواسطة بين الله وخلقه^(٢) ، لأنَّهم يتلقون من الله ، وأنَّ الدعاء لا يُقبل إلا بأسمائهم وأنَّه يستغاث بهم عند الشدائد ، وأنَّ الحج إلى مشاهدهم أفضل من الحج إلى بيت الله ، وأنَّ كربلاء أفضل من الكعبة ، وأنَّه لا هداية للناس إلا بالأئمة^(٣) ، وأنَّ الدعاء لا يُقبل إلا بأسماء الأئمة ، وأنَّ الأئمة هُم الشفاء الأكبر لمن استشفى بهم ، وهناك رقا ع تُكتب وتوضع على قبور الأئمة لأنَّ قبورهم وأضرحتهم هي مناط الرجاء ومفزع الحاجات - عندهم - وهناك رسائل أيضًا تبعث إلى الإمام المنتظر لطلب الاستغاثة والنجدة فيما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه وتعالى^(٤) .

فما هو موقف الطبرسي من عقيدة أصحابه من الإمامية في توحيد الألوهية ؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَكَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٥) ، (وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ) يا محمد ، (وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ) من الأنبياء والرسل ، (لَئِنْ أَشْرَكَكَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) قال ابن عباس : هذا أدب عن الله تعالى لنبيه وتهديد لغيره ، لأنَّ الله تعالى قد عصمه من الشرك ومداهنة الكفار^(٦) .

(١) (الغيبة) للنعماني ص ٨٣ .

(٢) (عقائد الإمامية) للمظفر ص ٩٨ ، ٩٩ .

(٣) (أُمالي الصدوق) ص ٣٦٣ .

(٤) (وسائل الشيعة) للخزعلي ج ٤ ص ١١٤٢ .

(٥) سورة الزمر الآية ٦٥ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٨ ص ٧٩٠ .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾^(١) ، (أي : بأن يزعم أن غيره يستحق العبادة مع ما ثبت أنه لا يقدر أحد على فعل ما يستحق به العبادة سوى الله ...) ^(٢).

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ أَمَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَوَلَمْ مَعَ اللَّهُ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴾^(٣) أَمَنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَوَلَمْ مَعَ اللَّهُ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^(٤) أَمَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهُ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴾^(٥) أَمَنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهُ تَعْلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾^(٦) أَمَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهُ قُلْ هَكَائُوا بُرْهَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾^(٧) ، (ثم عدد سبحانه الدلائل على توحيده ونعمه الشاملة لعبيده فقال (أَمَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) وتقديره : أما تشركون خير أم من خلق السموات والأرض : أي أنشأهما واختراعهما .. (أَلَيْهَ مَعَ اللَّهُ) وهذا استفهام إنكار معناه : هل معه معبود سواه أعانه على صنعه ، (بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ) يشركون بالله غيره) ^(٨).

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴾^(٩) وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ

(١) سورة المائدة الآية ٧٢.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٣٥٢.

(٣) سورة النمل الآية ٦٠ : ٦٤.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٣٥٨.

خِيفَتِهِ، وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ
الْحَالِ^(١)، (ثم أخبر سبحانه عن كمال قدرته فقال : (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا
وَطَمَعًا) أي تخويفًا وإطماعًا، فأقام الخوف والطمع مقام التخويف والإطماع،
وذكر فيه وجوه: أحدها: خوفًا من الصواعق التي يكون معها وطمعا في الغيث
الذي يزيل القحط عن الحسن ...، (وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ) أي ويخلق السحاب
الثقال بالماء، يرفعها من الأرض فيجريها في الجو، (وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ) تسبيح
الرعد: دلالة على تنزيه الله تعالى ووجوب حمده فكأنه هو المستبح، وقيل: إن
الرعد هو الملك الذي يسوق السحاب ويزجره بصوته وهو يسبح الله تعالى
ويحمده ... وروى سالم بن عبد الله عن أبيه قال (كان رسول الله إذا سمع الرعد
والصواعق قال: اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك، وقال
ابن عباس: من سمع صوت الرعد فقال: سبحان الذي يسبح الرعد بحمده
والملائكة من خيفته، وهو على كل شيء قدير، فَإِنْ أَصَابَتْهُ صَاعِقَةٌ فعلى دينه)^(٢).
وبذلك يتضح أَنَّ الطبرسي خالف رأي أصحابه وعقيدتهم في توحيد
الألوهية، ووافق عقيدة جمهور أهل السُّنَّة في تفسيره للآيات السابقة.



(١) سورة الرعد الآية ١٢، ١٣.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج٦ ص ٤٣٤ - ٤٣٥.

٣- الطبرسي وعقيدة الإمامية في أسماء الله وصفاته

أ) الطبرسي والتجسيم عند الإمامية :

يرى بعض العلماء أنّ أول من ابتدع التجسيم من المسلمين هم الروافض ، فيقولون (وكان بدء ظهور التشبيه في الإسلام من الروافض مثل هشام بن الحكم وهشام بن سالم الجواليقي ويونس بن عبد الرحمن القمّي وأبي جعفر الأحول)^(١) . وهؤلاء من طليعة شيوخ الاثني عشرية والثقات من نقلة مذهبها ، وهم في كتب الفرق أصحاب طوائف منسوبة لأسمائهم ، فالهشامية أصحاب هشام بن الحكم وهشام بن سالم الجواليقي واليونسية أصحاب يونس بن عبد الرحمن القمّي والجميع من الرافضة^(٢) .

ويرى بعض العلماء أنّ أول من عُرف في الإسلام أنّه قال إنّ الله جسم هو هشام ابن الحكم^(٣) ، وقد نقل أصحاب الفرق كلمات مفروقة في التشبيه والتجسيم منسوبة إلى هشام بن الحكم وأتباعه . فقد زعم هشام بن الحكم (أنّ معبوده جسم ذو حدّ ونهاية وأنّه طويل عريض عميق وأنّ طوله مثل عرضه) ، وقال هشام أيضًا (إنّ ربه سبعة أشبار بشبر نفسه)^(٤) . وزعم هشام بن سالم الجواليقي (أنّ معبوده على صورة الإنسان وأنّه ذو حواس خمس كحواس الإنسان)^(٥) .

وكانت ضلالة التجسيم منتشرة بين اليهود وفي كتاب الله سبحانه أدلة على تلبس اليهود بهذا القول قال تعالى : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾^(٦) ، وفي

(١) اعتقادات فرق المسلمين و المشركين للرازي ص ٩٧ .

(٢) انظر (مقالات الإسلاميين) للأشعري ج ١ ص ١٠٦-١٠٩-١١٠ .

(٣) منهاج السنة لابن تيمية ج ١ ص ٢٠ .

(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ج ٥ ص ٤٠ .

(٥) الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي ص ٦٥ : ٦٩ .

(٦) سورة التوبة الآية ٣٠ .

التوراة المتداولة اليوم بين اليهود أمثلة عديدة لوصف الله (عز وجل) بصفات المخلوقين ومن ذلك : (وسمعا (يعنى آدم وحواء) صوت الرب الإله ما شيئاً) ^(١) . ويرى بعض العلماء أنّ أوائل الإمامية كانوا مجسّمة ، ثم عدل عنه قوم من متأخريهم إلى التعطيل ، وتحدّثت عن ذلك كتب الفرق وغيرها وبعض كتب المعتزلة والزيدية ^(٢) .

وممن نقل ذلك عن الروافض من المعتزلة الجاحظ حيث قال : (وتكلمت هذه الرافضة وجعلت له صورة وجسداً ، وكفّرت من قال بالرؤية على غير التجسيم والتصوير ^(٣) .

وممن نقل ذلك عن الروافض من الزيدية ابن المرتضى حيث قال : (بأنّ جُلّ الروافض على التجسيم إلا من اختلط منهم بالمعتزلة) ^(٤) .

وقد جاء من روايات الإمامية في كتبهم المعتمدة ما يدل على أنّ متكلمي الإمامية كهشام بن الحكم وهشام بن سالم الجواليقي ويونس بن عبد الرحمن القميّ وأتباعهم لم يكتفوا بمجرد إثبات الصفات كما دلّ عليه القرآن والسنة ، بل تجاوزوا ذلك حتى ابتدعوا الغلو في الإثبات والتجسيم .

ومن ذلك ما جاء في كتاب (التوحيد) لابن بابويه وفي (أصول الكافي) للكليني وغيرهما ، ودلّ على أنّ الإمامية في أول النصف الثاني من القرن الثالث الهجريّ

(١) سفر التكوين الفصل الثالث فقرة ٨ .

(٢) انظر (مقالات الإسلاميين) للأشعريّ ج ١ ص ١٠٦ : ١٠٩ ، (الملل والنحل) للشهرستانيّ ج ١ ص ١٨٤ : ١٨٧ ، و(التنبية والرد) للملطيّ ص ٢٤ .

(٣) انظر (رسالة الجاحظ في بني أمية) ص ٩٩ ضمن كتاب (النزاع والتخاصم فيما بين بني أمية وبني هاشم) . ومن نقل ذلك أيضاً من المعتزلة ابن الحياط في (الانتصار) ص ١٤ ، والقاضي عبد الجبار في (تثبيت دلائل النبوة) ج ١ ص ٢٢٥ .

(٤) (المنية والأمل) لابن المرتضى اليماني ص ١٩ ، وانظر أيضاً (الحوار العين) لنشوان الحميريّ ص ١٤٨ ،

غرقوا في خلافهم في التجسيم ، فمن قائل إنه صورة ومن قائل إنه جسم وقد صوّروا هذا الوقع لإمامهم فحكم عليهم بأنهم بمعزل عن التوحيد^(١) .

وجاءت روايات في كتب الإمامية تبين أنّ الأئمة تبرّأوا من هشام بن الحكم وهشام بن سالم الجواليقي ومن أقوالهما^(٢) .

وهذا الاتجاه إلى الغلو في الإثبات قد طرأ على الإثبات الحق الذي عليه علماء أهل البيت وأصبح المذهب يتنازعه اتجاهان : اتجاه التجسيم الذي تزعمه هشام بن الحكم وأعوانه ، واتجاه التنزيه الذي عليه أهل البيت^(٣) .

فما هو موقف الطبرسي من التجسيم عند الإمامية ؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٤) ، (أي ليس مثله شيء والكاف زائدة مؤكدة لمعنى النفي ، وقيل : معناه إنه لو قدر لله تعالى مثل لم يكن لذلك المثل مثل ، لما تقرر في العقول أنّ الله تعالى متفرد بصفات لا يشاركه فيها غيره ، فلو كان له مثل لتفرد بصفات لا يشاركه فيها غيره فكان هو الله ، وقد دلّ الدليل على أنّه ليس مع الله إله آخر)^(٥) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٦) ، (اختلف فيه على أقوال : وخامسها : أنّهم المشبهة آمنوا في الجملة وأشركوا في التفصيل عن ابن عباس)^(٧) .

(١) انظر (التوحيد) لابن بابويه القمي ص ١٠١-١٠٢ ، (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ١٠٣ .

(٢) انظر (التوحيد) لابن بابويه ص ١٠٣-١٠٤ .

(٣) انظر (أصول مذهب الشيعة) لناصر القفاري ج ٢ ص ٥٣٤ .

(٤) سورة الشورى الآية ١١ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ٣٦-٣٧ .

(٦) سورة يوسف الآية ١٠٦ .

(٧) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٤١٠ .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾^(١)، (أي: استوى أمره على الملك عن الحسن، يعني استقر ملكه واستقام بعد خلق السماوات والأرض فظهر ذلك للملائكة، وإنما أخرج هذا على المتعارف من كلام العرب كقولهم: استوى الملك على عرشه إذا انتظمت أمور مملكته، وإذا اختل أمر ملكه قالوا: ثلَّ عرشه، ولعل ذلك الملك لا يكون له سرير ولا يجلس على سرير)^(٢). وبذلك نرى أن الطبرسي يخالف رأي أصحابه من غلاة الإمامية وعقيدتهم في التجسيم ويوافق المعتزلة في ذلك.



ب) الطبرسي والتعطيل عند الإمامية:

بدأ التغير في المذهب الإمامي من الغلو في الإثبات والتجسيم والتصوير إلى التعطيل، وذلك في أواخر القرن الثالث الهجري حيث تأثر الإمامية بمذهب المعتزلة في تعطيل الباري سبحانه من صفاته الثابتة له في الكتاب والسنة، وكثر الاتجاه إلى التعطيل عند الإمامية في المائة الرابعة، بعد تصنيف علمائهم كالنفيد والموسوي والطوسي لكتبهم، التي اعتمدوا فيها على كتب المعتزلة، وكل ما ذكروه في تفسير القرآن في آيات الصفات والقدر ونحو ذلك منقول من تفاسير المعتزلة^(٣)، ولهذا لا نكاد نلمس فرقاً بين كتب متأخري الإمامية وبين كتب المعتزلة في باب الأسماء والصفات، فالعقل هو عمدتهم فيما ذهبوا إليه، والمسائل التي يقرها المعتزلة في هذا الباب أخذ بها شيوخ الإمامية المتأخرون كمسألة خلق القرآن ونفي الرؤية وإنكار الصفات، والفرق الوحيد في هذه المسألة هو أن الإمامية أسندوا روايات إلى الأئمة تصرّح بنفي الصفات وتقول بالتعطيل.

(١) سورة الأعراف الآية ٥٤.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٤ ص ٦٦٠.

(٣) انظر (منهاج السنة) لابن تيمية ج ١ ص ٢٢٩، ٢٥٦.

وقد اعتمد الإمامية المنهج العقلي الكلامي البحث في صفات الله ، وهذا مخالف للمنهج الشرعي والعلمي إذ أنّ صفات الله (عز وجل) من الغيب الذي يتوقف العلم به على الكتاب والسنة .

ومع اعتماد الإمامية للدليل العقلي كمنهج أهل الاعتزال نجدهم قد جاءوا بروايات عن الأئمة يسندون بها مذهبهم في التعطيل ويفترون على أمير المؤمنين عليّ وكثير غيره من علماء أهل البيت ، ويزعمون بأنهم يقولون بالتعطيل ، ومن ذلك قولهم : (وكمال التوحيد نفي الصفات عنه) وقولهم : (ولا نفي (للتشبيه) مع إثبات الصفات)^(١) .

كما وصفت مجموعة من رواياتهم رب العالمين بالصفات السلبية التي ضمّنوها نفي الصفات الثابتة له (عز وجل) ومن ذلك قولهم إنه تعالى (لا يوصف بزمان ولا مكان ولا كيفية ولا حركة ولا انتقال ولا بشيء من صفات الأجسام وليس حسًا ولا جسمانيًا ولا صورة)^(٢) .

وصار شيوخ الإمامية على هذا المنهج من تعطيل الصفات الواردة في الكتاب والسنة ووصفه (سبحانه وتعالى) بالسلوب ، فإنّهم يصفونه بالصفات السلبية على وجه التفصيل ، ولا يثبتون إلا وجودًا مطلقًا لا حقيقة له عند التحصيل ، فقولهم يستلزم غاية التعطيل وهو نفي الوجود الحق ، لأنّهم يعطلون الأسماء والصفات تعطيلًا يستلزم نفي الذات كما يستلزم غاية التمثيل حيث يمثّلونه بالممتنعات والمعدومات والجمادات ، وهؤلاء جميعهم يفرون من شيء فيقعون في نظيرة وفي شر منه ، مع ما يلزمهم من التحريف والتعطيل ، فالله (سبحانه وتعالى) بعث رسله في صفات بإثبات مفصّل ونفي مجمل^(٣) ، ولهذا يأتي الإثبات للصفات في كتاب الله

(١) (التوحيد) لابن بابويه ص ٣٤، ٣٥، ٤٠، ٥٧ .

(٢) (التوحيد) لابن بابويه ص ٣٩ وما بعدها .

(٣) انظر (التدمرية) لابن تيمية ص ٨، ١٦، ١٩ .

مفصلاً والنفي مُجَمَلًا^(١)، قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢)، فالنفي جاء مجملاً (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ)، فهذه طريقة القرآن في النفي غالباً ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾^(٣)، أي نظيراً يستحق مثل اسمه أو هل تعلم له مثلاً أو شبيهاً، أما الإثبات فيأتي مفصلاً (وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ)، وشواهد هذا كثيرة^(٤).

والثابت عن عليٍّ وأئمة أهل البيت إثبات الصفات لله، والنقل بذلك ثابت مستفيض في كتب أهل العلم^(٥)، وهذا ما تعترف به بعض روايات الإمامية عن أئمتهم مثل قولهم: (إِنَّ الْخَالِقَ لَا يُوصَفُ إِلَّا بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسُهُ)^(٦)، ولكن شيوخ الإمامية يعرضون عن ذلك ويخالفون كلام أئمتهم.

وترجم الإمامية أَنَّ القرآن مخلوق متأثرين في ذلك بالجهمية والمعتزلة وهم يبنون ذلك على إنكارهم لصفة الكلام لله وزعمهم أَنَّ الله يوجد الكلام في بعض مخلوقاته كالشجرة حين كلم موسى، وكجبرائيل حين أنزله بالقرآن^(٧).

والروايات الواردة في كتب الإمامية والتي تنص على أَنَّ القرآن منزل غير مخلوق تمثل مذهب قدماء الإمامية الذين كانوا على هذا الاعتقاد، لأنَّ القول بأنَّ القرآن مخلوق هو من إحداث متأخري الإمامية^(٨)، كما أن الاعتقاد بأن القرآن منزل غير مخلوق هو الثابت عن أهل البيت، إذ ليس من أئمة أهل البيت من يقول بخلق

(١) انظر (شرح العقيدة الطحاوية) لعلي بن علي بن أبي العز الحنفية ص ٤٩.

(٢) سورة الشورى الآية ١١.

(٣) سورة مريم الآية ٦٥.

(٤) انظر (تفسير الطبري) ج ١٦ ص ١٠٦، (لسان العرب) لابن منظور مادة (سما)، (التدمرية) لابن تيمية ص ٨ وما بعدها.

(٥) انظر (منهاج السنة) لابن تيمية ج ٢ ص ١٤٤.

(٦) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ١٠٠: ١٠٤.

(٧) انظر (أعيان الشيعة) لحسن الأمين العاملي ج ١ ص ٤٥٣.

(٨) انظر (منهاج السنة) ج ١ ص ٢٩٦، (مقالات الإسلاميين) للأشعري ج ١ ص ١١٤.

القرآن ، ولكن الإمامية تخالف أهل البيت في عامة أصولهم^(١) ، فالروايات التي ينقلها الإمامية في كتبهم المعتمدة عن أهل البيت تؤكد ذلك منها ما جاء عن الرضا أنه سُئل عن القرآن فقال : (إنه كلام الله غير مخلوق)^(٢) ، وكذلك قول أبي الحسن : (أما إنني لا أقول في ذلك ما يقولون ولكنني أقول إنه كلام الله (عز وجل)»^(٣) .

وعلى كل حال فالرد على الجهمية القائلين بنفي الصفات وغيرهم من المعتزلة والإمامية كثير في كلام التابعين وتابعيهم والأئمة المشاهير ، وفي مسألة خلق القرآن آثار كثيرة وهي مذكورة في الكتب المتخصصة في ذلك^(٤) .

وكنتيجة طبيعية لمنهج الإمامية المتأخرين في التعطيل فقد ذهبوا بحكم مجاراتهم للمعتزلة إلى نفي رؤية أهل الجنة لربهم (جل جلاله)^(٥) ، وجعل أحد شيوخهم نفي الرؤية من أصول الأئمة^(٦) ، ونفي الإمامية للرؤية خروج عن مقتضى النصوص الشرعية وخروج عن مذهب أهل البيت .

وكما أنكر الإمامية رؤية الله أنكروا نزوله إلى السماء الدنيا ، فقد جاءت روايات عند الاثني عشرية نسبوها لآل البيت تنكر ذلك^(٧) .

وقد جاءت روايات تدل على أنّ الأئمة قد أخذوا بالمنهج الوسط بين غلو متقدمي الإمامية في الإثبات ، وبين غلو متأخريهم في التعطيل^(٨) ، ومن ذلك ما رواه

(١) (منهاج السنة) لابن تيمية ج١ ص ٢٩٦ .

(٢) (تفسير العياشي) ج١ ص ٨ .

(٣) (التوحيد) لابن بابويه ص ٢٢٤ ، (رجال الكشي) ص ٤٩٠ .

(٤) انظر (الرد على الزنادقة والجهمية) للإمام أحمد ، (خلق أفعال العباد) للبخاري ، (الرد على الجهمية) للدارمي ، (الرد على الجهمية والمشبهة) لابن قتيبة .

(٥) (كشف الغطاء) لجعفر النجفي ص ٤١٧ .

(٦) (الفصول المهمة في أصول الأئمة) للخزاعلي ص ١٢ .

(٧) انظر (أصول الكافي) للكليني ج١ ص ١٢٥ : ١٢٧ .

عبد الرحيم بن عتيك القصير قال : كتبت على يدي عبد الملك بن أعين إلى أبي عبد الله عليه السلام أَنَّ قَوْمًا بالعراق يصفون الله بالصورة وبالتخطيط ، فكتب إليّ : (... فاعلم رحمك الله أَنَّ المذهب الصحيح في التوحيد ما نزل به القرآن من صفات الله جلَّ وعزَّ فانف عن الله تعالى البطلان والتشبيه فلا نفي ولا تشبيه^(١) .

وقال الإمام الرضا (لنّاس في التوحيد ثلاثة مذاهب : نفي وتشبيه وإثبات بغير تشبيه ، فمذهب النفي لا يجوز ، ومذهب التشبيه لا يجوز ، لأنّ الله تبارك تعالى لا يشبهه شيء ، والسبيل في الطريقة الثالثة إثبات بلا تشبيه^(٢) .

فأوائل الإمامية أخذوا بالتشبيه وأواخرهم أخذوا بالنفي ، وأعرضوا عن المذهب الوسط وهو مذهب الأئمة - كما تقول رواياتهم - فدل ذلك على أنّهم ليسوا على شيء في هذا الباب ، أما مذهب السلف فهو بين مذهبين : هو إثبات الصفات ونفي مماثلة المخلوقات ، فقوله تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ردّ على أهل التشبيه والتمثيل ، وقوله تعالى : ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٣) ردّ على أهل النفي والتعطيل^(٤) .

وقد قام الإمامية بتحريف الآيات القرآنية لتأييد مذهبهم في التعطيل وهو مسلك لم يسلكه أحد غيرهم ، حيث راموا التخلص من آيات الإثبات للأسماء والصفات في كتاب الله (عز وجل) بتحريفهم للآيات عما أنزل الله ، ومن ذلك ما روي عن علي بن موسى الرضا في قوله تعالى : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾^(٥) ، قال الرضا - كما

(١) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ١٠٠ ، ١٠٤ .

(٢) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ١٠٢ .

(٣) (بحار الأنوار) للمجلسي ج ٣ ص ٢٦٣ .

(٤) سورة الشورى الآية ١١ .

(٥) انظر (مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية) ج ٥ ص ١٩٦ ، (شرح العقيدة الطحاوية) ص ٤٠ .

يزعمون : (إنّها) هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله (بالملائكة) في ظلل من الغمام ، وهكذا نزلت^(١) .

وهدف الإمامية من هذا التحريف هو محاولة نفي الإتيان عن الله سبحانه لموافقة قول المعتزلة .

فما هو موقف الطبرسي من التعطيل عن الإمامية ؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^(٢) ، (أي : عقد الله في هذه البيعة فوق عقدهم لأنهم بايعوا الله ببيعتهم نبيّه ، فكأنهم بايعوه من غير واسطة عن الشّدّي ، وقيل معناه : قوة الله في نصره نبيّه فوق نصرتهم إياه ، أي : ثق بنصرة الله لك لا بنصرتهم وإن بايعوك عن ابن كيسان ، وقيل : نعمة الله عليهم بنبيّه فوق أيديهم بالطاعة والمبايعة عن الكلبي ، وقيل : يد الله بالثواب وما وعدهم على بيعتهم من الجزاء فوق أيديهم بالصدق والوفاء عن ابن عباس)^(٣) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾^(٤) ، (أي : هل ينتظر هؤلاء المكذبين آيات الله إلا أن يأتيهم أمر الله أو عذاب الله ، وما توعدّهم به على معصيته في ستر من السحاب وقيل قطع من السحاب . وقيل معناه : ما ينتظرون إلا أن تأتيهم جلائل آيات الله ، غير أنّه ذكر نفسه تفخيماً للآيات ، وإنّما ذكر الغمام ليكون أهول ، فإنّ الأهوال تشبّه بظلل الغمام . وقيل معناه : يأتيهم الله بما وعدهم من العذاب والحساب)^(٥) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾

(١) سورة البقرة الآية ٢١٠ .

(٢) (التوحيد) لابن بابويه ص ١٦٣ . (تفسير البرهان) للبحراني ج ١ ص ٢٠٨ .

(٣) سورة الفتح الآية ١٠ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ١٧٢ .

(٥) سورة البقرة الآية ٢١٠ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٣٨-٥٣٩ .

قَالَ رَبِّ ارْفَعْ أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي ﴿١﴾ ، (ولمّا انتهى موسى إلى المكان الذي وقّتنا له وأمرناه بالمسير إليه لنكلّمه ، ويمكن أن يكون المقصود بالميقات : الزمان الذي وقّته الله تعالى له أن يأتي ذلك المكان فيه ، (وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ) من غير سفير أو وحي كما كان يكلم الأنبياء على السنة الملائكة ، ولم يذكر في أي موضع أسمع كلامه ، وذكر في موضع آخر أنّه أسمع كلامه من الشجرة ، فجعل الشجرة محلاً للكلام ، لأنّ الكلام عرض لا يقوم إلا بجسم ، وقيل : إنّ في هذا الموضع أسمع كلامه من الغمام ، (قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ) أي أرني نفسك أنظر إليك ، اختلف العلماء في وجه مسألته الرؤية - مع أنّه سبحانه لا يدرك بالحواس - على أقوال : أحدها : ما قاله الجمهور وهو الأقوى أنّه لم يُسأل الرؤية لنفسه وإنّما سألها لقومه حين قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ، ولذلك قال لما أخذتهم الرجفة : تهلكنما بما فعل السفهاء منّا ، فأضاف ذلك إلى السفهاء ، ويُسأل على هذا فيقال : لو جاز أن يسأل الرؤية لقومه مع علمه باستحالة الرؤية عليه - تعالى - لجاز أن يسأل لقومه سائر ما يستحيل عليه من كونه جسمًا وما أشبه ذلك متى شكّوا فيه ، والجواب : إنّما صحّ السؤال في الرؤية لأنّ الشك في جواز الرؤية التي تقتضي كونه جسمًا يمكن معه معرفة السمع وإنّ سبحانه حكيم صادق في أخباره ، فيصح أن يعرفوا بالجواب الوارد من جهته تعالى استحالة ما شكّوا في صحته وجوازه ، ومع الشك في كونه جسمًا لا يصح معرفة السمع من حيث أن الجسم لا يجوز أن يكون غيا ولا عالمًا بجميع المعلومات ، لا بد في العلم بصحة السمع من ذلك ، فلا يقع بجوابه انتفاع ولا علم ... ، وثانيهما : أنّه لم يسأل الرؤية بالبصر ولكنّه سأله أن يعلمه نفسه ضرورة بإظهار بعض أعلام الآخرة التي تضطره إلى المعرفة فتزول عنه الدواعي والشكوك ويستغني عن الاستدلال ، فخفف

عيل المحنة بذلك وقد كان عرف ذلك بالاستدلال والسؤال وإن وقع بلفظ الرؤية ، فإنَّ الرؤية تفيد العلم الإدراك بالبصر ، فبين الله سبحانه له أنَّ ذلك لا يكون في الدنيا^(١) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾^(٢) ، (وقيل يحفظه من كيد المشركين ولا يمكنهم إبطاله ولا يندرس ولا ينسى عن الجُبَّائِي ، وفي هذه الآية دلالة على أنَّ القرآن مُحدَّث ، إذ المنزل والمحفوظ لا يكون إلا محدثاً)^(٣) .

وجاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾^(٤) ، (قَالَ) محمد (رَبِّي) الذي خلقتني واصطفاني (يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) أي يعلم أسرار المتناجين ، فهو العالم لذاته لا يخفى عليه شيء من ذلك ، (وهو السميع) لأقوالهم (العليم) بأفعالهم وضمائرهم)^(٥) .

وبذلك نرى أن الطبرسي يوافق الإمامية في تعطيل أسماء الله وصفاته و ما يترتب عليه من نفي رؤية الله والقول بخلق القرآن والقول أنَّ صفات الله هي عين ذاته ، وذلك تأثراً بالمعتزلة .



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٤ ص ٧٣٠-٧٣١ .

(٢) سورة الحجر الآية ٩ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٥٠٨ .

(٤) سورة الأنبياء الآية ٤ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٦٢ .

ج) الطبرسي ووصف الإمامية للأئمة بأسماء الله وصفاته :

رأينا شيوخ الإمامية المتقدمين قد شبّهوا الخالق سبحانه بصفات المخلوقين ، ثم واجه هذه الموجه الغالية في التجسيم موقف آخر ، قد يمثل رد فعل له وهو موقف التعطيل ، فشبهوا الله سبحانه بالمعدومات والجمادات والممتنعات ، وعطلوا نصوص الأسماء والصفات ، فهم لم يصفوا الله - سبحانه - بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله لا في مذهبهم الأول ولا في مذهبهم الأخير .

ولم يكتف شيوخ الإمامية بذلك بل تطور الأمر إلى أن وصفوا بعض البشر (الأئمة) بالصفات الواجبة لله (سبحانه وتعالى) ، فخرجوا بمذهب ثالث وهو تشبيه المخلوق بالخالق ، فشابهوا النصارى في ذلك كما شابهوا اليهود في المذهب الأول (التجسيم) ، وجاءوا ببدعة ثالثة أحدثوها في أمة محمد حين زعموا أن الأئمة هم أسماء الله ، فأسماء الله التي ذكرها في كتابة هي عبارة عن الأئمة الاثني عشر وهذا يتضمن تعطيل الله من أسمائه الحسنى وإعطاءها بعض البشر .

ويزعم الإمامية أن النص من الأئمة (المعصومين) قد ورد بذلك^(١) ، ومن ذلك ما جاء في تفسيرهم لقوله تعالى : ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(٢) ، وقوله تعالى : ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(٣) حيث جاءت روايات كثيرة في مصادرهم المعتمدة تفسر ذلك بما رواه عن جعفر أنه قال : (نحن وجه الله ، نحن الوجه الذي يؤتى الله منه ، نحن وجه الله الذي لا يهلك)^(٤) .

فما هو موقف الطبرسي من وصف غلاة الإمامية للأئمة بأسماء الله وصفاته ؟

(١) (أصول الكافي) للكليني ج ١١ ص ١٤٣ ، (تفسير البرهان) للبحراني ج ٣ ص ٢٤٠ . (التوحيد) لابن

بابويه ص ١٥١ ، ١٥٢ .

(٢) سورة الرحمن الآية ٢٧ .

(٣) سورة القصص الآية ٨٨ .

(٤) (تفسير العياشي) ج ٢ ص ٣١٢ ، (تفسير البرهان) للبحراني ج ٢ ص ٤٣٩ .

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾^(١)، (هُوَ الْأَوَّلُ) أي: أول الموجودات لأنه قديم وما عداه مُحدث، والقديم يسبق المُحدث بما لا يتناهى من تقدير الأوقات، (وَالْآخِرُ) بعد فناء كل شيء لأنه يفني الأجسام كلها وما فيها من الأعراض ويبقى وحده، وقيل: الأول قبل كل شيء بلا ابتداء، والآخر بعد كل شيء بلا انتهاء، فهو الكائن لم يزل والباقي لا يزال، والظاهر وهو الغالب العالي على كل شيء فكل شيء دونه، الباطن العالم بكل شيء فلا أحد أعلم منه، وقيل: الأول بلا ابتداء والآخر بلا انتهاء والظاهر بلا اقتراب والباطن بلا احتجاب^(٢).

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(٣)، (وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ) الظاهر بأدلته ظهور الإنسان بوجهه، (ذُو الْجَلَالِ) أي: العظمة والكبرياء واستحقاق الحمد والمدح بإحسانه وإنعامه، (وَالْإِكْرَامِ) يكرم أنبياءه وأوليائه بألطافه وأفضاله مع عظمته وجلاله^(٤).

وبذلك نرى أنّ الطبرسي يُخالف رأي أصحابه من غلاة الإمامية الذين يصفون الأئمة بأسماء الله وصفاته، ويوافق جمهور أهل السنة.



د) الطبرسي والعدل الإلهي عند الإمامية :

العدل من أسماء الله وصفاته، ويرى المعتزلة في عقيدة العدل الإلهي أنّ الله عدل لا يجور، وأنّه تعالى قادر على أن يفعل القبيح إلا أنّه لا يفعله لقبحه ولاستغنائه عنه، وأنّ الله لم يرد من العباد المعاصي وإنّما أراد منهم الطاعة والعبادة، وأنّ الكفر

(١) سورة الحديد الآية ٣.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ٣٤٦ - ٣٤٧.

(٣) سورة الرحمن الآية ٢٧.

(٤) (مجمع البيان) ج ٩ ص ٣٠٦.

والمعاصي ليست من الله ولا هي مراده ، وأن اللطف من الله واجب وأنه للمؤمنين خاصة دون الكافرين ، وأنه لا يتعلّق بمن علم الله أنه لا يؤمن^(١) .

ويرى الإمامية في عقيدتهم في العدل الإلهي أنّ الله تعالى عادل غير ظالم ، فلا يجور في قضائه ولا يحيف في حكمه ، يُثيب المطيعين وله أن يُجازي العاصين ، ولا يكلّف عباده ما لا يطيقون ولا يعاقبهم زيادة على ما يستحقون ، وأنه (سبحانه وتعالى) لا يترك الحسن عند عدم المزاحمة ، ولا يفعل القبيح لأنّه قادر على فعل الحسن وترك القبيح ، مع فرض علمه بحسن الحسن وقبح القبيح ، وغناه عن ترك الحسن وفعل القبيح ، فلا الحسن يتضرر بفعله حتى يحتاج إلى تركه ، ولا القبيح يفتقر إليه حتى يفعله ، وهو مع كل ذلك حكيم لا بد أن يكون فعله مطابقاً للحكمة^(٢) .

فما موقف الطبرسي من عقيدة الإمامية والمعتزلة في العدل الإلهي ؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَمَا أَصْبَحْتُمْ يَوْمَ اتَّخَذَ الْجَمْعَانِ فَيَأْذِنُ اللَّهُ﴾^(٣) ، (فبإذن الله) أي : بعلم الله ، وقيل : بتخليفة الله بينكم وبينهم التي تقوم مقام الإطلاق في الفعل برفع الموانع والتمكين من الفعل الذي يصح معه التكليف ، ولا يجوز أن يكون المراد بالإذن هاهنا الإباحة والإطلاق كما يقتضيه ظاهر اللفظ ، لأن الله لا يبيح المعاصي ، وقتل الكافر المسلم من أعظم المعاصي فكيف يأذن الله فيه ؟^(٤) .

وجاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا

(١) انظر (شرح الأصول الخمسة) للقاضي عبد الجبار ص ٣١٣ : ٣٦٢ ، (فضل الاعتزال) للقاضي عبد الجبار ص ١٣٩ - ١٧٠ .

(٢) انظر (عقائد الإمامية) محمد رضا المظفر ص ١٨ .

(٣) سورة آل عمران الآية ١٦٦ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٨٧٧ - ٨٧٨ .

فَأَخِيكُمْ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ^(١)، (وفي هذه الآية دلالة على أنه تعالى لم يرد من عباده الكفر ولا خلقه فيهم، لأنه لو أرادهم منهم أو خلقه فيهم لم يجوز أن يضيفه إليهم بقوله (كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ)، كما لا يجوز أن يقول لهم: كيف أو لم كنتم طوالاً أو قصاراً وما أشبه ذلك مما هو من فعله (سبحانه وتعالى) فيهم)^(٢).

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحَمَاءً﴾^(٣)، (وفي قتل الغلام دلالة على وجوب اللطف على ما نذهب إليه، لأن المفهوم من الآية أنه تدبير من الله (سبحانه وتعالى) لم يكن يجوز خلافه، وأنه إذا علم من حال الإنسان أنه يفسد عند شيء يجب عليه في الحكمة أن يذهب ذلك الشيء حتى لا يقع هذا الفساد، ومتى قيل: إنه لو حصل لنا العلم بذلك كما حصل لذلك العالم، هل كان يحسن مئاً القتل؟ قلنا: إن هذا العلم لا يحصل إلا للأنبياء، وعند حصول العلم به يحسن ذلك)^(٤).

وجاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾^(٥)، (لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ) لأن أفعاله كلها حكمة وصواب، ولا يجوز عليه فعل القبيح)^(٦).

وجاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾^(٧)، (أي: ما كان الله ليحكم بضلالة قوم بعدما حكم بهدايتهم، (حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ) من الأمر بالطاعة والنهي عن المعصية،

(١) سورة البقرة الآية ٢٨.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٧٢.

(٣) سورة الكهف الآية ٨١.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٧٥٣.

(٥) سورة الأنبياء الآية ٢٣.

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٧٠.

(٧) سورة التوبة الآية ١١٥.

فلا يتقون فعند ذلك يحكم بضلالتهم^(١).

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(٢) ، (ومعنى هذه الآية أنه سبحانه لا يظلم أحدا من الناس شيئا بأن ينقص من حسناتهم ، ولكنهم ينقصون أنفسهم ويظلمونها بارتكاب ما نهى الله عنه من القبائح ، والمعنى هنا أن الله لا يمنع أحدا الانتفاع بما كلفهم الانتفاع به من القرآن والأدلة ، ولكنهم يظلمون أنفسهم بترك النظر فيه والاستدلال به وتقويتهم أنفسهم الثواب عليها وإدخالهم عليها العقاب ، ففي الآية دلالة على أنه (سبحانه وتعالى) لا يفعل الظلم ، فبطل قول المجبرة في إضافة كل ظلم إلى خلقه وإرادته^(٣) .

وبذلك يتضح أن الطبرسي يوافق أصحابه من الإمامية والمعتزلة في عقيدتهم في العدل الإلهي .



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ١١٧ .

(٢) سورة يونس الآية ٤٤ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ١٦٩ .

٤- الطبرسي وعقيدة الإمامية في الإيمان وأركانه

(١) الطبرسي والإيمان عند الإمامية :

لم يكنف الإمامية بإدخال الإيمان بالأئمة الاثني عشر في مسمى الإيمان بل جعلوه هو الإيمان بعينه^(١) ، كما جاء في رواياتهم (أن مسألة الإمامة (إمامة الاثني عشر) هي أحد أركان الإيمان المستحق بسببه الخلود في الجنان والتخلص من غضب الرحمن)^(٢) ، وجاء في تفسيرهم لقوله تعالى : ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمَا آمَنُتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ فَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾^(٣) ، ما يروونه عن أبي جعفر قال : (إنما عنى بذلك عليًا والحسن والحسين وفاطمة ، وجرت بعدهم في الأئمة ، (فَإِنْ آمَنُوا) يعني الناس ، (بِمِثْلِ مَا آمَنُتُمْ بِهِ) يعني عليًا وفاطمة والحسن والحسين والأئمة من بعدهم (فَقَدْ اهْتَدَوْا) ، (وَإِنْ تَوَلَّوْا) ولم يؤمنوا بذلك (فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ)^(٤) .

وبمقتضى هذا الإيمان الذي لا يعرفه سوى الاثني عشرية ، اخترعوا (شهادة ثالثة) هي شعار هذا الإيمان الجديد وهي قولهم عقب الشهادتين (وأشهد أن عليًا وليُّ الله) يرددونها في آذانهم وبعد الصلاة .

وكنتيجة طبيعية لاعتقاد الإمامية بأن الإيمان هو الإقرار بالأئمة الاثني عشر ، فقد أصبحت معرفة الأئمة عندهم كافية في الإيمان ودخول الجنة ، فأخذوا بمذهب المرجئة الذين يجعلون الإيمان هو مجرد المعرفة بالله ويؤخرون العمل عن الإيمان ،

(١) انظر (مقالات الإسلاميين) للأشعري ج١ ص ١٢٥ .

(٢) (منهاج الكرامة في معرفة الإمامة) لابن المطهر الحلي ص ١ ، (مفتاح الكرامة) لمحمد جواد العاملي ج٢ ص ٨٠ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٣٧ .

(٤) انظر (تفسير العياشي) ج١ ص ٦٢ ، (تفسير الصافي) للفيض الكاشاني ج١ ص ٩٢ ، (تفسير البرهان) للبحراني ج١ ص ١٥٧ .

ويزعمون أنه لا يدخل النار أحد من أهل القبلة مهما ارتكب من المعاصي ، فالإيمان عند الإمامية لا يضر معه سيئة ، والكفر لا ينفع معه حسنة^(١) ، والإيمان هو حب الأئمة أو معرفتهم ، ويختلف الإمامية مع المرجئة حيث أنّ المرجئة يقولون : إنّ الإيمان هو المعرفة بالله ، والإمامية يقولون إنّ الإيمان هو معرفة الإمام أو حبه .

فما هو موقف الطبرسي من مفهوم الإيمان عند الإمامية والمعتزلة ؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾^(٢) ، (لَمَّا وصف القرآن بأنّه هدى للمتقين بين صفة المتقين فقال (الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ) أي يصدقون بجميع ما أوجبه الله تعالى أو ندب إليه أو أباحه ، وقيل : يصدقوا بالقيامة وبالجنة والنار ، وقيل : بما جاء من عند الله ، وقيل : بما غاب عن العباد علمه ، وقال البلخي : الغيب كل ما أدرك بالدلائل والآيات مما يلزم معرفته ، وقالت المعتزلة بأجمعها : الإيمان هو فعل الطاعة ثم اختلفوا ، فمنهم من اعتبر الفرائض والنوافل ، ومنهم من اعتبر الفرائض فحسب واعتبروا اجتناب الكبائر كلها ، وقد روى الخاص والعام عن عليّ بن موسى الرضا عليه السلام : أنّ الإيمان هو التصديق بالقلب والإقرار باللسان والعمل بالأركان ، وقد روي ذلك على لفظ آخر عنه أيضًا : الإيمان قول مقول وعمل معمول وعرفان بالعقول واتباع الرسول ، وأقول : إنّ أصل الإيمان هو المعرفة بالله وبرسله وبجميع ما جاءت به رسله ، وكل عارف بشيء فهو مصدّق به يدل عليه هذه الآية ، فإنّه (سبحانه وتعالى) لمّا ذكر الإيمان علّقه بالغيب ليعلم أنّه تصديق للمخبر به من الغيب على معرفة وثقة ، ثم أفرد بالذكر عن سائر الطاعات البدنية والمالية وعطفهما عليه

(١) انظر (مقالات الإسلاميين) للأشعري ج ١ ص ٢١٣ : ٢٣٤ ، (الفرق بين الفرق) لعبد القاهر البغدادي

ص ٢٠٢ : ٢٠٧ ، (الملل والنحل) للشهرستاني ج ١ ص ١٣٩ : ١٤٦ ، (التبیه والرد) للملطي ص ٤٣ ،

(اعتقادات فرق المسلمين والمشركين) للرازي ص ١٠٧ .

(٢) سورة البقرة الآية ٣ .

فقال (وَيَقِيْمُوْنَ الصَّلَاةَ وَبِمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُوْنَ) والشيء لا يعطف على نفسه وإنما يعطف على غيره ، ويدلّ عليه أيضًا أنّه تعالى حيث ذكر الإيمان أضافه إلى القلب فقال : (وقلبه مطمئن بالإيمان) وقال (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) ، وقال النبي : (الإيمان سرٌّ) وأشار إلى صدره ، والإسلام علانية ، وقد يسمى الإقرار إيمانًا كما يسمى تصديقًا ، إلا أنّه متى صدر عن شك أو جهل كان إيمانًا لفظيًا لا حقيقيًا ، وقد تسمى أعمال الجوارح أيضًا إيمانًا استعارة وتلويحًا كما تسمى تصديقًا ، كذلك يقال : فلان تصدّق أفعاله مقالته ، ولا خير في قول لا يصدّقه الفعل ، والفعل ليس بتصديق حقيقي باتفاق أهل اللغة ، وإنما استعير هذا الاسم على الوجه الذي ذكرناه ، فقد آل الأمر تسليم بصحة الخبر وقبوله ، إلا أنّ الإيمان هو المعرفة بالقلب والتصديق به على نحو ما تقتضيه اللغة ، ولا يطلق لفظه إلا على ذلك إلا أنّه يستعمل في الإقرار باللسان والعمل بالأركان مجازًا واتساعًا^(١) .

وجاء في تفسير الطبرسيّ لقوله تعالى : ﴿فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا﴾^(٢) ، (أخبر الله سبحانه أنّ هؤلاء الكفار متى آمنوا على حد ما آمن المؤمنون به (فَقَدْ أَهْتَدُوا) إلى طريق الجنة ، وقيل : سلكوا طريق الاستقامة والهداية)^(٣) .

وبذلك نرى أنّ الطبرسيّ يخالف المعتزلة في حقيقة الإيمان ، ويفسر الآيات بمقتضى الظاهر فيوافق أهل السنة في ذلك .

ويرى المعتزلة أنّ الكبيرة ما أتى فيها الوعيد ، وأنّ الصغيرة ما لم يأت فيها الوعيد ، وأنّ مجموعة من الصغائر قد تساوي كبيرة ، وأنّ بعض الكبائر يصل من كبره إلى حد الكفر ، فمن شبّه الله بخلقه أو جوّره في حكمه أو كذّبه في خبره فقد

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ١٢١-١٢٢ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٣٧ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٤٠٦ .

كفر، وهناك كبائر أقلّ منها منزلة ويسمى مرتكبها فاسقًا، والفسق منزلة بين المنزلتين لا كفر ولا إيمان، فالفاسق ليس مؤمنًا ولا كافرًا بل هو في منزلة بين المنزلتين^(١). وقد تأثر الإمامية بالمعتزلة في قولهم في (الوعد والوعيد) وجاء في أخبارهم ما يدل على أنّ الأئمة يملكون الضمان لشيعتهم بدخول الجنة، وقد شهدوا بذلك لبعض أتباعهم على وجه التعيين، فهم يعدون بالثواب ويحققونه، ومن رواياتهم في ذلك ما جاء عن عليّ ابن يقطين أنّ أبا الحسن قد ضمن له الجنة^(٢).

وأخبار ضمان الأئمة لأتباعهم الجنة مستفيضة في كتب الإمامية^(٣)، واتفقت الإمامية على أنّ الوعيد بالخلود في النار متوجه إلى الكفار خاصة، دون مرتكبي الذنوب من أهل المعرفة بالله تعالى والإقرار بفرائضه من أهل الصلاة، وأنّهم بارتكاب الكبيرة لا يخرجون عن الإسلام، وإنّ كانوا يفسقون بما فعلوه من الكبائر والأثام^(٤).

وهذا القول في ظاهره موافق لمذهب أهل السنة، لكنّهم خرجوا عن تحقيق هذا المذهب من طريق آخر حيث توسعوا في مفهوم الكفر والمكفرات، ولذلك اتفقت الإمامية على أنّ أصحاب البدع كلهم كفار، وأنّ على الإمام أن يستتيبهم عند التمكن بعد الدعوة لهم وإقامة البينات عليهم، فإنّ تابوا عن بدعهم وصاروا إلى الصواب وإلا قتلهم لردتهم عن الإيمان، وإنّ من مات منهم على تلك البدعة فهو من أهل النار^(٥).

(١) انظر (آراء المعتزلة الأصولية) علي الضويحي ص ١٠١.

(٢) انظر (رجال الكشي) ص ٤٣٠، ٤٣٢.

(٣) انظر (أصول الكافي) ح ١ ص ٤٧٤، ٥٧٥، (رجال الكشي) ص ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٨٤.

(٤) انظر (أوائل المقالات) للمفيد ص ١٤.

(٥) انظر (أوائل المقالات) للمفيد ص ١٦.

واتفقت الإمامية على القول بكفر من حارب أمير المؤمنين عليًا وأنهم ضلّال ملعونون بحريهم أمير المؤمنين ، وأنهم بذلك مخلّدون في النار^(١) ، وهكذا حكم الإمامية على كل من خالفهم فقالوا : (واعتقادنا في من خالفنا في شيء واحد من أمور الدين كاعتقادنا في من خالفنا في جميع أمور الدين)^(٢) ، وبذلك يتضح أنّ متأخري الإمامية وعيدية في باب الأسماء والأحكام^(٣) ، فهم يثبتون الوعيد على مخالفينهم ، ويقولون إنهم يُعذّبون ولا يقولون بإثبات الوعيد في من قال بقولهم ، ويزعمون أنّ الله سبحانه يدخلهم الجنة ، وإن أدخلهم النار أخرجهم منها ، فالإمامية بذلك وعيدية بالنسبة لمن خالفهم ، كما أنّهم مرجئة فيمن دان بقولهم^(٤) .

فما هو موقف الطبرسي من مفهوم الوعد والوعيد والمنزلة بين المنزلتين عند الإمامية والمعتزلة ؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾^(٥) ، (وفي هذه الآية دلالة على أنّ الكبيرة لا تُخرج عن الإيمان لأنّ أحدًا من المسلمين لا يقول إنّ حاطبًا قد خرج عن الإيمان بما فعله من الكبيرة الموبقة)^(٦) .

فالطبرسي يُخالف المعتزلة ويوافق أهل السنة في أنّ الفاسق الذي يرتكب الكبيرة مهما عظمت لا يخرج عن الإيمان .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا نُنْهَوْنَ عَنْهُ

(١) انظر (أوائل المقالات) للمفيد ص ١٠ .

(٢) انظر (الاعتقادات) لابن بابويه القمي ص ١١٦ ،

(٣) انظر (فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية) ج ٦ ص ٥٥ .

(٤) انظر (أصول مذهب الشيعة) لناصر القفاري ج ٢ ص ٥٨١ .

(٥) سورة الممتحنة الآية ١ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ٤٠٧ .

تَكْفَرُ عَنْكُمْ سِغَاتِكُمْ وَتَذْخُلُكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا^(١) ، (واختلف في معنى الكبيرة فقيل : كل ما أوعده الله تعالى عليه في الآخرة عقاباً وأجب عليه في الدنيا حدّاً فهو كبيرة ، وهو المروي عن سعيد بن جبير ومجاهد ، وقيل : كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة عن ابن عباس ، وإلى هذا ذهب أصحابنا فإنهم قالوا المعاصي كلها كبيرة من حيث كانت قبائح ، لكن بعضها أكبر من بعض وليس في الذنوب صغيرة وإنما يكون صغيراً بالإضافة إلى ما هو أكبر منه)^(٢) .

فالطبرسي يخالف المعتزلة في مسألة الصغيرة والكبيرة فهو يرى أنّ المعاصي كلها كبائر ولكن بعضها أكبر من بعض .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾^(٣) ، (استدلّت المعتزلة بهذا على أنّ الفاسق الملقى لا يخرج من النار ، لأنّه يكون قد بقي منها ، والجواب عن ذلك أنّ هذه الآية يجوز أن تكون مختصة بمن لا يستحق دخول النار فلا يدخلها ، أو من استحق النار فتمنّى عليه بالعفو فلم يدخلها ، ويجوز أن يكون المراد : ووقاهم عذاب الجحيم على وجه التأييد أو على الوجه الذي يعذب عليه الكفار)^(٤) .

فالطبرسي لا يوافق المعتزلة في قولهم إنّ الفاسق لا يدخل النار .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾^(٥) ، (لمّا ذكر سبحانه الوعد والوعيد قال عقيب ذلك : (لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ) معناه : ليس الثواب والعقاب بأمانيتكم أيّها

(١) سورة النساء الآية ٣١ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٦١ .

(٣) سورة الدخان الآية ٥٦ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ١٠٥ .

(٥) سورة النساء الآية ١٢٣ .

المسلمون ، وقيل : الخطاب لأهل الشرك من قريش لأنهم قالوا : لا تُبعث ولا تُعذب ، (وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلَ الْكِتَابِ) أي : ولا بأمانتي أهل الكتاب في أنه لا يدخل الجنة إلا من كان هودًا أو نصاري ، وهذا يقوي القول الأخير ، (مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ) اختلف في تأويله على أقوال : أنه يريد بذلك جميع المعاصي صغائرها وكبائرها ، وإن من ارتكب شيئًا منها فإن الله سبحانه يجازيه عليها إما في الدنيا وإما في الآخرة ، وروي عن أبي هريرة أنه قال : لما نزلت هذه الآية بكينا وحزنًا وقلنا : يا رسول الله ما أبقت هذه الآية من شيء ، فقال : (أما والذي نفسي بيده إنها لكما أنزلت ، ولكن ابشروا وقاربوا وسددوا أنه لا تصيب أحدًا منكم مصيبة إلا كفر الله بها خطيئته حتى الشوكة يُشاكها أحدكم في قدمه) ، رواه الواحدي في تفسيره مرفوعًا ، وقال القاضي أبو عاصم القاري العامري : في جميع هذا قطع لتوهم من توهم أن المعصية لا تضر مع الإيمان كما أن الطاعة لا تنفع مع الكفر ، وقد قابل سبحانه الوعد العام في هذه الآية بالوعد العام في الآية التي بعدها ، ليقف المؤمن بين الخوف والرجاء^(١) .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٢) ، (قال ابن عباس : هذا أدب عن الله لنبيه وتهديد لغيره ، لأن الله قد عصمه من الشرك ومن مداينة الكفار ، وليس في هذا ما يدل على صحة القول بالإحباط على ما يذهب إليه أهل الوعد والوعد ، لأن المعنى فيه أن من أشرك في عبادة الله غيره من الأصنام وغيرها ، وقعت عبادته على وجه لا يستحق عليه الثواب)^(٣) . وبذلك نرى أن الطبرسي يخالف أصحابه من غلاة الإمامية ويخالف المعتزلة في مسألة الوعد والوعد .

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ١٧٦-١٧٧ .

(٢) سورة الزمر الآية ٦٥ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٨ ص ٧٩٠ .

وجاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَىٰ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾^(١) ، (قال المفسرون حكم هذه الآية مختص باليهود لأنهم قالوا (نحن أولاد الأنبياء وآباؤنا يشفعون لنا) فأياسهم الله عن ذلك فخرج الكلام مخرج العموم والمراد به الخصوص ، ويدل على ذلك أن الأمة اجتمعت على أن للنبي شفاعة مقبولة وإن اختلفوا في كيفيتها ، فعندنا هي مختصة بدفع المغنار وإسقاط العقاب عن مستحقه من مذنب المؤمنين ، وقالت المعتزلة : هي في زيادة المنافع للمطيعين والتائبين دون العاصين ، وهي ثابتة عندنا للنبي ولأصحابه وللأئمة من أهل بيته الطاهرين ولصالح المؤمنين ، وينجي بشفاعتهم كثيرا من الخاطئين ، ويؤيده الخبر الذي تلقته الأمة بالقبول وهو قوله (ادخرت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي)^(٢) .

فالطبرسي يخالف المعتزلة في مسألة الشفاعة ويوافق أصحابه من الإمامية ويوافق أهل السنة في ذلك .



(ب) الطبرسي والإيمان بالملائكة عند الإمامية :

المعروف أن أركان الإيمان تشمل الإيمان بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر ، والإيمان بالقدر خيره وشره ، وقد سبق الحديث عن عقيدة الإمامية في الإيمان بالله في ربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته ، أما بقية أركان الإيمان فقد ظهر أثر الإمامة واضحا في بيان الإمامية لهذه الأركان .

وفيما يتعلق بالإيمان بالملائكة فقد زعم الشيعة أن الملائكة خلُقوا من نور الأئمة وهم خدام الأئمة ، وأن الملائكة تنزل في رحال الأئمة ، وتأتيهم وقت كل

(١) سورة البقرة الآية ٤٨ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٢٣ .

صلاة لتصلي معهم ، وتأتيهم بأخبار أهل الأرض... الخ^(١) . والملائكة في أخبار الإمامية مكلفون بمسالة الولاية ولم يستجب منهم إلا طائفة المقربين ، والعقوبة تحل بمن يخالف ذلك ولم تُشرف الملائكة إلا بقبولها ولاية علي ، وحياتهم موقوفة على الأئمة والصلاة عليهم والاستغفار لشيعتهم المذنبين^(٢) .

فما هو موقف الطبرسي من معتقدات أصحابه من الإمامية في الملائكة ؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(٣) ، (والملائكة جمع ملك واختلف في اشتقاقه ، فذهب أكثر العلماء إلى أنه من الألوكه وهي الرسالة ، وقال الخليل : الألوك : الرسالة وهي المألوكه ، وقال غيره : إنما سُميت الرسالة ألوكًا لأنها تولك في الفم أي : تُمضغ ، ... والملك وإن كان أصله الرسالة ، فقد صار صفة غالبية على صنف من رسل الله غير البشر ، وقال أصحابنا : إن جميع الملائكة ليسوا برسل بدلالة قوله (يصطفي من الملائكة رُسُلًا) ، فلو كانوا كلهم رُسُلًا لكان جميعهم مصطفين ، فعلى هذا يكون الملك اسم جنس ولا يكون من الرسالة)^(٤) .

وسبق أن بيّنا في مبحث (النبوة)^(٥) أن الطبرسي يوافق الإمامية في زعمهم أن الأنبياء أفضل من الملائكة ويخالفون في ذلك المعتزلة وأهل السنة الذين يرون أن الملائكة أفضل من البشر ، ويتضح هنا أن الطبرسي يخالف غلاة الإمامية في معتقداتهم الشاذة والباطلة عن الملائكة .

(١) انظر (فروع الكافي) للكليني ج ١ ص ٣٢٥ . (التهذيب) للطوسي ج ٢ ص ١٦ ، (إكمال الدين) ص ١٤٧ ،

(علل الشرائع) ص ١٣ ، (جامع الأخبار) ص ٩ لابن بابويه القمي ، (الاحتجاج) للطبرسي ص ٣١ .

(٢) (تفسير الحسن العسكري) ص ١٥٣ ، (الاحتجاج) للطبرسي ص ٣١ .

(٣) سورة البقرة الآية ٣٠ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٧٤-١٧٥ .

(٥) انظر (النبوة) في مبحث (أصول الشيعة وعقائدهم التي تفرّدوا بها) في الفصل السابق من هذه الأطروحة .

ج) الطبرسي والإيمان بالكتب عند الإمامية :

يزعم الإمامية بأنّ الكتب السماوية التي نزلت على جميع الأنبياء لدى الأئمة الاثني عشر ، فهم يقرأونها ويحكمون إليها على اختلاف لغاتها^(١) ، وأنّ الله أنزل على أئمتهم كتباً من السماء كما أنزل كتبه على أنبيائه ، حيث نزل مصحف على فاطمة بعد وفاة رسول الله (أما إنه ليس فيه شيء من الحلال والحرام ولكن فيه علم ما يكون)^(٢) ، ويقولون في رواياتهم : (إنّ عندنا صحف إبراهيم وألواح موسى) و(إنّ عندنا علم التوراة والإنجيل والزبور وبيان ما في الألواح (ألواح موسى)^(٣) .

وسبب نزول هذا المصحف على فاطمة - كما تزعم رواياتهم - هو تسليّة همّها وتخفيف مصيبتها وحزنها بعد وفاة الرسول ، وكان الأئمة يتخذون من مصحف فاطمة وسيلة لمعرفة علم الغيب واستطلاع ما يكون^(٤) .

وتزعم روايات الإمامية أنّ مصحف فاطمة يحوي علم الحدود والديّات ، بل فيه التشريع كله فلا يحتاج فيه الأئمة معه إلى أحد ، ومعنى ذلك أنّهم استغنوا عن شريعة القرآن بمصحف فاطمة والصحيفة الجامعة وصحيفة الحدود^(٥) .

**د) الطبرسي والإيمان بالرسل عند الإمامية :**

لم يكتف الإمامية بالقول بأنّ الأئمة يوحى إليهم بل قالوا إنّ الأئمة لا يتكلمون إلا بالوحي ، وقالوا بعصمة الأئمة وضرورة اتباع قولهم ، فهم أعطوهم بهذا معنى

(١) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٢٧ . (أصول الكافي) مع شرح جامع للمازنداني ج ١ ص ٣٥٩ .

(٢) (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٤٠ .

(٣) (أصول الكافي) مع شرح جامع للمازنداني ج ١ ص ٣٥٥ .

(٤) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٤٠ .

(٥) (إكمال الدين) لابن بابويه القمي ص ٢٦٣ .

النبوة ، وقالوا إنّ الأنبياء هم أتباع لعليّ وإنّ منهم من عوقب لرفضه ولاية عليّ^(١) ، فهم يقولون بذلك بأنّ الأئمة أفضل من الأنبياء .

فقد قرر علماء الإمامية أنّ تفضيل الأئمة الاثني عشر على الأنبياء من أصول المذهب التي نسبوها للأئمة ، فهم يزعمون أنّ النبيّ والأئمة الاثني عشر أفضل من سائر المخلوقات ، من الأنبياء والأوصياء السابقين والملائكة وغيرهم^(٢) ، وأنّ أولى العزم من الرسل إنّما صاروا أولى العزم بمعرفتهم للأئمة^(٣) ، وأنّ الله تعالى خلق جميع ما خلق له (لرسول الله) ولأهل بيته وأنه لولاهم ما خلق السماء ولا الأرض ولا الجنة ولا النار ولا آدم ولا حواء ولا الملائكة ولا شيئاً مما خلق^(٤) .

وكتاب الله يدل على اصطفاء الأنبياء واختيارهم على جميع البشر^(٥) ، وقد أجمع أهل القرون الثلاثة على تفضيل الأنبياء على من سواهم ، وهذا الإجماع حجة حتى عند الإمامية لأنّ فيه الأئمة ، وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها وسائر أولياء الله على أنّ الأنبياء أفضل من الأولياء الذين ليسوا بأنبياء^(٦) .

وقد ورد في كتب الشيعة ما يتفق مع النص والإجماع والعقل وهو ما روي عن زيد بن عليّ قوله (إنّ الأنبياء أفضل من الأئمة ، وأنّ من قال غير ذلك فهو ضال) ، وروي عن الصادق قوله : (إنّ الأنبياء أحبّ إلى الله من عليّ)^(٧) .



(١) انظر (بحار الأنوار) ج ٢٦ ص ٢٨٢ .

(٢) انظر (الفصول المهمة في أصول الأئمة) للخزّ العامليّ ص ١٥١ .

(٣) انظر (بحار الأنوار) ج ٢٦ ص ٢٦٧ .

(٤) انظر (الاعتقادات) لابن بابويه القميّ ص ١٠٦ ، ١٠٧ .

(٥) انظر (مختصر التحفة الاثني عشرية) ص ١٠١ .

(٦) انظر (مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية) ج ١١ ص ٢٢١ .

(٧) (أصول الكافي) للكلينيّ ج ٣ ص ٢٣٩ .

هـ- الطبرسي والإيمان باليوم الآخر عند الإمامية :

لقد أوّل الإمامية معنى آيات القرآن في اليوم الآخر بالرجعة ، ويزعمون أنّ أمر الآخرة للإمام يضعها حيث يشاء ويدفعها إلى من يشاء جائز له ذلك من الله ، وكل مراحل الحياة الأخروية صبغتها الإمامية بآثار غلوهم في الإمام والأئمة ، فالأئمة يحضرون عند موت الأبرار والفجار والمؤمنين والكفار ، فينفعون المؤمنين بشفاعتهم في تسهيل سكرات الموت عليهم ، ويشددون على المنافقين ومبغضي أهل البيت ، ولا يجوز التفكير في كيفية ذلك^(١) .

ويزعم الإمامية أنّ التكليف ورفع الدرجات واكتساب الحسنات يحصل للميت الإمامي وهو في قبره ، حيث يُعلّم القرآن ويشغل بقراءته فيستمر في تحصيل الحسنات حتى بعد موته^(٢) .

ويعتقد الإمامية بحشر بعد الموت لا يشاركونهم في القول به أحد ، حيث يقولون : (يحشر الله تعالى في زمن القائم من كل قبيلة جماعة من المؤمنين لتقرّ أعينهم برؤية أئمتهم ودولتهم ، وجماعة من الكافرين والمخالفين للانتقام عاجلاً في الدنيا)^(٣) .

ويزعم الإمامية بأنّ الحشر يوم القيامة لا يشمل الجميع كما يعتقد المسلمون ، بل هناك فئة لا يشملها الحشر ولا تتعرض لهول ذلك اليوم ، ولا تقف ذلك الموقف العظيم ، ولا تمر على الصراط ، بل ينتقلون من قبورهم إلى الجنة بلا وسائط^(٤) . ويزعم الإمامية أنّ أمور الحساب والصراط والجنة والنار بيد الأئمة ، ويجعلون من أصول الأئمة الإيمان بأنّ حساب جميع الخلق يوم القيامة إلى الأئمة ، وأنّه لا

(١) انظر (أصول الكافي) للكليني ج١ ص ٤٠٩ .

(٢) انظر (أصول الكافي) للكليني ج٢ ص ٦٠٦ .

(٣) (الاعتقادات) للمجلسي ص ٩٨ .

(٤) انظر (بحار الأنوار) للمجلسي ج٦ ص ٢١٨ .

يجوز الصراط إلا من معه جواز فيه ولاية علي أو كتاب فيه براءة بولاية علي^(١)، وأنّ على الصراط عقبة اسمها الولاية يوقف جميع الخلائق عندها فيسألون عن ولاية أمير المؤمنين والأئمة من بعده، فمن أتى بها نجا وجاوز، ومن لم يأت بها بقي^(٢).
ويزعم الإمامية أنّ عليّاً هو قسيم الجنة والنار^(٣)، وأنّ الجنة تُخلقت لأهل البيت والنار تُخلقت لمن عاداهم، ويزعمون بأنّ لله في الدنيا جنةً وناراً سوى جنة الخلد ونار الخلد، وأهل القبور قد ينتقلون إليها^(٤).

فما هو موقف الطبرسي من عقيدة الإمامية في الإيمان بالكتب والرسل واليوم الآخر؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾^(٥)، (ولكن البر من آمن بالله) وقيل: ولكن البار أو ذا البر من آمن بالله أي: صدّق بالله، ويدخل فيه جميع ما لا يتم معرفة الله سبحانه وتعالى إلا به، كمعرفة حدوث العالم وإثبات المحدث وصفاته الواجبة والجائزة وما يستحيل عليه سبحانه، ومعرفة عدله وحكمته، (واليوم الآخر) يعني القيامة ويدخل فيه التصديق بالبعث والحساب والثواب والعقاب، (والملائكة) أي بأنهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون، (والكتاب) أي: بالكتب المنزلة من عند الله على أنبيائه، (والنبيين) وبالأنبياء كلهم وأنهم معصومون مطهرون وفيما أدّوه إلى الخلق صادقون، وأنّ

(١) انظر (الفصول المهمة في أصول الأئمة) للخز العاملي ص ١٧١. (البرهان) لهاشم البحراني ج٤ ص ١٧.

(٢) انظر (الاعتقادات) للمجلسي ص ٩٦.

(٣) انظر تفسير (فراة الكوفي) ص ١٣.

(٤) انظر (الاعتقادات) للمجلسي ص ٩٨.

(٥) سورة البقرة الآية ١٧٧.

سيدهم وخاتمهم محمد ، وأنّ شريعته ناسخة لجميع الشرائع ، والتمسك بها لازم لجميع المكلفين إلى يوم القيامة^(١) .

وبذلك يتضح أن الطبرسي يخالف عقيدة أصحابه من غلاة الإمامية في عقيدتهم في الملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر ويوافق عقيدة جمهور أهل السنة في ذلك ، وسبق أن بيّنا أن الطبرسي يوافق أصحابه من الإمامية في مفهوم النبوة وفي القول بالرجعة .



و- الطبرسي والإيمان بالقدر عند الإمامية :

ينقسم الإمامية في أفعال العباد إلى ثلاث فرق : فرقة يقولون بأن أعمال العباد مخلوقة لله ، وأخرى تنفي أن تكون أعمال العباد مخلوقة لله ، وثالثة تتوسط وتقول لا جبر كما قال الجهمي ولا تفويض كما قال المعتزلة^(٢) ، فالفرقة الأولى مثبتة للقدر والثانية نافية والثالثة متوقفة^(٣) ، فقدماء الإمامية كانوا متفقين على إثبات القدر ، وإنما شاع فيهم نفي القدر حين اتصلوا بالمعتزلة ، وكان ذلك في أواخر المائة الثالثة ، وكثر بينهم في المائة الرابعة^(٤) .

ومن روايات الإمامية التي تثبت القدر ما جاء في (عقائد الصدوق) حيث قال : (إنّ اعتقادنا في أفعال العباد أنّها مخلوقة خلق تقدير لا خلق تكوين ، ومعنى ذلك أنّه لم يزل الله عالماً بمقاديرها)^(٥) . وما جاء عن أبي جعفر وأبي عبد الله في قولهم : (إنّ الله أرحم بخلقه من أن يجبر خلقه على الذنوب ثم يعذبهم عليها ، والله أعز من

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج١ ص ٤٧٦ .

(٢) انظر (مقالات الإسلاميين) للأشعري ج١ ص ١١٤ ، ١١٥ .

(٣) انظر (منهاج السنة) لابن تيمية ج١ ص ٢٨٦ .

(٤) انظر (منهاج السنة) لابن تيمية ج٢ ص ٢٩ ، ج١ ص ٢٢٩ .

(٥) (عقائد الصدوق) لابن بابويه القتيبي ص ٧٥ .

أن يريد أمراً فلا يكون ، ولما سُئلا - عليهما السلام - هل بين الجبر والقدر منزلة
ثالثة ؟ قالوا : نعم أوسع ما بين السماء والأرض^(١) .

وجاءت عندهم روايات كثيرة تقرر بأن مذهبهم في القدر هو أمر بين الأمرين لا
جبر ولا تفويض^(٢) ، ونفي الجبر واضح القصد وهو الخروج عن مذهب الجبرية ،
وأما التفويض فهو ما ذهب إليه المعتزلة من أن الله تعالى أوجد العباد وأقدرهم على
تلك الأفعال وفوض إليهم الاختيار ، فهم مستقلون بإيجادها وفق مشيئتهم
وقدرتهم ، وليس لله في أفعالهم صنع .

وللإمامية روايات تنتقد مذهب المعتزلة وتهاجم القائلين به - مع أنّ الإمامية
المتأخرين سلكوا نفس مسلك المعتزلة في ذلك - وقد جاء في رواياتهم في مهاجمة
القدرية نفاة القدر من المعتزلة ومن نهج سبيلهم قول إمامهم : (القدرية الذين يقولون
لا قدر ، ويزعمون أنهم قادرون على الهدى والضلالة ، وذلك إليهم إن شاءوا اهتدوا
وإن شاءوا ضلوا ، وهم مجوس هذه الأمة ، وكذب أعداء الله ، المشيئة والقدرة لله ،
﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ * فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴿٣﴾ ، من خلقه الله
شقيّاً يوم خلقه يعود إليه شقيّاً ، ومن خلقه سعيداً يوم خلقه كذلك يعود إليه سعيداً ،
قال رسول الله (الشقي من شقي في بطن أمه ، والسعيد من سعد في بطن أمه)^(٤) ،
وقال أبو عبد الله : (ويح هذه القدرية أما يقرأون هذه الآية ﴿ إِلَّا أَمْرًا تَقْدَرُ نَهَا مِنْ
الْغَیْبِینَ ﴾^(٥) ، ويحهم من قدرها إلا الله تبارك وتعالى)^(٦) .

وهذه الروايات تُعبر عن مذهب الأئمة في إثبات القدر ، وتشير إلى ما كان عليه

(١) (أصول الكافي) للكليني ج١ ص ١٥٩ .

(٢) انظر (بحار الأنوار) للمجلسي ج٥ ص ٢٢ .

(٣) سورة الأعراف الآية ٢٩ ، ٣٠ .

(٤) انظر (تفسير القمي) ج١ ص ٢٢٦ - ٢٢٧ .

(٥) سورة النحل الآية ٥٧ .

(٦) (بحار الأنوار) للمجلسي ج٥ ص ٥٦ .

قدما الإمامية من الإثبات .

وقد أعرض الإمامية المتأخرون عن هذه الروايات بلا دليل سوى تقليد أهل الاعتزال ، وأهملوا ما يعارض ذلك من روايات كثيرة عندهم ، بل إنهم جعلوا من أصولهم المعتمدة العدل كالمعتزلة سواء بسواء ، قال أحد شيوخهم : (أما الإمامية فالعدل من أركان الإيمان عندهم ، بل ومن أصول الإسلام)^(١) .

ومن رواياتهم التي تنفي القدر ما جاء عن شيخهم المفيد ، قال : (الصحيح عن آل محمد أنَّ أفعال العباد غير مخلوقة لله)^(٢) ، ثم قال : (وقد روي عن أبي الحسن أنه سُئل عن أفعال العباد فقليل له : هل هي مخلوقة لله تعالى ؟ فقال عليه السلام : لو كان خالقاً لها لما تبرأ منها ، وقد قال (سبحانه وتعالى) : ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾^(٣) ، ولم يُرد البراءة من خلق ذواتهم ، وإنما تبرأ من شركهم وقبائحهم)^(٤) .

ويزعم الإمامية أنَّ الله (سبحانه وتعالى) خالق كل شيء إلا أفعال العباد ، فيقولون : (إنَّ مذهب الإمامية والمعتزلة أنَّ أفعال العباد صادرة عنهم وهم خالقون لها)^(٥) ، وجاء في كتبهم : (ذهبت الإمامية والمعتزلة إلى أنَّ أفعال العباد وحركاتهم واقعة بقدرتهم واختيارهم فهم خالقون لها ، وما في الآيات من أنَّه تعالى خالق كل شيء وأمثالها إما مخصَّص بما سوى أفعال العباد ، أو مؤول بأنَّ المعنى أنَّه خالق كل شيء إما بلا واسطة أو بواسطة مخلوقاته)^(٦) .

(١) انظر (الشيعة بين الأشاعرة والمعتزلة) هاشم معروف ص ٢٤٠ .

(٢) (شرح عقائد الصدوق) للمفيد ص ١٢ .

(٣) سورة التوبة الآية ٣ .

(٤) (شرح عقائد الصدوق) للمفيد ص ١٣ .

(٥) (الفصول المهمة في أصول الأئمة) للبحر العاملي ص ٨٠ .

(٦) (مجالس الموحدين في بيان أصول الدين) لمحمد صادق الطباطبائي ص ٢١ .

وجاء أيضًا : (وأفعال العباد مخلوقة لهم)^(١) .

والثابت في كُتب الإمامية المعتمدة أنّ أقوال الأئمة لا تصرح بنفي القدر في أكثر رواياتها - كما مضى - بل تهاجم المعتزلة وتنتقد مذهبها في القدر ، كما تقرر جملة من أخبارهم أنّ الحق ليس مع المعتزلة القدرية ولا مع الجبرية ، بل الحق منزلة أخرى ثالثة ، وقد أحججت بعض روايات الإمامية عن تفسير هذه المنزلة .

ونجد بعض شيوخ الإمامية فسّر ذلك بمقتضى مذهب أهل السنة وقال بما جاء في رواياتهم من الإثبات ، وجعل ذلك هو معتقد طائفته وذكر ضلال الجبرية فيما ذهبوا إليه ، وأنّ من قال بقولهم نسب الظلم إليه تعالى ، ويّين ضلال الجبرية فيما أخذوا به من نفي القدر وأنّ من قال بذلك فقد أشرك مع الله غيره في الخلق ثم قال : (واعتقادنا في ذلك تبع لما جاء عن أئمتنا الأطهار عليهم السلام من الأمر بين الأمرين ، والطريق الوسط بين القولين ... فلا جبر ولا تفويض ولكن أمرًا بين أمرين ، وما أجمل هذا المغزى وما أدق معناه ، وخلاصته : أنّ أفعالنا من جهة هي أفعالنا حقيقة ونحن أسبابها الطبيعية ، وهي تحت قدرتنا واختيارنا ، ومن جهة أخرى هي مقدورة لله تعالى وداخله في سلطانه ، لأنّه هو مفيض الوجود ومعطيه ، فلم يجبرنا على أفعالنا حتى يكون قد ظلمنا على المعاصي ، لأنّ لنا القدرة والاختيار فيما نفعل ، ولم يفوّض إلينا خلق أفعالنا حتى يكون قد أخرجها عن سلطانه ، بل له الخلق والأمر وهو قادر على كل شيء ومحيط بالعباد)^(٢) .

وهذه المقولة لا تخالف ما قاله أهل السنة في باب أفعال العباد ، وبذلك يمكن أن يقال : قد كان في القديم الإثبات هو الأصل والنفي طارئ نتيجة التأثير بالاتجاه الاعتزالي ، وأصبح عند المتأخرين النفي هو الكثير الغالب والإثبات موجود عند

(١) (قلائد الخرائد) للزويني ص ٦٠ .

(٢) (عقائد الإمامية) للمظفر ص ٦٧ ، ٦٨ ، وانظر (عقائد الشيعة الإمامية الاثني عشرية) للزنجاني ج ٣ ص

البعض ، ولا شك بأن من قال بالنفي فقد قال بجزء من الأدلة وعطل الباقي ، ومن قال بالجبر فقد عمل بالجزء الآخر وعطل ما سواه ، ومن أخذ بالقول الوسط فقد أعمل الأدلة كلها .

وقد أثبت آيات القرآن أنّ للعبد فعلاً وقدره ومشية ، ولكنها تابعة لقدرة الله ومشيته ، قال تعالى : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^{(١)(٢)} ، فجهور أهل السنة يقولون إنّ العبد له قدرة وإرادة وفعل ، والله خالق ذلك كله ، كما دلّ على ذلك الكتاب والسنة^(٣) .

ويرى المعتزلة أنّ الله لم يخلق أفعال عباده لا خيراً ولا شراً ، وأنّ إرادة الإنسان حرة والإنسان هو الذي خلق أفعال نفسه ، فعلى هذا يثيب الله عبده إذا أطاع ويعاقبه على عصيانه ، ويتفق الإمامية معهم في ذلك .

فما هو موقف الطبرسي من الإيمان بالقدر عند الإمامية والمعتزلة ومن رأيهم في خلق أفعال العباد ؟

جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾^(٤) ، (وقد ذكر في تأويل هذه الآية وجوه : أحدها : أن معناه (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ) إلى الثواب وطريق الجنة (يَشْرَحْ صَدْرَهُ) في الدنيا (لِلْإِسْلَامِ) بأن يثبت عزمه عليه ويقوّي دواعيه على التمسك به ، ويزيل عن قلبه وساوس الشيطان وما يعرض في القلوب من الخواطر الفاسدة ، وإنما يجعل ذلك لطفاً له ومثلاً عليه وثواباً على اهتدائه بهدى الله وقبوله إياه ، ونظيره قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ ، ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ ،

(١) سورة التكويد الآية ٢٩ .

(٢) انظر (أصول مذهب الشيعة) لناصر الففاري ج ٢ ص ٦٤٦ .

(٣) انظر (منهاج السنة) لابن تيمية ج ١ ص ٢٠-٢١ .

(٤) سورة الأنعام الآية ١٢٥ .

﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾ يعني : ومن يُرد الله أن يضلّه عن ثوابه وكرامته ، يجعل صدره في كفره ضيقًا حرجًا عقوبة له على ترك الإيمان ، من غير أن يكون مانعًا له عن الإيمان وسالبا إياه القدرة عليه ، بل ربما يكون ذلك سببًا داعيًا له إلى الإيمان ، فإنّ من ضاق صدره بالشيء كان ذلك داعيًا إلى تركه ، والدليل على أنّ شرح الصدر قد يكون ثوابًا قوله سبحانه : ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ الآيات ، والمعلوم أنّ وضع الوزر ورفع الذكر يكون ثوابًا على تحمّل أعباء الرسالة وكُلّفها ، فكذلك ما قرن به من شرح الصدر ، والدليل على أنّ الهدى قد يكون إلى الثواب قوله : ﴿وَالَّذِينَ قُنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ * سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ﴾ . ومعلوم أنّ الهداية بعد القتل لا تكون إلا إلى الثواب ، فليس بعد الموت تكليف ، وقد وردت الرواية الصحيحة أنّه لما نزلت هذه الآية سُئل رسول الله عن شرح الصدر ما هو؟ فقال : نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له الصدر وينفسح ، قالوا : فهل لذلك من أمانة يُعرف بها ؟ قال : نعم ، الإنابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل نزوله ... ، وقد روي عن ابن عباس أنّه قال : إنّما سمي الله قلب الكافر حرجًا لأنّه لا يصل الخير إلى قلبه أو لا تصل الحكمة إلى قلبه ، ولا يجوز أن يكون المراد بالإضلال في الآية الدعاء إلى الضلال ولا الأمر به ولا الإجبار عليه لإجماع الأمة على أنّ الله تعالى لا يأمر بالضلال ولا يدعو إليه ، فكيف يجبر عليه ، والدعاء إليه أهون من الإجبار عليه ، وقد ذمّ الله تعالى فرعون والسامري على إضلالهما عن دين الهدى في قوله تعالى : ﴿وَاضْلَيْ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى﴾ ، وقوله ﴿وَاضْلَهُ السَّامِرِيُّ﴾ ولا خلاف في أنّ إضلالهما إضلال أمر وإجبار ودعاء ، وقد ذمهما الله تعالى عليه مطلقًا ، فكيف يتمدّح بما ذم عليه غيره^(١) .

وبذلك نرى أنّ الطبرسي وافق المعتزلة في مسألة خلق أفعال العباد، وذلك في تفسيره لقضية الهدى والضلال أو الجبر والاختيار، وهو بذلك مُخالف لقدماء الشيعة الذين كانوا متفقين على إثبات القدر، ومُخالف لجمهور أهل السُنّة أيضًا.



الفصل الخامس :

التفسير في (مجمع البيان)

أ- التفسير بالمأثور (التفسير النقلّي) في (مجمع البيان) :

١- التفسير بالمأثور عند أهل السنة

تكفل الله تعالى لرسوله بحفظ القرآن وبيانه ، فكان النبي ﷺ يفهم القرآن جملة وتفصيلا ، وكان عليه أن يبيّنه لأصحابه ، وكان الصحابة رضي الله عنهم يفهمون القرآن لأنه نزل بلغتهم وإن كانوا لا يفهمون دقائقه ، وكانوا يعتمدون في تفسيرهم للقرآن في عصر صدر الإسلام على :

١- القرآن : فما جاء مجملاً في موضع جاء مبيناً في موضع آخر ، وتأتي الآية

مطلقة أو عامة ثم ينزل ما يخصّها ، وهذا هو تفسير القرآن بالقرآن .

٢- تفسير النبي : فهو المبين للقرآن وكان الصحابة يرجعون إليه إذا أشكل

عليهم فهم آية من الآيات ، وكان رسول الله يبيّن لهم ما يشاء عند الحاجة ، وقد أفردت كتب السنة باباً للتفسير بالمأثور عن رسول الله ، فمن القرآن ما لا يُعلم تأويله إلا ببيان الرسول كتفصيل وجوه أمره ونهيه ، ومقادير ما فرضه الله من أحكام .

٣- الاجتهاد : فكان الصحابة إذا لم يجدوا التفسير في كتاب الله ، ولم يجدوا

شيئاً في ذلك عن رسول الله ، اجتهدوا في الفهم فإنّهم من خُص العرب ، يعرفون العربية ويحسنون فهمها ويعرفون وجوه البلاغة فيها .

ولا شك أنّ ما نُقل عن الرسول وعن الصحابة من التفسير لم يتناول جميع آيات

القرآن ، وإنّما فسّروا ما غمض فهمه على معاصريهم ، ولا شك أنّ التفسير بالمأثور عن الصحابة له قيمته ، وذهب جمهور العلماء إلى أنّ تفسير الصحابي له حكم المرفوع إذا كان ممّا يرجع إلى أسباب النزول ، وكل ما ليس للرأي فيه مجال ، أما ما يكون للرأي

فيه مجال فهو موقوف على الصحابي مادام لم يسنده إلى النبي ، والموقوف على الصحابي من التفسير يوجب بعض العلماء الأخذ به ، لأنهم أهل اللسان ولما شاهدوه من القرائن والأحوال التي اختصوا بها ، ولما لهم من الفهم الصحيح .

وعندما اتسعت الفتوحات وانتقل كثير من أعلام الصحابة إلى الأمصار المفتوحة ، ولدى كل واحد منهم علم ، وعلى يد هؤلاء تلقى تلاميذهم من التابعين علمهم ونشأت مدارس متعددة في التفسير ، ففي مكة كانت مدرسة ابن عباس ، وفي المدينة مدرسة أبي بن كعب ، وفي العراق مدرسة عبد الله بن مسعود التي يعتبرها العلماء نواة مدرسة أهل الرأي^(١) .

وقد اشتهر بالتفسير من الصحابة عشرة : الخلفاء الأربعة وابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وأبو موسى الأشعري وعبد الله بن الزبير ، أما الخلفاء فأكثر من روى عنه منهم علي بن أبي طالب ، والرواية عن الثلاثة الآخرين قليلة جدًا وذلك لتقدم وفاتهم ، أما بالنسبة لعلي فقد تربى في بيت النبوة وعاش مدة غير وجيزة بعد وفاة رسول الله ، وبعد أن نبت في الإسلام نشء جديد ، كثرت حاجة الناس في زمانه إلى من يفسر لهم ويبين معنى كلام الله ، وذلك بعد أن اتسعت رقعة الدولة الإسلامية ودخل في دين الله أفواج لم تكن عاصرت عهد النبوة ، فاحتاجت إلى المزيد من تفسير القرآن الكريم^(٢) .

وكما اشتهر بعض أعلام الصحابة بالتفسير اشتهر به بعض أعلام التابعين الذين اعتمدوا في فهمهم لكتاب الله على ما جاء في الكتاب نفسه ، وعلى ما روه عن الصحابة عن رسول الله ، وعلى ما روه عن الصحابة من تفسيرهم أنفسهم ، وعلى ما أخذوه من أهل الكتاب مما جاء في كتبهم ، بالإضافة إلى ما كان لهم من اجتهاد ونظر ، فكلما بُعد الناس عن عصر النبي والصحابة تزايد الغموض في فهم القرآن ، فاحتاج المشتغلون بالتفسير من

(١) انظر (مقدمة في أصول التفسير) لابن تيمية ص ٤٣ ، (مباحث في علوم القرآن) مناع القطان ص ٣٣٣ : ٣٣٩ .

(٢) انظر (الإتقان في علوم القرآن) للسيوطي ج ٢ ص ١٨٧ ، ١٨٩ .

التابعين إلى أن يُكملوا بعض هذا النقص ويزيلوا بعض هذا الغموض .
 واختلف العلماء فيما أثر عن التابعين من تفسير إذا لم يؤثر في ذلك شيء عن
 رسول الله أو عن الصحابة ، أيؤخذ بأقوالهم أم لا ؟
 فذهب أكثر المفسرين إلى أنه يؤخذ بتفسيرهم لأنهم تلقّوه غالباً عن الصحابة ،
 والراجح أنه إذا أجمع التابعون على رأي فإنه يجب علينا أن نأخذ به .
 وذهب جماعة من العلماء إلى أنهم لا يؤخذ بتفسيرهم لأنهم لم يشاهدوا
 القرائن والأحوال التي نزل عليها القرآن ، فيجوز عليهم الخطأ في فهم المراد^(١) .
 وعندما بدأ التدوين في أواخر عهد بني أمية وأوائل عهد العباسيين ، وحظي
 الحديث بالنصيب الأول في ذلك ، وشمل تدوين الحديث أبواباً متنوعة ، وكان
 التفسير باباً من هذه الأبواب فلم يُفرد للتفسير تأليف خاص يفسّر القرآن سورة سورة
 وآية آية ، واشتدت عناية جماعة برواية التفسير المنسوب إلى النبي أو إلى الصحابة أو
 إلى التابعين مع عنايتهم بجمع الحديث^(٢) .

ثم جاء بعد هؤلاء من أفرد التفسير بالتأليف وجعله علماً قائماً بنفسه ومنفصلاً
 عن الحديث ، ففسر القرآن حسب ترتيب المصحف^(٣) ، وتفسير هؤلاء مروية
 بالإسناد إلى رسول الله وإلى الصحابة والتابعين وأتباع التابعين ، مع ترجيح المفسر
 أحياناً فيما يروي من آراء ، واستنباط بعض الأحكام .

(١) انظر (الإتقان في علوم القرآن) للسيوطي ج ٢ ص ٢٠٧ ، و(مباحث في علوم القرآن) مناع القطّان
 ص ٣٣٨ ، ٣٣٩ .

(٢) منهم : يزيد بن هارون السلمي (ت ١١٧هـ) ، وشعبة بن الحجاج (ت ١٦٠هـ) ، ووكيع بن الجراح
 (ت : ١٩٧هـ) ، وسفيان بن عُيينة (ت ١٩٨هـ) ، وروح بن عباد البصري (ت ٢٠٥هـ) ، انظر
 (مباحث في علوم القرآن) مناع القطّان ص ٣٤١ ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط : ٢٤ .

(٣) منهم : ابن ماجة (ت ٢٧٣هـ) ، وابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) ، وأبو بكر بن المنذر النيسابوري (ت
 ٣١٨هـ) ، وابن أبي حاتم (ت ٣٢٧هـ) ، وابن جئان (ت ٣٦٩هـ) ، انظر (مباحث في علوم القرآن) مناع
 القطّان ص ٣٤١ .

ثم جاء على أثر هؤلاء جماعة من المفسرين لم يتجاوزوا حدود التفسير بالمأثور، ولكنهم اختصروا الأسانيد وجمعوا شتات الأقوال دون أن ينسبوا إلى قائلها، فالتبس الأمر ولم يتميَّز الصحيح من السقيم^(١).

وعندما اتسعت العلوم ودُوِّنت وتشعَّبت فروعها، وأثيرت مسائل الكلام وكثر الاختلاف وظهر التعصُّب المذهبي، واختلطت علوم الفلسفة العقلية بالعلوم النقلية، وحرصت الفرق الإسلامية على دعم مذهبها فأصاب التفسير ما أصابه نتيجة لذلك، حيث أصبح المفسرون يعتمدون في تفسيرهم على الفهم الشخصي، ويتجهون اتجاهات متعددة بعد أن تحكَّمت فيهم الاصطلاحات العلمية، والعقائد المذهبية والثقافة الفلسفية.

وهكذا أصبحت كتب التفسير تحمل في طياتها الغث والسمين، والنافع والضار والصالح والفاقد، وحمل كل مفسر آيات القرآن ما لا تتحمَّله انتصاراً لمذهبه ورداً على خصومه، وبذلك فقد التفسير وظيفته الأساسية في الهداية ومعرفة أحكام الدين، وطغى التفسير بالرأي على التفسير بالأثر^(٢).

فالتفسير بالمأثور هو الذي يعتمد على صحيح المنقول، من تفسير القرآن بالقرآن أو بالسنة لأنها جاءت مبيَّنة لكتاب الله، أو بما روي عن الصحابة لأنهم من أعلم الناس بكتاب الله، أو بما قاله كبار التابعين لأنهم تلقوا ذلك غالباً عن الصحابة، وهذا المسلك يتوخى الآثار الواردة في معنى الآية فيذكرها، ولا يجتهد في بيان معنى من غير أصل، ويتوقف عملاً لا طائل تحته ولا فائدة في معرفته ما لم يرد فيه نقل صحيح.

والتفسير بالمأثور هو الذي يجب اتِّباعه والأخذ به لأنه طريق المعرفة الصحيحة، وهو آمن سبيل للحفظ من الزلل والزيغ في كتاب الله^(٣).

(١) انظر (مباحث في علوم القرآن) مناع القطان ص ٣٤٠: ٣٤١.

(٢) انظر (مباحث في علوم القرآن) مناع القطان ص ٣٤١: ٣٤٢.

(٣) انظر (مباحث في علوم القرآن) مناع القطان ص ٣٤٧: ٣٥٠.

٢- التفسير بالمأثور عند الإمامية

إنَّ التفسير بالمأثور عند الإمامية هو ما جاء في القرآن من البيان والتوضيح لبعض آياته ، وما نقل عن الرسول وما نقل عن الأئمة الاثني عشر ، فالأئمة عندهم - كما سلف - معصومون من الخطأ والنسيان ، وقول الإمام عندهم حُجَّة كقول الرسول وهو يتحدث عن النبي كما يتحدث عن الله ، فالإمام ملهم في كل ما يقول ومعصوم في كل ما يفعل .

وأقوال الأئمة من الشئنة عند الإمامية ، ويقرر الإمامية بالنسبة للشئنة أنه لا بد أن يتصل السند بالنبي أو بالمعصوم أي الإمام ، ولا يشترطون أن يتصل سند الإمام إلى النبي^(١) .

ومما يؤكد ذلك أن أكثر ما يروى في (الكافي) - وهو عمدة مصادرهم في الحديث - يقف عند الإمام الصادق ، وقليل منه ما يعلو إلى أبيه محمد الباقر ، وأقل من ذلك ما يعلو إلى أمير المؤمنين علي ، ونادراً ما اتصل سنده بالنبي .

والإمامية لا يقبلون أقوال الصحابة غالباً ، فهم لا يقبلون برواية المخالف ، ولو قال الصحابي : قال رسول الله ، فالصحابي غير إمامي غير مقبول الرواية - عندهم - أو هو مقبول الرواية إن وثق أو مُدح من إمامي على نظر في ذلك ، أو أنه مقبول الرواية إن وثق ومُدح وروى عن إمامي وروى عنه إمامي .

ونلاحظ أن الطوسي - شيخ الطبرسي وشيخ الإمامية كلها - قد قَبِلَ رواية المستقيم العقيدة - في نظره - أي الإمامي ، إذا كان معروفاً بالصدق ولو كان فاسقاً ، وتبين أن عمل المتقدمين من الطائفة على ذلك ، ومعنى هذا أن غير الإمامي إما لا تُقبل روايته مطلقاً ، وإما أن تُقبل روايته إن وثق ومُدح ، وذلك بلا شك يجعله

(١) انظر (أصول الكافي) للكليني ج ١ ص ٢٢٨ ، ٢٦٣ .

في مقام الرواية دون الإمامي ، بل دون الفاسق من الإمامية .
وفي ذلك يقول بعض علماء أهل السنة : (ونقول إنّ ذلك تعصب مذهبي نرجو ألا يستمر ، وإنّ السنيّين وقع منهم ذلك ، فهم يردّون كثيراً من الرجال في رواياتهم على أساس أنّهم من الرّوافض ، وقد قلنا في غير هذا الموضع من كتبنا أنّ ذلك غير سليم ، وأنّ الأمر في العدالة يُنظر فيه إلى الشخص لا إلى مذهبه ونحلته ، ولقد وجدنا بعض المحدثين من أهل السنة يتكلم في رواية الحسن البصريّ ، وذلك لأنّه تكلم في القدر ، والسنيّون يجعلون من أسباب الطعن أنّ يكون الراوي قدرّيّاً^(١) .
والطبرسيّ لم يلتزم بمنهاج الإمامية وآرائهم فيما يتعلق بأقوال الصحابة ، كما أنّه لم يلتزم بمنهاج أهل السنة في تفسيرهم للمأثور بل التزم بالمنهاجين معاً ، وأخذ واستمد من كل منهما باعتدال وتبصر ودون أدنى تعصّب .



المأثور عن الرسول والصحابة والتابعين في (مجمع البيان) :

نلاحظ أنّ أكثر الروايات في تفسير الطبرسيّ (مجمع البيان) مأثورة عن النبيّ والصحابة والتابعين ، وينضم إليها في مواضع ما أثر عن الأئمة من وجوه التفسير ، وقد يشرّ له هذه المهمة اعتماده على مصادر متنوعة والإفادة منها بعقلية واعية متفتحة ، فعناية الطبرسيّ بالتفسير النقليّ واضحة ، وذلك ينسجم مع ثقافته العامة واتجاهه العلميّ ، فهو من أكبر محدّثي الإمامية وأكبر الفقهاء الأصوليين عندهم ، وهو يروى عن الإمامية كما يروى عن بقية المسلمين . وأكثر الروايات انتشاراً في تفسير الطبرسيّ مأثورة عن العبادلة الثلاثة عبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر ، وهناك روايات أخرى كثيرة مأثورة عن جابر بن عبد الله وأبي هريرة وأبي سعيد الخدريّ وأبي ذر الغفاريّ وسلمان الفارسيّ وعمر بن الخطاب

(١) انظر (تاريخ المذاهب الإسلامية) محمد أبو زهرة ص ٢٨٥ وما بعدها .

وعثمان بن عفان وأبي بكر الصديق وأم المؤمنين عائشة .

وعقيدة الطبرسي في الصحابة مُعتدلة حيث لم يتعرض في تفسيره لتجريح أحد منهم بما يقلل من قدره أو يضعف الثقة به ، وبذلك نزّه الطبرسي تفسيره من بعض التأويلات التي نُسبت إلى الأئمة في تفاسير الإمامية السابقة له .

وقد حفل تفسير الطبرسي بالكثير مما زوي عن كبار التابعين وأواسطهم ، فكثير من وجوه التأويل التي يوردها مروية عن مجاهد بن جبير تلميذ ابن عباس ، وعن قتادة ابن دعامة السدوسي وسعيد بن جبيرة والسدي ومحمد بن اسحق (صاحب السيرة المعروفة) ، وعكرمة مولى ابن عباس والربيع بن أنس وعامر الشعبي والضحاك والحسن البصري وطاووس بن كيسان وسعيد بن المسيب وعطاء بن أبي رباح وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم ، ولم يتعرض الطبرسي لأحد من التابعين بتجريح شأنهم في ذلك شأن الصحابة .

ولم يخل تفسير الطبرسي من روايات أهل الكتاب الذين أسلموا مثل كعب الأحبار ووهب بن منبه ، فهو في هذا على منهج الطبري الذي حفل تفسيره بالرواية عن هؤلاء .

والغالب أن يُصرّح الطبرسي باسم الصحابي أو التابعي الذي أُرث عنه التفسير ، وقد يُتهمه فيقول مثلاً : (وروى عن ابن عباس وجماعة من الصحابة) أو (وروى عن جماعة من السلف) أو (وروى عن بعض التابعين) ، وقد يكتفي بعبارة (وروى في الأخبار) أو (وروى وحدها) .

ويبدو أنّ هذا المنهج الجديد الذي بدأه الطوسي في (التيان) ثم تابعه فيه الطبرسي في (مجمع البيان) لم يرق لبعض مفسري الإمامية المتأخرين^(١) ، لخروجه في نظرهم عن المنهج المألوف لدى الإمامية في التفسير المأثور ، ذلك المنهج الذي

(١) انظر (تفسير الصافي) للفيض الكاشاني ص ٣ على سبيل المثال لا الحصر .

يعتمد على المروي عن الأئمة ثم المروي عن الصحابة والتابعين ، وقد خالف الطوسي والطبرسي ذلك باستنادهم إلى أقوال أهل السنة وعدم نقلهم عن أهل البيت إلا القليل .

والطبرسي يصف من أخذ عنهم التفسير من الصحابة والتابعين بالمفسرين تارة وبأهل التأويل وأصحاب التأويل تارة أخرى ، وهذا يشعرنا أن مفهوم التأويل والتفسير عنده واحد ، خلافاً لمن فرق بينهما فجعلهما مختلفين عموماً وخصوصاً بأن يكون التأويل أعم من التفسير وغير ذلك من صور الاختلاف^(١) .

والتأويل عند الطبرسي لا يعنى صرف اللفظ القرآني بالضرورة عن ظاهرة أو حملة على معان باطنية وأخرى بعيدة ، فإذا قال : (وعند أصحابنا وأكثر أصحاب التأويل) لم يرد به التأويل الباطني الذي عُرف في بعض تفاسير الإمامية كتفسير القمّي والعياشي وفُرات الكوفي ، بل يريد مطلق التأويل المساوي في النسبة للتفسير . فكيف أفاد الطبرسي في تفسيره النقلي من المأثور ؟ وما هو المنهج الذي سلكه في الإفادة منه ؟ وما هو موقفه من الروايات الكثيرة التي أوردها عن النبي والصحابة والتابعين ؟



المأثور عن الرسول في (مجمع البيان) :

من الواضح أن نظرة الطبرسي إلى الحديث النبوي لا تختلف عن نظرة جمهور المسلمين له ، فهو يراه مصدراً مهماً من مصادر تفسير القرآن الكريم ، دون أن يغدّه المصدر الوحيد لتفسيره وأنه لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول له ، وحجّته في ذلك أنه تعالى حث على تدبره ليعملوا به ، وقد وجد في آيات القرآن ما يدعم وجهته هذه

(١) انظر (البرهان في علوم القرآن) للزركشي ج٢ ص ١٤٩ ، (الإتقان في علوم القرآن) للسيوطي ج٢ ص

(٣) سورة الأنعام الآية ٧٤.

أدلة ليس هنا موضع ذكرها^(١).

والمتواتر من الأخبار عند الطبرسي معلوم ولا يتسرب إليه الشك ، وهو حُجَّة في الدين كثبوت رجم الزاني المحصن ، فإنه معلوم من جهة التواتر على وجه لا يختلج فيه شك ، وعليه إجماع الإمامية بل إجماع الأمة ، ولم يخالفه إلا الخوارج وهم لا يعتد بخلافهم ، يقول الطبرسي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾^(٢) (الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي) معناه : التي تزني والذي يزني ، أي من زنى من النساء ومن زنى من الرجال فيفيد العموم في الجنس ، (فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا) يعنى إذا كانا حرين بالغين بكرين غير محصنين ، فأما إذا كانا محصنين أو كان أحدهما محصناً كان عليه الرجم بلا خلاف^(٣).

والأخبار في رأي الطبرسي تُبنى على أدلة العقول ، وما خالف هذه الأدلة من متون الأخبار يُخضعه للتأويل ، فإن قبله أخذ به وإلا طرحه ، ومن ذلك ما عارض من الأخبار تنزيه الأنبياء عن المعاصي وتنزيه الخالق العادل عن الظلم والتشبيه ، فهو في هذا على القاعدة التي أرساها المحدثون وهي (أَنَّ كُلَّ مَتْنٍ يَنَاقِضُ الْمَعْقُولَ فَهُوَ مَوْضُوعٌ عَلَى الرَّسُولِ)^(٤) ، ولذلك أوَّل الطبرسي ما قَبِلَ التأويل من الأحاديث التي رآها مصادمة لمقتضى العقل ، وردَّ ما لم يقبل التأويل منها ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَنُفِئَ النَّارِ﴾^(٥) ، قال الطبرسي (يعنى أن الذين شقوا باستحقاقهم العذاب جزاء على أعمالهم القبيحة داخلون في النار ، وإنما وصفوا بالشقاوة قبل دخول النار لأنهم على حال تؤديهم إلى دخولها ، وأما ما روى

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج٤ ص ٤٩٧ ، ٤٩٨ .

(٢) سورة النور الآية ٢ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج٧ ص ١٩٧ .

(٤) انظر (التفسير والمفسرون) للذهبي ج١ ص ٤١ .

(٥) سورة هود الآية ١٠٦ .

عن النبيّ أنّه قال : (الشقيّ من شقي في بطن أمه) فإنّ المراد بذلك أنّ المعلوم من حاله أنّ سيّسقى بارتكاب القبائح التي تؤدّيه إلى عذاب النار ، كما يُقال لابن الشيخ الهرم أنّه يتيم بمعنى أنّه سيّتم^(١) .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسير الطبرسيّ لقوله تعالى : ﴿فَلَمَّا ءَاتَتْهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَكُم شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَهُمَا فَتَعَلَّى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٢) ، يقول الطبرسيّ : (ورابعها : ما زوت العامة أنّه يرجع إلى آدم وحواء ، وأنّهما جعللا لله شريكًا في التسمية ، وذلك أنّهما أقاما زمانًا لا يولد لهما ، فمرّ بهما إبليس ولم يعرفاه فشكوا إليه ، فقال لهما : إنّ أصلحت حالكما حتى يولد لكما ولد أتسميانه باسمي ؟ قالا : نعم ، وما اسمك ؟ قال : الحرث ، فولد لهما فسمياه : عبد الحرث ، ذكره ابن فضال ، وقيل إنّ حواء حملت أول ما حملت فأتاها إبليس في غير صورته فقال لها : يا حواء ما يؤمنك أنّ تكون في بطنك بهيمة ، فقالت لآدم : لقد أتاني آت فأخبرني أنّ الذي في بطني بهيمة ، وإني لأجد له ثقلًا ، فلم يزالا في همّ من ذلك ، ثمّ أتاها فقال : إنّ سألت الله أنّ يجعله خلقًا سويًا مثلك ويسهل عليك خروجه ، أتسميه عبد الحرث ، ولم يذل بها حتى غرّها فسمته عبد الحرث . رضاء آدم ، وكان اسم إبليس عند الملائكة الحارث ، وهذا الوجه بعيد تأباه العقول وتنكره ، فإنّ البراهين الساطعة التي لا يصح فيها الاحتمال ولا يتطرق إليها المجاز والاتساع ، قد دلت على عصمة الأنبياء ، فلا يجوز عليهم الشرك والمعاصي وطاعة الشيطان ، فلو لم تعلم تأويل الآية لعلمنا على الجملة أنّ لها وجهًا يطابق دلالة العقل ، فكيف وقد ذكرنا الوجوه الصحيحة في ذلك ، على أنّ الرواية الواردة في ذلك قد طعن العلماء في سندها بما هو مذكور في مواضعه ولا نحتاج إلى إثباته^(٣) .

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج٥ ص ٢٩٦ .

(٢) سورة الأعراف الآية ١٩٠ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج٤ ص ٧٨٣ .

والطبرسي يَرُدُّ الحديث المرفوع والموقوف وخاصة إذا كان ظاهر القرآن بخلافه ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾^(١) ، يقول الطبرسي : (اختلف العلماء من العام والخاص في معنى هذه الآية وفي هذا الإخراج والإشهاد على وجوه : أحدها : أن الله تعالى أخرج ذرية آدم من صلبه على هيئة الذر فعرضهم على آدم ، وقال : إني آخذ على ذريتك ميثاقهم أن يعبدوني ولا يشركوا بي شيئاً وعليّ أرزاقهم ثم قال لهم : ألسن بربكم ؟ قالوا : بلى شهدنا أنك ربنا ، فقال للملائكة اشهدوا فقالوا : شهدنا ، وقيل : إن الله تعالى جعلهم فُهماء عقلاء يسمعون خطابه ويفهمونه ثم ردهم إلى صلب آدم ، والناس محبوسون بأجمعهم حتى يخرج كل من أخرجه الله في ذلك الوقت وكل من ثبت على الإسلام فهو على الفطرة الأولى ، ومن كفر وجحد فقد تغير عن الفطرة الأولى عن جماعة من المفسرين ، ورووا في ذلك آثاراً بعضها مرفوعة وبعضها موقوفة يجعلونها تأويلاً للآية ، وردّ المحققون هذا التأويل وقالوا : إنه ممّا يشهد ظاهر القرآن بخلافه ، لأنه تعالى قال : وإذ أخذ ربك من بني آدم ولم يقل من آدم ، وقال : من ظهورهم ولم يقل من ظهره ، وقال : ذريتهم ولم يقل ذريته ، ثم أخبر تعالى بأنه فعل ذلك لثلاثا يقولوا إنهم كانوا عن ذلك غافلين أو يعتذروا بشرك آبائهم وأنهم نشأوا على دينهم ، وهذا يقتضي أن يكون لهم آباء مشركون فلا يتناول الظاهر ولد آدم لصلبه ، وأيضاً فإنّ هذه الذرية المستخرجة من صلب آدم لا يخلو إما أن جعلهم الله عقلاء أو لم يجعلهم كذلك ، فإنّ لم يجعلهم عقلاء فلا يصح أن يعرفوا التوحيد وأن يفهموا خطاب الله تعالى ، وإنّ جعلهم عقلاء وأخذ عليهم الميثاق فيجب أن يتذكروا ذلك ولا ينسوه ، لأنّ أخذ الميثاق لا يكون حُجّة على المأخوذ عليه إلا أن يكون ذاكرة له فيجب أن نتذكر

نحن الميثاق ، ولأنه لا يجوز أن ينسى الجمع الكثير والجُم الغفير من العقلاء شيئاً كانوا عرفوه وميَّروه حتى لا يذكره واحد منهم وإن طال العهد ، ألا ترى أن أهل الآخرة يعرفون كثيراً من أحوال الدنيا حتى يقول أهل الجنة لأهل النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ، ولو جاز أن ينسوا ذلك مع هذه الكثرة لجاز أن يكون الله (سبحانه وتعالى) قد كلف الخلق فيما مضى ثم أعادهم إمّا ليثيبهم وإمّا ليعاقبهم ونسوا ذلك ، وذلك يؤدي إلى التجاهل وإلى صحة مذهب التناسخية^(١) .

وخبر الواحد من الأخبار الضعيفة عند الطبرسي ولا يفيد علماً ولا عملاً ، أي أنه ليس حجة في الدين من الناحية النظرية ولا العملية ولا يمكن الاعتماد عليه ، وجاء ذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾^(٢) ، قال الطبرسي (استغفروا لهم أو لا تستغفروا لهم) صيغته صيغة الأمر والمراد به المبالغة في الإياس من المغفرة بأنه لو طلبها طلب المأمور بها أو تركها ترك المنهي عنها لكان ذلك سواء في أن الله تعالى لا يفعلها كما قال (سبحانه وتعالى) في موضع آخر ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾^(٣) ، (إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ) ، الوجه في تعليق الاستغفار بسبعين مرة المبالغة لا العدد المخصوص ، ويجرى ذلك مجرى قول القائل (لو قلت لي ألف مرة ما قبلت) والمراد أنني لا أقبل منك ، فكذلك الآية والمراد بذلك فيها نفي الغفران جملة ، وقيل إنَّ العرب تبالغ بالسبعة والسبعين ، ولهذا قيل للأسد السبع لأنهم تأولوا فيه لقوته أنها ضوعفت له سبع مرات ، وأما ما ورد أن النبي قال (والله لأزيدن عن السبعين) فإنه خبر واحد لا يعول

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٤ ص ٧٦٥ .

(٢) سورة التوبة الآية ٨٠ .

(٣) سورة المنافقون الآية ٦ .

عليه ولا يتضمن أنَّ النبي يستغفر للكفار وذلك غير جائز بالإجماع^(١).

وعلى هذا الأساس من النظرة إلى أحاديث الآحاد لم يجز الطبرسي نسخ الآية بأحاديث الآحاد باعتبار أنَّ القرآن متواتر ولا ينسخ المتواتر إلا مثله، وهو رأي الجمهور حيث أوجبوا أنَّ يكون الناسخ للكتاب متواتراً أو مستفيضاً، ولأنَّ القرآن قطعي السند فلا ينسخ بعض أحكامه إلا ما يكون قطعي السند مثله، وقد جاء ذلك في تفسيره لقوله: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾^(٢) يقول الطبرسي: (وقد أورد الثعلبي في تفسيره بإسناده عن شعبة عن الحكم بن عتيبة قال سألته عن هذه الآية أمسوخة هي؟ قال الحكم: قال علي (لولا أنَّ عمر نهى عن المتعة ما زنى إلا شقي، وبإسناده عن عمران بن الحصين قال: نزلت آية المتعة في كتاب الله ولم تنزل آية بعدها تنسخها، فأمرنا بها رسول الله وتمتعنا مع رسول الله ومات ولم ينهنا عنها، فقال بغد رجل برأيه ما شاء)، ومما يمكن التعلق به في هذه المسألة الرواية المشهورة عن عمر بن الخطاب أنَّه قال: (متعتان كانتا على عهد رسول الله حلالاً وأنا أنهي عنهما وأعاقب عليهما) فأخبر بأنَّ هذه المتعة كانت على عهد رسول الله وأضاف النهي عنها إلى نفسه لضرب من الرأي، فلو كان النبي نسخها أو نهى عنها أو أباحها في وقت مخصوص دون غيره لأضاف التحريم إليه دون نفسه^(٣).

فهذا موقف الطبرسي من أخبار الآحاد التي تُعدُّ عند الأصوليين من الأدلة الناقصة لاحتمال الخطأ فيها، إلا أنَّ الكثيرين يعدونها حجة إذا رواها الثقات، ويرون الشارع أمر باتباعها وتصديقها، فارتفعت بذلك في الاستنباط إلى مستوى

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٨٤.

(٢) سورة النساء الآية ٢٤.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٥٢، ٥٣.

الدليل القطعي، وهو مذهب جمهور الإمامية^(١).

وقد استشهد الطبرسي بالحديث القدسي وهو يفسر الآيات، غير أن ما أورده منه قليل وذلك يرجع إلى قلة هذا النوع من الحديث أصلاً بالقياس إلى الحديث النبوي، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾^(٢)، قال الطبرسي: (وروى الثعلبي بإسناده عن الحسن قال: قال رسول الله لما هبط إبليس قال: وعزتك وجلالتك وعظمتك لا أفارق ابن آدم حتى تفارق روحه جسده، فقال الله سبحانه: وعزتي وعظمتي وجلالي لا أحجب التوبة عن عبدي حتى يغفر بها)^(٣).

ومنهج الطبرسي في إيراد الأحاديث يقوم على طرح سلاسل إسناده وذكر متونها مكثفياً بعبارة (قال النبي) أو (روي عن النبي) أو (روي عنه عليه السلام) وما أشبه ذلك، وقد يذكر الراوي الأخير الذي روي الحديث عن النبي كقوله (روي ابن عباس عن النبي) وقد صرح في مقدمة تفسيره بأنه فعل ذلك إثارةً للتخفيف ولاشتهارها عند أصحاب الحديث^(٤).

ولم يخل تفسير الطبرسي من الروايات الواردة في فضائل السور رغم ضعفها، وإذا تتبعنا ما يرويه من أحاديث في فضائل السور وجدناه وقع فيما وقع فيه كثير من المفسرين من الاغترار بما جاء من الأحاديث في فضائل السور مسنداً إلى أبي وغيره ومرفوعاً إلى رسول الله، فهي أحاديث موضوعة باتفاق أهل العلم^(٥).

(١) انظر (المعالم الجديدة في الأصول) محمد باقر الصدر ص ١٠٩، ١١٠، (الأصول العامة للفقهاء المقارن) للحكيم ص ٢٤٣.

(٢) سورة النساء الآية ١٧.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٣٧.

(٤) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٧٥.

(٥) انظر (مقدمة في أصول التفسير) لابن تيمية ص ٧٦، (التفسير والمفسرون) للذهبي ج ٢ ص ١٣١.

وقد أكثر الطبرسي من ذكر الموضوعات خصوصًا ما وضعه الشيعة ونسبوه إلى النبي وأهل بيته مما يشهد لمعتقدهم ويدل على تشيعهم ، فلم يكن موقفًا فيما يروي من الأحاديث .



المأثور عن الصحابة والتابعين في (مجمع البيان) :

والطبرسي يقف من المأثور عن الصحابة والتابعين موقف المختار الذي لا يُقَيِّده في اختياره إلا القيد العلمي المبني على الأدلة ، ولكنته اختيار لا يخرج في الحقيقة عن إطار هذا المأثور لأنه كثير الاعتداد به ، وكل ما خالفه من أقوال المفسرين المتأخرين لا اعتباره له عنده ، وقد اتضح ذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾^(١) ، فلم يرتض الطبرسي مثلاً قول أبي علي الجبائي وأبي القاسم البلخي وأكثر المعتزلة حيث جعلوا الظلم الوارد في هذه الآية عامًا يدخل فيه كل كبيرة تحبط ثواب الطاعة ، ولم يخصوه بالشرك الذي دلَّت على إرادته في الآية روايات جمع من الصحابة والتابعين كابن عباس وابن مسعود وأبي بن كعب وسلمان الفارسي وحذيفة بن اليمان وسعيد ابن المسيب وقتادة ومجاهد ، بل ردَّ قول هؤلاء المفسرين من المعتزلة مبنيًا أن الذي ذكروه خلاف قول المفسرين من الصحابة والتابعين^(٢) .

وهذا موقف جديد في تفاسير الإمامية ، حيث لم نجد أحدًا من مُفسِّريهم يجعل لأقوال الصحابة والتابعين مثل هذه القوة والاعتبار ، هذا إذا ما اتفقوا في التأويل أو تقاربت أقوالهم ، أما إذا ما اختلفوا فإنَّ الطبرسي يوازن بين أقوالهم ويرجح بعضها على بعض ببيِّنات وأدلة علمية متنوعة أهمها :

(١) سورة الأنعام الآية ٨٢ .

(٢) انظر (مجمع البيان) للطبرسي ج٤ ص ٥٠٦ .

- موافقته لعموم اللفظ ما دام الدليل على التخصيص معدوماً :

فهو من الأسس التي سلكها الطبرسي في اختيار المأثور وترجيح بعضه على بعض مادام ذلك الوجه الذي يفيد العموم يمكن أن تنضوي تحته بقية الوجوه المخصصة للمعنى ، وهذا كثير في تفسيره ومنه ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قَالَ يَتَادُمُ أَنْبَتُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنَّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ ^(١) ، قال الطبرسي : (وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) قيل فيه أقوال : أحدها : أنه أراد أعلم سركم وعلايتكم ، وذكر ذلك تنبيهاً لهم على ما يحيلهم عليه من الاستدلال ، لأنّ الأصول الأول التي يستدل بها إنما تُذكر على وجه التنبيه ليستخرج بها غيرها فيستدل بعلمه الغيب على أنه خلق عباده على ما خلقهم عليه للاستصلاح في التكليف وما توجه الحكمة ، وثانيها : أنه أراد أعلم (ما تبدون) من قولكم أتجعل فيها من يفسد فيها ، (وما كنتم تكتمون) من إضمار إبليس المعصية والمخالفة ، قال عليّ بن عيسى : وهذا ليس بالوجه لأنّ الخطاب للملائكة وليس إبليس منهم ، ولأنّ عام فلا يخصص إلا بدليل ، وجوابه أن إبليس لما دخل معهم في الأمر بالسجود جاز أن يذكر في جملتهم ، وقد رويت روايات تؤيد هذا القول ، وثالثها : أن الله تعالى لما خلق آدم مرت به الملائكة قبل أن ينفخ فيه الروح ولم تكن رأّت مثله ، فقالوا : لن يخلق الله خلقاً إلا كنا أكرم منه وأفضل عنده ، فهذا ما أخفوه وكتموه ، وأما ما أبدوه فقولهم (أتجعل فيها من يفسد فيها) ، والأول أقوى لأنّه أعم ^(٢) .

وعناية الطبرسي بتعميم المعنى تجعله يضم كل ما أثر فيها من أقوال على أنه يحتمله المعنى ولا تنافي بينه ، وذلك إذا لم يكن هناك ما يدعو إلى تخصيص المعنى

(١) سورة البقرة الآية ٣٣ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٨٥ .

بوجه من الوجوه دون الآخر ، وكأنه يُلمح بذلك إلى بلاغة القرآن في إيراد المعاني العديدة في عبارة موجزة ، وهي خاصية عرفتھا العربية في بلاغتها ، وقد جاء ذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (١) ، فالطبرسي يضم ما أثر عن أهل البيت إلى ما أثر عن بعض التابعين ويربطهما برباط معنوي واحد فيقول : (هؤلاء الذين يستدلون على توحيد الله بخلقه السماوات والأرض هم الذين يذكرون الله قائمين وقاعدين ومضطجعين أي من سائر الأحوال ، لأنَّ أحوال المكلفين لا تخلو من هذه الأحوال الثلاثة ، وقد أمروا بذكر الله تعالى في جميعها ، وقيل معناه : يُصلُّون لله على قدر إمكانهم في صحتهم وسقمهم ، فالصحيح يُصلِّي قائماً والسقيم يُصلِّي جالساً وعلى جنبه أي مضطجعا ، فسُمي الصلاة ذِكْراً ، رواه علي بن إبراهيم في تفسيره ، ولا تنافي بين التفسيرين لأنَّه غير مُمتنع وصفهم بالذكر في هذه الأحوال وهم في الصلاة وهو قول ابن جريح وقتادة (٢) .



- اللغة :

فاللغة بيّنة أخرى لدى الطبرسي في تبيان قوة المنقول أو ضعفه ، وبالتالي قبوله أو رده ، فما وافق المفهوم اللغوي للفظ القرآنية عند الإطلاق والتبادر من أقوال الصحابة والتابعين هو الأقوى عنده ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ (٣) ، قال

(١) سورة آل عمران الآية ٩١ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٩١٠ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٢٥ .

الطبرسي : (للطائفين والعاكفين) أكثر المفسرين على أنّ الطائفين هم الدائرون حول البيت والعاكفين هم المجاورون للبيت ، وقال سعيد بن جبير إنّ الطائفين هم الطارئون على مكة من الآفاق والعاكفين هم المقيمون فيها ، وقال ابن عباس : العاكفون المصلّون ، والأول أصحّ لأنّه المفهوم من إطلاق اللفظ ، وقال عطاء : إذا طاف فهو من الطائفين وإذا جلس فهو من العاكفين وإذا صلى فهو من الركع السجود^(١) .

فقد وافق الطبرسيّ الرأي الأول في تفسير لفظة (العاكفين) إذ رآه الأقوى من بقية الأقوال التي أثرت في تفسيرها ، وحجة الطبرسيّ في هذا الترجيح : أنّه المفهوم من إطلاق هذه اللفظة ، قال الطبرسيّ في اللغة : (والعاكف : المقيم على الشيء الملازم له ، وعكف يعكف عكفاً وعكوفاً ... والعاكف : المعتكف في المسجد وقُلّ ما يقولون : عكف ، وإنّما يقولون : اعتكف)^(٢) .



- سبب النزول :

وسبب النزول هو قرينة أخرى على صحة المنقول أو ضعفه لدى الطبرسيّ ، وقد عُني الطبرسيّ بما روي عن النبيّ والصحابة والتابعين في سبب النزول عناية واضحة ، فجعل لها باباً سمّاه (النزول) وسمّاه في بعض المواضع (القصة) ، وقد جعل البحث في الأركان الثلاثة للنزول (سبب النزول ومكانه وزمانه) عوناً له في الكشف عن معاني الآيات ، إذ أنّ النزول قرينة على المعنى من الخارج ، وهو يعتمد على المنقول في أسباب النزول ولا يجد بديلاً عنه ، لأنّ هذه الأسباب حوادث لا بست نزول الآية ، فهي إذاً تاريخ لا دخل فيها للعقل وإنّما طريق العلم بها النقل وحده ، ويبدو أن الطبرسيّ مُلِمّ إماماً حسناً بالمنقول في هذا الباب ، حيث نقل

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٣٨٥ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٣٨٢ .

الإجماع على سبب النزول في كثير من المواضع في تفسيره ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(١) ، قال الطبرسي في النزول : (ولا خلاف بين المفسرين أنها نزلت في المنافقين وهم : عبد الله بن أبي ابن سلول وجد بن قيس ومعتب بن قشير وأصحابهم من أهل المدينة وأكثرهم من اليهود)^(٢) .

ومنهج الطبرسي في الموازنة بين المنقول في أسباب النزول قريب من منهجه في الموازنة بين المنقول في التأويل ، فهو يحتكم إلى النص القرآني لامحاطة سياق الآيات ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَن يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾^(٣) ، قال الطبرسي في النزول : (روى عن ابن مسعود وابن عباس أنّ الله تعالى لما ضرب المثلين قبل هذه الآية للمنافقين ، يعني قوله (مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً) وقوله (أو كصيب من السماء) قال المنافقون : الله أعلى وأجل من أن يضرب هذه الأمثال فأنزل الله تعالى هذه الآية ، وروى عن قتادة والحسن : لما ضرب المثل بالذباب والعنكبوت تكلم فيه قوم من المشركين وعابوا ذكره فأنزل الله هذه الآية ...) وقال الطبرسي في المعنى : (إن الله لا يستحي) أي لا يدع وقيل : لا يمتنع لأن أحدهما إذا استحي من شيء تركه وامتنع منه ، ومعناه : أنّ الله لا يدع ضرب المثل بالأشياء الحقيرة لحقارتها إذا رأى الصلاح في ضرب المثل بها ، وأصل الاستحياء الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفاً من مواجهة القبيح ، (ما بعوضة فما فوقها) أي ما هو أعظم منها عن قتادة ، وقيل فما فوقها في الصغر والقلة ، لأن الغرض هاهنا الصغر ، وقال الربيع بن أنس : إنّ البعوضة تحب ما جاعت فإذا سمنت ماتت ، فكَذلك القوم الذين ضُربَ لهم هذا المثل إذا امتلأوا من الدنيا

(١) سورة البقرة الآية ٨.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٣٢.

(٣) سورة البقرة الآية ٢٦.

رَبًّا أَخَذَهُمُ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ^(١). ثم يقول الطبرسي بعد ذلك : (وكل هذه الأقوال حسنة وأحسنها قول ابن عباس لأنه يليق بما تقدّم) ، فجعل الطبرسي السياق قرينة على رُجحان المنقول عن ابن عباس في نزول الآية ، ونلاحظ أنه جعل نزول الآية متناولاً لأمرين : أحدهما : سبب نزولها وهو الذي حكاه عن ابن مسعود وابن عباس ، والآخر : المراد منها وهو الذي حكاه عن قتادة والربيع ، وهذا متعارف عليه بين المفسرين^(٢).

والطبرسي لا يقصر معنى الآية على سبب نزولها بل هو يأخذ بالقاعدة العامة التي أقرّها المحققون من الأصوليين والمفسرين وهي أنّ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب^(٣) ، ومعنى ذلك أنّ الآية التي نزلت على سبب لا تنحصر في الأفراد الذين نزلت فيهم ، بل تتجاوزهم إلى كل من ينطبق عليهم حكمها ويتناولهم مضمونها مهما تباعدت أمصارهم وتغايرت أعصارهم ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ عِغَابَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾^(٤) ، حيث أورد الطبرسي أقوالاً متباينة في سبب نزولها عن عدد من الصحابة والتابعين ، فمنهم من قال : نزلت في النجاشي حين بلغ النبي موته فاستغفر له وصلى عليه ، ومنهم من قال : نزلت في رجل من أهل نجران من بني الحرث بن كعب واثنين وثلاثين من أرض الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى فأمنوا بالنبي ، ومنهم من قال : نزلت في جماعة من اليهود كانوا أسلموا منهم عبد الله بن سلام ومن معه ، وقيل : نزلت في مؤمني أهل الكتاب كلهم لأنّ الآية قد تنزل على سبب وتكون عامة في كل ما

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٦٥.

(٢) انظر (مقدمة في أصول التفسير) لابن تيمية ص ٤٨.

(٣) انظر (الإتقان في علوم القرآن) للسيوطي ج ١ ص ٢٩.

(٤) سورة آل عمران الآية ١٩٩.

يتناوله^(١).

وإذا حدث خلاف في سبب نزول آيات الأحكام ولم يكن ذلك قادحاً بسلامة التأويل بين الطبرسي الحكم الشرعي العام الذي تضمنته الآية، وجوز في سبب نزولها كل ما قيل من غير أن يقطع بواحد منها، وجاء ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَحَ إِلَيْكُمْ أَلَسَلَمَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾^(٢)، حيث ذكر الطبرسي أقوالاً متباينة عن بعض الصحابة والتابعين كالشدي وابن عباس وقتادة، والواقدي ومحمد بن إسحاق روياه عن ابن عمر وابن مسعود، وكسعيد بن جبيرة وابن زيد، والطبرسي يقرر أن كل واحدة من هذه الأسباب يجوز أن يكون صحيحاً، ولا يقطع بواحد بعينه، والذي يُستفاد من ذلك أن من أظهر الشهادتين لا يجوز لمؤمن أن يقدم على قتله، ولا إذا أظهر ما يقوم مقامها من تحية الإسلام^(٣).

وغنى الطبرسي بمكان النزول عنايته بسبب النزول سواء تعلّق بالسورة كلها أم بآية منها، فكان يورد المنقول فيه في صدور السور قبل أن يشرع بتفسيرها، كقوله في سورة المائدة: (هي مدنية في قول ابن عباس ومجاهد، وقال جعفر بن مبشر والشعبي هي مدنية كلها إلا قوله (اليوم أكملت لكم دينكم) فإنه نزل والنبي واقف على راحلته في حجة الوداع)^(٤). وقوله في سورة يوسف: (مكية وقال المعدل عن ابن عباس غير أربع آيات نزلن بالمدينة ثلاث من أولها والرابعة (لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين)^(٥).

(١) انظر (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٩١٧.

(٢) سورة النساء الآية ٩٤.

(٣) انظر (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ١٤٥.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٢٣١.

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٣١٥.

والطبرسيّ يعزو القول المأثور في النزول إلى قائله من الصحابة والتابعين غالباً ، ومن ذلك ما جاء في قوله تعالى : ﴿وَأَتَقُوا يَوْمَ تُجْعَلُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾^(١) ، حيث قال : (هذا آخرة نزلت من القرآن ، وقال جبرائيل ضعها في رأس الثمانين والمأتين من البقرة عن ابن عباس والسديّ)^(٢) . وقد لا يعزو الطبرسيّ القول المأثور في النزول إلى مصدره بل يكتفي بعبارة (وروى) أو (قيل) كقوله في سورة النساء : (هي مدينة كلها ، وقيل : إنها مدينة إلا قوله (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) وقوله (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم في الكلالة) إلى آخرها فإن الآيتين نزلتا بمكة)^(٣) .



المبهمات القرآنية :

عنى الطبرسيّ بالمنقول في بيان المبهمات القرآنية^(٤) ، وهو يورد الأقوال المختلفة التي وردت في تبينها ، وكثيراً ما نراه يعرضها أمامنا دون أن يفصل بينها بقول فيه ترجيح أو تضعيف لبعضها ، وإنما يقف منها موقفاً حيادياً خالصاً ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصّٰدِقِيْنَ﴾^(٥) ، حيث قال الطبرسيّ : (وأما ذو الكفل فاختلف فيه ، فقيل : إنه كان رجلاً صالحاً ولم يكن نبياً ، ولكنه تكفل لنبيّ بصوم النهار وقيام الليل وأن لا يغضب ويعمل بالحق فوفي بذلك فشكر الله ذلك له عن أبي موسى الأشعريّ وفتادة

(١) سورة البقرة الآية ٢٨١ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٦٧٦ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٣ ص ٣ .

(٤) ويراد بها في الاصطلاح : أسماء الأشخاص والأشياء التي وردت مبهمة في القرآن من غير تبين لماهيتها وهي كثيرة ، منها قربان ابني آدم ما نوعه ؟ وبعض بقرة بنى إسرائيل ما هو ؟ والذي مر على قرية من هو ؟ وظيور إبراهيم الأربعة ما نوعها ؟ وقد ألف فيه السيوطي وغيره .

(٥) سورة الأنبياء الآية ٨٥ .

ومجاهد ، وقيل : هو نبي اسمه ذو الكفل عن الحسن ، ولم يقص الله خبره مُفَصَّلًا ، وقيل هو إلياس عن ابن عباس ، وقيل كان نبيًا وسمى ذا الكفل بمعنى أنه ذو الضعف فله ضعف ثواب غيره ممّن هو في زمانه لشرف عمله عن الجُبَّائِيّ ، وقيل هو اليسع ابن خطوب الذي كان مع إلياس وليس اليسع الذي ذكره الله في القرآن ، تكفل لملك جبار إنّ هو تاب دخل الجنة ، ودفع إليه كتابًا بذلك فتاب الملك وكان اسمه كنعان فسُمّي ذا الكفل والكفل في اللغة هو الخط^(١) .

فالتبرسيّ قد بيّن أنّ الأقوال تباينت في ماهية ذي الكفل على أقوال ، ولم يفصل الطبرسيّ بين هذه الأقوال مع أنّ ذلك ممكن إذا ما لوحظ سياق الآية والآيات التي تقدّمتها ، فقد ذكر ذو الكفل في سياق واحد مع من ذكر من الأنبياء في السورة وهم إبراهيم ولوط واسحق ويعقوب ونوح وداود وسليمان وأيوب وإسماعيل وإدريس وذو النون وزكريا ويحيى - عليهم السلام^(٢) ، وقد اطرّد في القرآن ذكر الأنبياء مع الأنبياء فلا داعي لإفراد ذي الكفل وعدّه ليس من بينهم وتسمية السورة بالأنبياء يعضّد ذلك ، والقول بأن التسمية جرت على الغالب يحتاج إلى دليل .

على أنّ موقف الطبرسيّ من المنقول في المبهمات القرآنية يتّسم بالعلميّة في عدة مواضع من تفسيره ، حيث نراه يلتزم بدلالة النص القرآنيّ ويقف حيث يقف ولا يتعداه إلى ترجيح ما لا مُرَجَّحَ له ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾^(٣) ، حيث قال الطبرسيّ : (واختلف في السكينة فقيل : إنّ السكينة التي كانت فيه ريح هفافة من الجنة لها وجه كوجه

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٧ ص ٩٥ .

(٢) سورة الأنبياء من الآية ٥١ وحتى الآية ٨٩ .

(٣) سورة البقرة الآية ٢٤٨ .

الإنسان عن عليّ ، وقيل : كان لها جناحان ورأس كرأس الهرة من الزبرجد والزمرد عن مجاهد وروى ذلك في أخبارنا وقيل : كان فيه آية يسكنون إليها عن عطاء ، وقيل : روح من الله يكلمهم بالبيان عند وقوع الاختلاف عن وهب ، (وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون) قيل : إنها عصا موسى ورصاص الألواح عن ابن عباس وقتادة والسُّدِّيّ ، وهو المرويّ عن أبي جعفر الصادق ، وقيل : هي التوراة وشيء من ثياب موسى عن الحسن ، وقيل : كان فيه أيضًا لوحان من التوراة وقفيز من المنّ الذي كان ينزل عليهم ونعلا موسى وعمامة هارون وعصاه ، هذه أقوال أهل التفسير في السكينة والبقية ، والظاهر أنّ السكينة أمانة وطمأنينة جعلها الله فيه ليسكن إليه بنو إسرائيل ، والبقية جائز أنّ يكون بقية من العلم أو شيء من علامات الأنبياء ، وجائز أنّ يتضمنها جميعاً^(١) .

فالتبرسي لم يرم من الصحيح أنّ يُخصَّصَ (السكينة) و(البقية) بواحد منها ، بل رأى أنّ يحملها على مفهومها اللغويّ العام المحتمل لجميع ما ذكره ، وهو منهج سليم في تفسير مثل هذه الألفاظ التي عُرفت بالمبهمات ، لانتشار الإسرائيليات في كثير مما ورد في تفسيرها ، فالأولى أنّ نقف عند النص القرآني محتكمين إليه ما دما لا نملك الدليل على المراد منها .



النسخ :

عُنيّ التبرسيّ بالمنقول في نسخ القرآن عنايته بالمنقول في التفسير والنزول والمبهمات ، فأورد الكثير من الروايات المأثورة عن الصحابة والتابعين في نسخ بعض الآيات لبعض ، فهو ممّن يرى جواز النسخ في الشريعة ويعتقد بوقوعه يقول التبرسيّ : (وأولى ما يُحدّث به النسخ أنّ يُقال هو كل دليل شرعيّ دلّ على أنّ مثل

(١) (مجمع البيان) للتبرسيّ ج ٢ ص ٦١٤ .

الحكم الثابت بالنص الأول غير ثابت في المستقبل على وجه لولاه لكان ثابتاً بالنص الأول مع تراخيه عنه ، والنسخ في القرآن على ضروب : منها أن يُرفع حكم الآية وتلاوتها كما روى عن أبي بكر أنه قال : كنا نقرأ (لا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر بكم) ، ومنها أن تُثبت الآية في الخط ويُرفع حكمها كقوله (وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتهم) الآية ، فهذه ثابتة اللفظ في الخط مرتفعة الحكم ، ومنها ما يرتفع اللفظ ويثبت الحكم كآية الرجم فقد قيل : أنها كانت منزلة فرفع لفظها ، وقد جاءت أخبار كثيرة بأن أشياء كانت في القرآن فنسخ تلاوتها ، فمنها ما روي عن أبي موسى أنهم كانوا يقرأون (لو أن لابن آدم واديين من مال لا تبغى إليها ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب) ثم رُفع ، وعن أنس أن السبعين من الأنصار الذين قتلوا بيثر معونة قرأنا فيهم كتاباً (بلغوا عنا قومنا أنا لقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا) ثم إن ذلك رُفع^(١) .

وقد استدلل الطبرسي على النسخ بأدلة متنوعة ، منها الأدلة القرآنية كقوله تعالى : « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا (ننساها)^(٢) نَأْتِ بِخَيْرٍ مُنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »^(٣) .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ ﴾^(٤) ، ومنها أدلة نقلية رويت عن بعض الصحابة والتابعين كأبي بكر الصديق وأبي موسى الأشعري وأنس تُفيد وقوع النسخ في القرآن وعلل الطبرسي النسخ بتغيير المصلحة فقال : (وهو ما يجوز أن يُنسخ من الأوامر والنواهي

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٤٦ .

(٢) يفتح النون والسين وإثبات الهمزة وهي من النسأ وهو التأخير ومنه قولهم أنسأ الله أجلك ونسأ في

أجلك . وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو .

(٣) سورة البقرة الآية ١٠٦ .

(٤) سورة البقرة الآية ١٤٣ .

الموقوفة على المصلحة وفي الأوقات التي يكون ذلك فيها أصلح^(١).

وعد الطبرسي إجماع الأمة حجة على قوة المأثور في النسخ أو ضعفه ، وجاء ذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ﴾^(٢) ، حيث قال الطبرسي : (والآية تدل على وجوب الجهاد مع رسول الله وحظر التخلف عنه ، وقد اختلف في ذلك فقليل : المراد بذلك جميع من دعاه النبي إلى الجهاد وهو الصحيح ، وقيل المراد به أهل المدينة ومن حولها من الأعراب ، ثم اختلف فيه من وجه أخير فقليل : إنه خاص في النبي ، ليس لأحد أن يتخلف عنه في الجهاد إلا لعذر ، فأما غيره من الأئمة فيجوز التخلف عنه عن قتادة ، وقيل : إن ذلك لأول هذه الأمة وآخرها من المجاهدين في سبيل الله عن الأوزاعي ، وقيل : إن ذلك كان في ابتداء الإسلام وفي أهله قلة ، فأما الآن وقد كثر الإسلام وأهله فإنه منسوخ بقوله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) الآية عن ابن زيد ، وهذا هو الأقوى لأنه لا خلاف أن الجهاد من فروض الكفايات فلو لزم لصار من فروض الأعيان^(٣) . فالطبرسي رجح قول عبد الرحمن ابن زيد ين أسلم مستنداً في هذا الترجيح إلى إجماع الأمة أن حكم الجهاد فرض كفاية لا فرض عين .

والطبرسي يقف من نسخ الآيات موقف العالم المحقق ، فهو لا يسرف في القول به بل قد يستبعده بأدلة علمية ، وقد جعل التاريخ عنصراً هاماً في جواز نسخ الآيات أو عدمه ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾^(٤) ، قال الطبرسي : (وقال سعيد بن المسيب الآية

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٤٧.

(٢) سورة التوبة الآية ١٢٠.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ١٢٤.

(٤) سورة البقرة الآية ٢٤١.

منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ وعندنا أنها مخصوصة بتلك الآية إن نزلنا معاً، وإن كانت تلك متأخرة فمنسوخة، لأن عندنا لا تجب المتعة إلا للمطلقة التي لم يدخل بها ولم يُفرض لها مهر، فأما المدخول بها فلها مهر مثلها إن لم يسم لها مهر، وإن سُمي لها مهر فما سمي لها، وغير المدخول بها المفروض مهرها لها نصف المهر، ولا متعة في هذه الأحوال، وبه قال الحسن فلا بُدَّ من تخصيص هذه الآية^(١). فالطبرسي قيّد النسخ بتأخر الآية الثانية عن الأولى في النزول، وهذا صحيح لأن تدرج الأحكام الشرعية وتطورها لا يتحقق حين تنزل الآيات المتناسختان معاً، فلا بُدَّ من التراخي بينهما لتحقيق هذا الهدف، وقد صرح السيوطي بأن التاريخ بينة هامة في إثبات نسخ الآية بعد النقل الصريح عن النبي والصحابة يُعرف المتقدم منها والمتأخر^(٢).

والطبرسي يطالب دائماً بالدليل على النسخ، ويرى أنه متى احتملت بعض نصوص القرآن النسخ لم يجز أن يقال هو منسوخ إلا بدليل، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾^(٣)، قال الطبرسي: (واختلفوا في هذه النفقة فقال الحسن المراد به نفقة التطوع على من لا يجوز وضع الزكاة عنده، والزكاة لمن يجوز وضع الزكاة عنده، فهي عامة في الزكاة المفروضة وفي التطوع، وقال الشدّي: الآية واردة في الزكاة ثم بيان مصارف الزكاة، والأول أظهر لأنه لا دليل على نسخها)^(٤).

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٦٠٣.

(٢) انظر (الإتقان في علوم القرآن) للسيوطي ج ٢ ص ٢٤.

(٣) سورة البقرة الآية ٢١٥.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٤٨.

وعند الطبرسي لا يجوز أن تنسخ الآية أخرى إلا إذا كان بينهما تناف في الحكم وإلا فلا نسخ ، وهو ما أشار إليه بعض العلماء وسماه (اختلاف التضاد) وبين أنه في الأمر والنهي من النسخ والمنسوخ^(١) ، وعند الطبرسي أن الأخبار التي لا تتضمن معنى الأمر والنهي والإباحة لا يجوز نسخها ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ أَكُنَّ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (وقال الربيع : إن الآية منسوخة بقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ لأنه حكم من الله والنسخ جائز في الأحكام كما جاز في الأوامر والنواهي ، وإنما يمتنع النسخ في الأخبار بأن يقول كان كذا ثم يقول لم يكن أو يقول في المستقبل لا يكون كذا ثم يقول : يكون كذا ، وهذا لا يصح لأن قوله (اعتدنا) وارد مورد الخبر ، فلا يجوز النسخ فيه كما لا يجوز في سائر الأخبار)^(٣) .

فالطبرسي ضعف رأي الربيع بن أنس بأن الآية منسوخة لأن النسخ لا يدخل في الخبر الذي يجري هذا المجرى وهذا ما عليه المحققون^(٤) .

والواضح أن تعامل الطبرسي مع المنقول في نسخ الآيات لم يسلم من بعض الهفوات ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ

(١) انظر (تأويل مشكل القرآن) لابن قتيبة ص ٤٠ .

(٢) سورة النساء الآية ١٨ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ٣٨ .

(٤) وبه صرح السيوطي فقال : (ولا يقع النسخ إلا في الأمر والنهي ولو بلفظ الخبر ، أما الخبر الذي ليس بمعنى الطلب فلا يدخله النسخ) ثم قال : (وإذا عرفت ذلك عرفت فساد صنع من أدخل في كتب النسخ كثيرا من آيات الأخبار) (الإتقان في علوم القرآن) ج ٢ ص ٢١ .

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا^(١)، قال الطبرسي: (وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا) اختلف فيه من وجه آخر ف قيل هو عام في المؤمن والكافر على ما روي عن الباقر عليه السلام، وقيل: هو خاص في المؤمن، واختلف من قال إنه عام فقال ابن عباس وقتادة: إنه منسوخ بآية السيف وبقوله - عليه السلام - (قاتلوهم حتى يقولوا لا إله إلا الله أو يقرؤا بالجزية)، وقد روي ذلك أيضًا عن الصادق عليه السلام، وقال الأكثرون إنها ليست منسوخة لأنه يمكن قتالهم مع حسن القول في دعائهم إلى الإيمان كما قال الله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(٢) وقال في آية أخرى ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾^(٣) (٤).

والحقيقة أنّ هذه العبارة لا تحتل النسخ أصلاً، لأنها من الأخبار التي وردت عن أحوال الأديان السابقة، والحديث من أوله إلى آخره عن بني إسرائيل، وفيه أخبار عن أنهم أمروا بأن يقولوا للناس حسناً، فكيف يدخله النسخ؟ وما روي عن ابن عباس وقتادة - إن صح عنهما - يجعل الخطاب بعبارة (وقولوا للناس حسناً) موجهًا إلى المسلمين لا لبني إسرائيل، وليس هذا الرأي بسديد لأن فيه تمزيقًا للسياق الذي يشعر أنّ الخطاب كُله لبني إسرائيل، ويدل عليه تمام الآية وهو قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ لأنّ الميثاق لما كان قد أخذ منهم بدليل سور الآية، فالتولي والإعراض عن العمل به كان منهم أيضًا.



(١) سورة البقرة الآية ٨٣.

(٢) سورة النحل الآية ١٢٥.

(٣) سورة البقرة الآية ٨٣.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٩٨ - ٢٩٩.

المأثور عن الأئمة في (مجمع البيان) :

عُني الطبرسيّ بالنقل عن الأئمة في تفسيره عناية واضحة ، فكان يُتبع الرواية عن الصحابة والتابعين غالبًا بالرواية عن الأئمة ، وذلك في مواضع كثيرة في التفسير والنزول والنسخ والمبهمات ، واعتمد الطبرسيّ في إيراد ذلك على المؤلفات الشيعة السابقة له كتفسير أبي الجارود وتفسير القمّيّ وتفسير العياشيّ وتفسير الطوسيّ . وأكثر الروايات التي ذكرها الطبرسيّ منقولة عن أبي جعفر محمد الباقر وأبي عبد الله جعفر الصادق ، وقد روى عنهما في التفسير الكثير من مفسري الإمامية ثم تليها الروايات المأثورة عن عليّ بن أبي طالب .

وهناك روايات قليلة منقولة عن عليّ بن الحسين وعليّ بن موسى الرضا وزيد بن علي ، ولم نجد في تفسير الطبرسيّ روايات عن بقية الأئمة الاثني عشرية . وأورد الطبرسيّ روايات عن محمد بن الحنفية ، ولكن الملاحظ بصفة عامة أنّ ما أورده الطبرسيّ عن هؤلاء الأئمة قليل بالإضافة إلى ما أورده عن الصحابة والتابعين وجُلّهم من أهل السنة وهذا أمر طبيعي ، فلا شك أنّ المأثور عن الصحابة والتابعين أكثر مما أثر عن أهل البيت بكثير .

ولم يختلف منهج الطبرسيّ في إيراد ما روى عن الأئمة عن منهجه في إيراد ما روى عن الصحابة والتابعين ، فهو يطرح أسانيد الروايات ويكتفي بمتونها . ونلاحظ أنّ الطبرسيّ قام بعملية تنسيق للمنقول عن الأئمة ، حيث يجمع المتناظر منه فإذا اتفق منهم اثنان أو أكثر في تفسير الآية بيّن ذلك مراعيًا الترتيب الزمنيّ فيقول مثلاً : (وروى عن عليّ وأبي جعفر) أو (وهو المروي عن عليّ وعن عليّ بن الحسين) .

والغالب أنّ يُشير إلى المنقول عن محمد الباقر وابنه جعفر الصادق فيقول (وروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله) أو (وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله) .

وقد لا يصرح الطبرسي بأسماء من اتفقت رواياتهم من الأئمة في تفسير الآيات ، بل يكتفي ببيان ما يدل على ذلك فيقول (وروي عن أئمتنا) أو (وروي في أخبارنا) أو (وعليه تدل أخبارنا) أو (وهو الظاهر في رواياتنا) ونحو ذلك .

ونادراً ما يذكر الطبرسي الرواة الذين نقلوا التفسير عن الأئمة ، فلم نره يذكر منهم إلا راويين هما جابر بن يزيد الجعفي (المتوفى سنة ١٢٨ هـ) وأبر الجارود منذر بن زياد العبدي الذي عاش في القرن الثاني الهجري ، وكلاهما يروي عن محمد الباقر .

والطبرسي لم يذكر من جابر إلا اسمه فقط غالباً دون ذكر اسم أبيه ولقبه ، مع أن هناك جابراً آخر يروي عن محمد الباقر وهو جابر بن أرقم ، فكان الطبرسي إذا أطلق اسم جابر وحده لم يرد غير جابر الجعفي لشهرته بين رواة الإمامية ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى﴾^(١) ، قال الطبرسي : (وثانيها : إن معناه ليس البر بأن تأتوا البيوت من غير جهاتها ، وينبغي أن تأتوا الأمور من جهاتها ، وهو المروي عن جابر عن أبي جعفر)^(٢) .

وإذا تباينت مضامين الروايات التي يوردها الطبرسي عن الأئمة نص على ذلك وبين مضمون كل رواية سواء كان هذا التباين فيما يروي عن الإمام الواحد أو عن إمام وإمام ، وله في التعامل مع هذا النوع من الروايات أسلوبان : إما أن يرجح بعضها على بعض أو يتركها من دون ترجيح حين يرى أن الآية مُحتملة لذلك كله ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ﴾^(٣) ، قال الطبرسي : (قل الغفو) فيه أقوال : ... وثانيها : أن الغفو الوسط من غير إسراف ولا

(١) سورة البقرة الآية ١٨٩ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٠٩ .

(٣) سورة البقرة الآية ٢١٩ .

إقتار عن الحسن وعطا وهو المروي عن أبي عبد الله ، وثالثها : أنَّ العفو ما فضل عن قوت الشئنة عن أبي جعفر الباقر ، قال ونُسخ ذلك بآية الزكاة^(١) .

ونلاحظ أنَّ الطبرسي كثيرا ما يورد المنقول عن الأئمة في خاتمة المنقول عن غيرهم سواء اتفقا في المضمون أم اختلفا ، فيشعرنا أنَّ من أقوال الأئمة ما يوافق أقوال الصحابة أو التابعين ، كأنما يريد أن يُبين أنَّ ما أثر عن هؤلاء الأئمة لا يخرج عما قاله بعض علماء الأئمة ، وأنَّ هؤلاء وهؤلاء كثيرا ما يكون قولهم سواء ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (ومعناه : من كان فقيرا فليأخذ من مال اليتيم قدر الحاجة والكفاية على جهة القرض ، ثم يرد عليه ما أخذ منه إذا وجد عن سعيد بن جبير ومجاهد وأبي العالية والزهري وهو مروي عن الباقر^(٣)).

ويبين الطبرسي في بعض المواضع أنَّ المروي عن الأئمة قد يوافق ما عليه أكثر المفسرين من الصحابة والتابعين وغيرهم ، كأنما يوثق بذلك ما روي عن الأئمة من تفسير ويدل على قوته لأنَّ موافقته لرأي الجمهور يعني استناده إلى الحجة الأقوى ، فالكثرة عنده من أدلة الترجيح في كثير من المواضع ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾^(٤) ، قال الطبرسي في النزول : (اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية ، فقليل : نزلت في مُسيلمة حيث ادَّعى النبوة إلى قوله (ولم يوح إليه شيء) ، وقوله (سأنزل مثل ما أنزل الله) في عبد الله بن سعد بن أبي السرح ، فإنه كان يكتب الوحي للنبي ، فكان إذا قال له اكتب (عليما حكيما) كتب (غفورا

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٥٨ .

(٢) سورة النساء الآية ٦ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ١٧ .

(٤) سورة الأنعام الآية ٩٣ .

رحيمًا) ، وإذا قال اكتب (غفورًا رحيمًا) كتب (عليماً حكيمًا) ، وارتد ولحق بمكة قال إنِّي أنزل مثل ما أنزل الله عن عكرمة وابن عباس ومجاهد والسُّدِّي ، وإليه ذهب الفراء والزجاج والجُبَّائِي وهو المروي عن أبي جعفر^(١) .

وقد يقوم الطبرسي بعكس الوضع فيذكر التأويل المنقول عن أحد الأئمة ثم ما يشابهه أو يخالفه من أقوال مأثورة عن الصحابة والتابعين ، فإذا كانت الرواية مثلاً عن علي بن أبي طالب الذي لا شك في أنه من الصحابة المقدمين في علم التفسير - وكان ثمة رواية أخرى توافقها أو تقاربها مأثورة عن مفسر آخر كابن عباس مثلاً بين قول علي ثم قول ابن عباس ثم قول غيره من الصحابة أو التابعين وكأنه يراعي في ذلك السبق والفضل ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْدِعُهم فِي ءَاذَانِهِم مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (...) (وبرق) قيل : إنه مخاريق الملائكة من حديد تضرب السحاب فتندح عنه النار عن علي أو قيل : إنه سوط من نور يزجر به الملك السحاب عن ابن عباس ، وقيل : هو مصعب ملك عن مجاهد والمصاع المجالدة بالسيوف وغيرها^(٣) .

وقد يُرجح الطبرسي قول الأئمة في التفسير لا لكونه مروياً عنهم فحسب ، بل لأنه له ما يعضده من لغة ونحوها ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله : ﴿وَأَنبِئُوا آلَ هَارُونَ أَنَّهُمْ لَكُمْ حَرَامٌ وَلَهُمْ لَكُمْ حَرَامٌ﴾^(٤) ، قال الطبرسي في اللغة : (والإحصار : المنع ، يُقال للرجل الذي قد منعه الخوف أو المرض عن التصرف قد أُحصِر فهو مُحَصَر ، ويقال للرجل الذي حُبِس قد حُصِر فهو محصور) وقال

(١) (مجمع البيان) للطبرسي الآية ٩٣ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٩ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٤٩ .

(٤) سورة البقرة الآية ١٩٦ .

الطبرسي في المعنى : (فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ) فيه قولان : أحدهما : أنَّ معناه منعكم خوف أو عدو أو مرض فامتنعتم لذلك عن ابن عباس ومجاهد وقتادة وعطا وهو المروي عن أئمتنا ، والثاني : بمعناه إنَّ منعكم حابس قاهر عن مالك بن أنس والأول هو الصحيح^(١) .

ويبدو الطبرسي في غاية الموضوعية والعلمية حين يعرض المنقول عن الأئمة على القرآن محتكماً إليه ، فيقبل منه ما يلائم ظاهر القرآن ويستبعد ما يعارضه ، وهو بهذا يأخذ بأصل من الأصول الصحيحة في التفسير عند المحققين ، وهو أنَّ الخبر إذا عارض ظاهر الكتاب طُرح ولم يؤخذ به ، ومعه في هذا أحاديث للنبي ذكرها في أول تفسيره وأخبار أخرى رويت عن محمد الباقر وجعفر الصادق ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَأَتَوْنَا نِسَاءَ صَدُقَتَيْنِ نَحْلَةً﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (واختلف فيه فقليل هم الأزواج أمرهم الله بإعطاء المهر للمدخل بها كاملاً ولغير المدخول بها على النصف من غير مطالبة منهن ولا مُخاصمة ، لأنَّ ما يؤخذ بالمحكمة لا يُقال له نحلة وهو قول ابن عباس وقتادة وابن جريح واختاره الطبري والجُبَّائي والزَّمَاني والزَّجاج ، وقيل : هم الأولياء لأنَّ الرجل منهم كان إذا تزوج أئمة أخذ صداقها دونها فنهاهم الله عن ذلك عن أبي صالح وهو المروي عن الباقر رواه أبو الجارود عنه ، والأول أشبه بالظاهر)^(٣) .

فالطبرسي رجَّح القول الأول مع أنَّه خلاف الرواية عن محمد الباقر مُستنداً إلى قرينة السياق وما يدل عليه الظاهر .

وتتضح أيضاً هذه الموضوعية والعلمية عند الطبرسي فيما أورده عن الأئمة في بيان المبهمات القرآنية ، فنراه يلتزم بما قرره من أنَّه لا يقطع بشيء ممَّا قيل فيها إلا

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥١٧ - ٥١٩ .

(٢) سورة النساء الآية ٤ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ١٢ .

بدليل يوجب العلم ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَتَأْتِيَهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عِمِكَ وَبَنَاتِ عَمَتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١) ، قال الطبرسي : (واختلف في أنه هل كانت عند النبي امرأة وهبت نفسها له أم لا ، فقيل : إنه لم يكن عنده امرأة وهبت نفسها له عن ابن عباس ومجاهد ، وقيل : بل كانت عنده ميمونة بنت الحارث قد وهبت نفسها للنبي بلا مهر في رواية أخرى عن ابن عباس وقتادة ، وقيل : هي زينب بنت خزيمة أم المساكين امرأة من الأنصار عن الشعبي ، وقيل : هي امرأة من بني أسد يقال لها أم شريك بنت جابر عن علي بن الحسين والضحاك ومقاتل ، وقيل : هي خولة بنت حكيم عن عروة بن الزبير)^(٢) .

فلم يقطع الطبرسي برأي مما قيل ولم يرجح قول علي بن الحسين على بقيّة الأقوال لكونه إماماً له يعتقده بعصمته وحُجِّيَّة قوله .

وقد نقل الطبرسي ما يُعبر عن بعض عقائد الإمامية الأساسية عن الأئمة كعصمة الإمام ووجوده في كل زمان وقد سبق أن بيّنا ذلك في مبحث (الطبرسي وأصول الإمامية وعقائدهم التي تفردوا بها) ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۚ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(٣) ، قال الطبرسي : (فيه أقوال ... والرابع : أن المراد بالهادي كل داع إلى الحق ، وفي رواية أخرى عن ابن عباس قال : لَمَّا نَزَلَتِ الْآيَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ : أَنَا الْمُنْذِرُ وَعَلِيٌّ الْهَادِي مِنْ بَعْدِي ، يَا عَلِيُّ بَكَ يَهْتَدِي الْمُهْتَدُونَ ، وَرَوَى الْحَاكِمُ أَبُو

(١) سورة الأحزاب الآية ٥٠ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٨ ص ٥٧١ .

(٣) سورة الرعد الآية ٧ .

القاسم الحسكاني في كتاب (شواهد التنزيل) بالإسناد عن إبراهيم بن الحكم بن ظهير عن أبيه عن حكم بن جبير عن أبي بردة الأسلمي قال : دعا رسول الله بالطهور وعنده علي بن أبي طالب فأخذ رسول الله بيد علي بعدما تطهر فالزمها ب صدره ثم قال : (إنما أنت منذر) ثم ردها إلى صدر علي ثم قال (ولكل قوم هاد) ، ثم قال : إنك منارة الأنام وغاية الهدى وأمير القرى ، وأشهد على ذلك أنك كذلك^(١) .

وكان الأولى أن يقف الطبرسي من هذه الروايات التي نقلها عن الأئمة موقفاً علمياً ، يتناول فيه أسانيدنا بالدراسة الناقدة معتمداً على أصول علم الحديث .

فالطبرسي لم يكن موقفاً فيما يروي من الأحاديث في تفسيره ، فقد أكثر من ذكر الموضوعات خصوصاً ما وضعه الشيعة ونسبوه إلى النبي أو إلى أهل البيت مما يشهد لمعتقداتهم ، ولو تتبعنا هذا التفسير وجدنا صاحبه يروي فيه من الأحاديث ما يشهد لمذهبه أو يتصل به ، وهي أخبار نقرأها ولا نكاد نرى عليها ضياء الحق ولا رواء الصدق ، فلم يكن الطبرسي دقيقاً في وصفه لتفسيره بأنه محبّة للمحدث^(٢) .

ويتبين لنا ممّا سلف أن الطبرسي غنى بالتفسير المنقول عن النبي والصحابة والتابعين والأئمة عناية لم يسبقه إليها أحد من مفسري الإمامية المتقدمين ، سار فيه في نفس الطريق الذي بدأه شيخه الطوسي .



تفسير القرآن بالقرآن في (مجمع البيان)

يفسر الطبرسي القرآن بالقرآن تفسيراً ظاهرياً ، وقد وُصفَ هذا الأسلوب بأنه أحسن طرق التفسير^(٣) ، والقرآن عند الطبرسي كالسورة الواحدة وله وحدة معنوية شاملة وإن تناثرت آياته وتباعدت سورته وأجزاؤه ، فإن من الآيات ما تفسرها آيات

(١) سورة الرعد الآية ٧ ، (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٤٢٧ - ٤٢٨ .

(٢) انظر (التفسير والمفسرون) للذهبي ج ٢ ص ١٣١ - ١٣٢ .

(٣) انظر (البرهان) للزركشي ج ٢ ص ١٧٥ .

أخرى وتبينها .

وهذا المنهج له أصول في أقوال المسلمين الأوائل ، فقد روي عن علي بن أبي طالب أنه قال في وصف القرآن : (كتاب الله يُبصرون به وتنطقون به وتسمعون به ، وينطق بعضه على بعض ، ويشهد بعضه لبعض)^(١) ، وبهذا المعنى جاء قول العلماء (ما أجمل في مكان فُسر في موضع آخر ، وما اختصر في مكان بُسِط في آخر)^(٢) .

ويجد الطبرسي في الشئنة النبوية ما يدعم وجهته هذه في التفسير إذ أورد عن عبد الله بن مسعود أن النبي فسر كلمة (الظلم) الواردة في قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ هُمُ الْآمَنُونَ هُمْ مُهْتَدُونَ﴾^(٣) ، بالشرك مُستدلاً بقوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا شُرَكَ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^(٤) .

والطبرسي بذلك يرد الآية على أخرى ليفسرها بها ويجعلها قرينة على المعنى الذي يراه في مواضع كثيرة من تفسيره ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾^(٥) ، قال الطبرسي : (والظاهر أن الناس والحجارة وقود النار أي حطبها ، يريد بها أضنامهم المنحوتة من الحجارة كقوله تعالى : ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾^(٦) ، وقيل : ذكر الحجارة دليل على عظم تلك النار لأنها لا تأكل الحجارة إلا وهي في غاية الفظاعة والهول)^(٧) ، ففسر القرآن بالقرآن .

(١) (نهج البلاغة) ج ٢ ص ٢٣ .

(٢) (مقدمة في أصول التفسير) لابن تيمية ص ٩٣ ، (البرهان) للزركشي ج ٢ ص ١٧٥ .

(٣) سورة الأنعام الآية ٨٢ .

(٤) سورة لقمان الآية ١٣ .

(٥) سورة البقرة الآية ٢٤ .

(٦) سورة الأنبياء الآية ٩٨ .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا
يَرْجِعُونَ﴾^(١) ، قال الطبرسي : (قال قتادة : صُمٌّ : لا يسمعون الحق ، بُكْمٌ لا ينطقون
به ، عُمَى لا يبصرونه ، فهم لا يرجعون عن ضلالتهم ولا يتوبون ، وإنما شبههم الله
بالصُمِّ لأنهم لم يُحسنوا الإصغاء إلى أدلة الله تعالى فكأنهم صُمٌّ ، وإذا لم يُقَرِّوا بالله
وبرسوله فكأنهم بُكْمٌ ، وإذا لم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض فكأنهم عُمَى
لما لم تصل إليهم منفعة هذه الأعضاء فكأنهم ليس لهم هذه الأعضاء ... وفي
التنزيل ﴿وَتَرَاهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾^{(٢)(٣)} .

حيث حمل الطبرسي الصمم والبكم والعمي على المعنى المجازي لا على
المعنى الحقيقي مُستدلاً بآية أخرى من القرآن .

والطبرسي قد يفسر الآية بأكثر من آية ، وكأنما يستقرئ المعنى الواحد من
مواضعه المتعددة في القرآن ، فإن ورد وجه عن بعض المفسرين خلاف ما يدل عليه
هذا الاستقراء استبعده وردّه ، ومن ذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ
الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نُنْظَرُونَ﴾^(٤) ، حيث قال : (أي : فرقنا
بين المائتين حتى مررتم فيه فكنتم فرقًا بينهما تمرّون في طريق ييس ، كما قال تعالى :
﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ
دَرَكًا وَلَا تَحْشَىٰ﴾^(٥) ، وقيل : معناه فرقنا البحر بدخولكم إياه ، فوقع بين كل فريقين
من البحر طائفة معكم يسلكون طريقًا يابسًا ، فوقع الفرق بينكم ، وقيل فرقنا بكم أي

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٦٠ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٨ .

(٣) سورة الأعراف الآية ١٩٨ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٤٧ .

(٥) سورة البقرة الآية ٥٠ .

(٦) سورة البقرة الآية ٥٠ .

بسببكم البحر لثمروا فيه ، وهذا خلاف الظاهر وخلاف ما بيّنه في الآيات الأخر التي وردت مفسرة لذلك ومبينة لما ليس فيه اختلاف^(١) .

والطبرسيّ يحتكم إلى النصّ القرآنيّ ويتخذُه دليلاً على قوة المنقول أو ضعفه ، ويهديه إلى ذلك السياق أو الآيات الواردة في مواضع أخرى من القرآن ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مَا يَوْذُو الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾^(٢) ، حيث يبيّن أنّ المراد بالرحمة : النبوة ، وأنّ ذلك مروي عن الإمام عليّ وأبي جعفر محمد الباقر ، وبه قال الحسن وأبو علي الرّماني وغيرهم من المفسرين ، ثم يبيّن أنّه روي عن ابن عباس أنّ المراد بالرحمة هنا الإسلام ، وردّ هذا الوجه فقال : وهذا بعيد ، مُستدلاً بقرينة سياقية هي عبارة (ينزل) لأنّه وصف ذلك بالإنزال وذلك لا يليق إلا بالنبوة^(٣) .

ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ﴾^(٤) ، يقول الطبرسيّ : (ويلعنهم اللاعنون) قيل : الملائكة والمؤمنون عن قتادة والربيع وهو الصحيح لقوله سبحانه (عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين)^(٥) . فاختار من وجوه التفسير ما يُعضّده القرآن .

ومن تفسير القرآن بالقرآن عند الطبرسيّ تخصيص ما ظاهره العموم في القرآن ، فإذا كان ظاهر الآية يقتضي عموم المعنى فإنّ آية أخرى قد تخصّصه فتكون قرينة

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٢٢٨ ، ٢٢٩ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٠٥ .

(٣) انظر (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٣٤٤ .

(٤) سورة البقرة الآية ١٧٩ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٤٤١ .

منفصلة على إرادة معنى غير المعنى الأول الذي أشعر به عموم اللفظ أو التعبير في الآية الأولى ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾^(١) ، قال الطبرسي : (المراد بالكتاب القرآن ، وقيل : إنّ الله وعد نبيه أن ينزل عليه كتاباً لا يمحوه الماء ، ولا يخلق على كثرة الرد ، فلما أنزل القرآن قال : هذا القرآن ذلك الكتاب الذي وعدتك به في الكتب السالفة ، عن الفراء وأبي عليّ الجبائي وقيل معناه : هذا القرآن ذلك الكتاب الذي وعدتك به في الكتب السالفة عن المبرّد ، ومن قال إنّ المراد بالكتاب التوراة والإنجيل فقوله فاسد ، لأنّه وصف الكتاب بأنّه لا ريب فيه وأنّه هدى ، ووصف ما في أيدي اليهود والنصارى بأنّه مُحَرَّف بقوله : ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾^(٢) ،... أما تخصيص المتقين بأنّ القرآن هدى لهم وإنّ كان هدى لجميع الناس فلاّتهم هم الذين انتفعوا به واهتدوا بهداه ، كما قال ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا﴾^(٣) وإنّ كان مُنذِراً لكل مُكَلِّف ، لأنّه إنّما انتفع بإنذاره من يخشى نار جهنم ، على أنّه ليس في الأخبار بأنّه هدى للمتقين ما يدل على أنّه ليس بهدى لغيرهم ، وقد بيّن في آية أخرى أنّه هدى للناس^(٤) . فالطبرسيّ بيّن أنّ المراد بالكتاب (القرآن) بدلالة السياق والآية الأخرى .

والطبرسيّ يتمسك بهذا المنهج في التفسير حين يحاول التوفيق بين الآيات التي يُشعر ظاهرها بالتعارض ، أو بين الآيات التي تُعَدُّ من المتشابهة في اصطلاح المفسرين ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾^(٥) ، قال الطبرسيّ : (يعني أنّهم يدخلون النار بغير حساب ، وأنّ

(١) سورة البقرة الآية ٢ .

(٢) سورة المائدة الآية ١٣ .

(٣) سورة النازعات الآية ٤٥ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ١١٨ .

الملائكة تعرفهم بسيماهم فلا يسألون عنهم لعلامتهم ويأخذونهم بالنواصي والأقدام فيصّرونهم إلى النار ، وأما قوله ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(١) فإنما ذلك سؤال تفرّيع وتوبيخ ، لا ليعلم ذلك من قبلهم عن الحسن^(٢) ، فقد جعل الطبرسي الآية الأخيرة دليلاً على معنى الآية الأولى ثم وفق بينهما ونفى التعارض الذي ظن أنه بينهما .

فالتبرسي يرد الآيات المتشابهات إلى الأخر المحكمات ، وقد عقد لذلك بحثاً خاصاً عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُكُمُ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ﴾^(٣) ، قال الطبرسي : (قيل في المُحْكَمِ والمتشابه أقوال : أحدها : إنّ المُحْكَمَ ما عُلمَ المراد بظاهره من غير قرينة تقترن إليه ولا دلالة تدلّ على المراد به لوضوحه نحو قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الْنَّاسَ شَيْئاً﴾^(٤) و﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾^(٥) ، ونحو ذلك مما لا يحتاج في معرفة المراد به إلى دليل ، والمتشابه ما لا يعلم المراد بظاهره حتى يقترن به ما يدل على المراد منه لالتباسه نحو قوله : ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾^(٦) ، فإنه يفارق قوله : ﴿وَأَضَلَّهُ السَّامِرِيُّ﴾^(٧) ، لأنّ إضلال السامريّ قبيح وإضلال الله حسن ، وهذا معنى قول مجاهد : المُحْكَمَ ما لم تشبهه معانيه والمتشابه ما اشتبهت معانيه ، وإنما يقع الاشتباه في أمور الدين كالتوحيد ونفي التشبيه والجور ، ألا ترى أنّ قوله : ﴿ثُمَّ

(١) سورة القصص الآية ٧٨ .

(٢) سورة الحجر الآية ٩٢ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٤١٧ .

(٤) سورة آل عمران الآية ٧ .

(٥) سورة يونس الآية ٤٤ .

(٦) سورة النساء الآية ٤٠ .

(٧) سورة الجاثية الآية ٢٣ .

(٨) سورة طه الآية ٨٥ .

أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴿١﴾ يحتمل في اللغة أن يكون كاستواء الجالس على سريره ، وأن يكون بمعنى القهر والاستيلاء ، والوجه الأول لا يجوز عليه سبحانه ، وثانيها : إنَّ المحكم الناسخ والمتشابه المنسوخ عن ابن عباس وثالثها : إنَّ المحكم ما لا يحتمل من التأويل إلا وجهًا واحدًا والمتشابه ما يحتمل وجهين فصاعدًا عن محمد بن جعفر ابن الزبير وأبي عليّ الجُبَّائِي ورابعها : إنَّ المحكم ما لم تتكرر ألفاظه والمتشابه ما تكرر ألفاظه كقصة موسى عن ابن زيد وخامسها : إنَّ المحكم ما يعلم تعيين تأويله والمتشابه ما لا يعلم تعيين تأويله كقيام الساعة ﴿٢﴾ .

ولم نر الطبرسي يفسر القرآن بكتب العهد القديم والجديد أو غيرها من كتب الأديان السماوية السابقة للإسلام ، وهذا يلائم نظرته أصلاً لهذه الكتب ، فقد بين في أكثر من موضع ما دلَّ عليه صريح القرآن من تحريفها وتبديلها على أيدي مُتَّبِعِيهَا ، فلا يمكن أن يعوّل عليها في تبيان معاني القرآن الذي تكفل الله بحفظه من كل تحريف .

وبذلك نري أن الطبرسي من أوائل مفسري الإمامية الذين فسروا القرآن بالقرآن في تفسير كامل وتنظيم فريد .



(١) سورة الأعراف الآية ٥٤ ، سورة يونس الآية ٣ ، سورة الرعد الآية ٢ ، سورة السجدة الآية ٤ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٦٩٩ ، ٧٠٠ .

ب - التفسير بالرأي (التفسير العقلي) في (مجمع البيان)

لا يختلف المسلمون في اعتبار العقل حجة في الأمور الدينية ، ولكنهم يختلفون في مقدار اعتباره من حيث تقديمه على السماع المتمثل بالكتاب والسنة أو تأخيره عنه ، فالمعتزلة يُقدّمونه على السماع ، وأهل السنة يؤخرونه عنه ، يقول بعض علماء المعتزلة (يحسن التكليف السمعي بعد التكليف العقلي)^(١).

ويقول بعض علماء أهل السنة : (والدليل على صحة مذهب أهل السنة والجماعة ... الكتاب والسنة وإجماع الأمة وأدلة العقول)^(٢) ، وهذا مذهب أكثر الشيعة أيضًا ، وقد أفصح عنه الشريف المرتضى في بعض رسائله ، حيث بين أن الدليل على أن الله لم يفعل أفعال العباد ، الكتاب والسنة وإجماع الأمة وحجج العقول^(٣).

والسماع والعقل كلاهما طريق للعلم عند الطبرسي ، وما لم يصح أن يثبت من أحد هذين الوجهين باطل لا محالة ، وكلاهما دليل في معرفة ما يجوز وما لا يجوز ، وفي إدراك الحسن والقيح ، غير أن الطبرسي يرى أن دلالة العقل قد تقصر عن الحجية وأن السماع قد ينفرد بها ويدل على ما لا يدل عليه العقل ، وذلك مثل سقوط العقاب عند التوبة ، فإنه في نظره ونظر أصحابه من الإمامية تفضل من الله والسماع ورد بذلك ، وإلا فلا دلالة في العقل عليه ، وقد يكون دليل السماع في نظر الطبرسي مؤكدًا لدليل العقل في الحكم .

ويؤكد الطبرسي في تفسيره أهمية العقل وحجّيته فيقول : (والعقل والمعرفة واللب نظائر والعقل ضد الجهل ، والعقل مجموع علوم لأجلها يمتنع الحي من كثير

(١) (متمشاه القرآن) للقاضي عبد الجبار ج ١ ص ٢٩ .

(٢) (الإنصاف فيما يجب اعتقاده) لأبي بكر الباقلاني ص ١٤٤ .

(٣) (رسالة إنقاذ البشر من الجبر والقدر) للمرتضى ص ٧٣ .

من المقبحات ويفعل كثيرًا من الواجبات ، وإنّما سُميت تلك العلوم عقلًا لأنّها تعقل عن القبيح وقيل لأنّها تعقل العلوم المكتسبة ، والعقل هو العلم الذي يزجر عن قبيح الفعل وقيل : العقل معرفة يفصل بها بين القبيح والحسن في الجملة ، والفرق بين العقل والعلم أنّ العقل قد يكمل لمن فقد بعض العلوم ، ولا يكمل العلم لمن فقد بعض عقله ، فإن قيل : إذا كان العقل مُختلفًا فيه ، فكيف يجوز أن يُستشهد به ، قلنا إنّ الاختلاف في ماهية العقل لا يوجب الاختلاف في قضاياه ، ألا ترى أنّ الاختلاف في ماهية العقل حتى أنّ بعضهم قال معرفة وبعضهم قال قوة ، لا توجب الاختلاف في أنّ المائة أكثر من واحد وأنّ الكلّ أعظم من الجزء ، وغير ذلك من قضايا العقل^(١) .

وقد سبق الطبرسيّ إلى هذا المنهج العقليّ في تفسير القرآن من الإماميّة الشريف الرضيّ ، والشريف المُرتضى ، والشيخ الطوسيّ - كما سلف - وكان الطبرسيّ يعلم أنّ بينه وبين التفسير العقليّ خاصة والتفسير بالرأي عامة مانعًا قويًّا من الروايات المانعة ظواهرها من ذلك ، وهي روايات منقولة عن النبيّ والصحابه والتابعين والأئمّة ، فكان لابد له من أن يقول كلمته في هذه الروايات ليتمهّد بذلك لنفسه السبيل في بيان معاني كتاب الله على أساس جديد يُضاف إلى القديم لدى أصحابه الإماميّة الذين لم يألفوا في تفاسيرهم إلا التفسير بالمأثور .

لقد كانت خطوة جريئة ولذلك استلزمت من الطبرسيّ المجدد هذا البيان الذي قال فيه : (واعلم أنّ الخبر قد صحّ عن النبيّ وعن الأئمّة القائمين مقامه أنّ تفسير القرآن لا يجوز إلا بالأثر الصحيح والنصّ الصريح ، وروت العامة أيضًا عن النبيّ أنّه قال : من فسر القرآن برأيه فأصاب الحق فقد أخطأ ، قالوا : وكره جماعة من التابعين القول في القرآن بالرأي كسعيد بن المسيّب وعُبيدة السلمانيّ ونافع وسالم بن

عبد الله وغيرهم ، والقول في ذلك أَنَّ الله سبحانه ندب إلى الاستنباط وأوضح السبيل إليه ، ومدح أقوامًا فقال ﴿لَعَلَّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾^(١) وضم آخرين على ترك تدبره والإضراب عن التفكير فيه فقال : ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ أَمْرًا عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾^(٢) وذكر أَنَّ القرآن منزل بلسان العرب فقال : ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾^(٣) ، وقال النبي (إذا جاءكم عني حديث فاعرضوه على كتاب الله ، فما وافقه فاقبلوه وما خالفه فاضربوا به عرض الحائط) فبيّن أَنَّ الكتاب مُحجّة ومعروض عليه ، وكيف يمكن العرض عليه وهو غير مفهوم المعنى ، فهذا وأمثاله يدل على أَنَّ الخبر متروك الظاهر ، فيكون معناه - إن صح - أَنَّ من حمل القرآن على رأيه ولم يعمل بشواهد ألفاظه فأصاب الحق فقد أخطأ الدليل ، وقد روي عن النبي أَنَّهُ قال : (القرآن ذلول ذو وجوه فاحملوه على أحسن الوجوه) ، وروي عن عبد الله بن عباس أَنَّهُ قَسَمَ وجوه التفسير على أربعة أقسام : تفسير لا يُعذر أحد بجهالته ، وتفسير تعرفه العرب بكلامها ، وتفسير يعلمه العلماء ، وتفسير لا يعرفه إلا الله - عز وجل - فأما الذي لا يُعذر أحد بجهالته فهو ما يلزم الكافة من الشرائع التي في القرآن وجُمِل دلائل التوحيد ، وأما الذي تعرفه العرب بلسانها فهو حقائق اللغة وموضوع كلامهم ، وأما الذي يعلمه العلماء فهو تأويل المتشابه وفروع الأحكام ، وأما الذي لا يعلمه إلا الله فهو ما يجري مجرى الغيوب وقيام الساعة^(٤) .

وقال الطبرسي أيضًا : (وإذا كان ظاهر القرآن طبقًا لمعناه فكل من عرف العربية والإعراب عرف فحواه وعلم مراد الله به قطعًا ، هذا إذا كان اللفظ غير مجمل يحتاج إلى بيان ولا محتمل لمعنيين أو معان وذلك مثل قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْلُوبُوا

(١) سورة النساء الآية ٨٣ .

(٢) سورة محمد الآية ٢٤ .

(٣) سورة الزخرف الآية ٣ .

(٤) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٨٠ ، ٨١ .

النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ^(١) ، وأما ما كان مجملًا لا ينبيء ظاهره عن المراد به مفصلاً مثل قوله سبحانه : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾^(٢) فإنه يحتاج إلى بيان النبيّ بوحي من الله سبحانه إليه ، والشروع في بيان ذلك من غير نص وتوقيف ممنوع منه ، ويمكن أن يكون الخبر الذي تقدّم محمولاً عليه ، وأما ما كان مُحتملاً لأمر كثيرة أو لأمرين فلا يجوز أن يكون الجميع مُرادًا ، بل دلّ الدليل على أنه لا يجوز أن يكون المراد به إلا وجهًا واحدًا فهو من باب المتشابه لاشتباه المراد منه بما ليس بمراد ، فيحمل على الوجه الذي يوافق الدليل ، وجاز أن يُقال إنه هو المراد وإن كان اللفظ مُشترَكًا بين معنيين أو أكثر ، ويمكن أن يكون كل واحد من ذلك مُرادًا فلا ينبغي أن يقدم عليه بجسارة فيقال إن المراد به كذا قطعًا إلا بقول نبيّ أو إمام مقطوع على صدقه ، بل يجوز أن يكون كل واحد مرادًا على التفصيل ولا يُقطع عليه ، ولا يقلد أحد من المفسرين فيه إلا أن يكون التأويل مُجمَعًا عليه فيجب اتباعه لانعقاد الإجماع عليه^(٣) .

ونستطيع أن نقول إن الطبرسيّ في تفسيره (مجمع البيان) من رواد المدرسة التي تتبنى التفسير بالمعقول ما لم يصح الأثر ويتواتر ، فما هي مظاهر هذا المنهج العقليّ الذي اتبعه الطبرسيّ في تفسيره ؟

من مظاهر الاستخدام العقليّ في فهم النصّ القرآنيّ وتبيان معانيه أن الطبرسيّ في تفسيره يأخذ بالقياس المنصوص العلة وهو الذي أجازته جماعة من الإماميّة ، وعدّوه من القياس الذي لا يُشكّ في حُجّيته ، والقول به ضرب من الاستدلال العقليّ بالنصوص على حكم شرعيّ لا نصّ فيه لعلّة ظاهرة تجمع بين المقيس والمقيس عليه ، وذهب كثير من أعلام الإماميّة ومنهم الطبرسيّ إلى أن القياس المنصوص العلة

(١) سورة الأنعام الآية ١٥١ ، سورة الإسراء الآية ٣٣ .

(٢) سورة البقرة الآية ٤٣ ، سورة النور الآية ٥٦ .

(٣) مقدمة (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٨٢ .

ليس بقياس^(١)، وقد انتصر به الطبرسي لعقائد الإمامية، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ﴾^(٢)، حيث انتصر الطبرسي لعقيدة الإمامية في عدم جواز نكاح الكاتبة فقال: (وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنُوا) أي: لا تتزوجوا النساء الكافرات حتى يُصدّقن بالله ورسوله، وهي عامة عندنا في تحريم مُناكحة جميع الكفار من أهل الكتاب وغيرهم، وليست بمنسوخة ولا مخصوصة، وقال بعضهم الآية متناولة جميع الكفار، والشرك يُطلق على الكل، ومن جحد نبوة نبينا محمد فقط أنكر معجزه وأضافه إلى غير الله وهذا هو الشرك بعينه لأن المعجزة شهادة من الله له بالنبوة، (أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) يعني المشركين يدعون إلى الكفر والمعاصي التي هي سبب دخول النار، وهذا مثل التعليل لأنّ الغالب أنّ الزوج يدعو زوجته إلى دينه، فلا يجوز نكاح الوثنية إجماعاً لأنها تدعو إلى النار كما حكاها الله تعالى، وهذه العلّة بعينها قائمة في الذمّة من اليهود والنصارى فيجب أن لا يجوز نكاحها^(٣).

وقد يقيس الطبرسي على ما لم ينصّ على علته، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَنَّهُوَا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَّحِيمٌ﴾^(٤)، حيث يقيس الطبرسي قبول توبة القاتل عمداً على قبول توبة المشرك قياساً شرعياً بطريق الأولوية لبداية أنّ الحكم إذا ما جرى على ما هو أولى كان على ما دونه أولى، وذلك ما يقرره الأصوليون ويسمونه (مفهوم الموافقة) أو (قياس الأولوية) وهو ما كان الجامع فيه للحكم

(١) انظر (الأصول العام للفقهاء المقارن) للحكيم ص ٣٣٠، ٣٣١.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٢١.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٦٠، ٥٦١.

(٤) سورة البقرة الآية ١٩٢.

بالفروع أقوى وأؤكد منه في الأصل^(١)، وقد عدّه بعض العلماء من المسالك الصحيحة في علّة القياس، ومّا كانت العلّة مدلولة فيه بالدلالة الالتزامية^(٢)، يقول الطبرسي: (فَإِنْ انْتَهَوْا) أي امتنعوا من كفرهم بالتوبة (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) فاختصر الكلام لدلالة ما تقدّم من الشرك عليه، وفيه الدلالة على أنّه يقبل توبة القاتل عمداً لأنه يئن - عز اسمه - أنّه يقبل توبة المشرك، والشرك أعظم من القتل^(٣).

وقد يقيس الطبرسي النظر على النظر قياساً عقلياً وهو يفسر الآيات، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾^(٤)، قال الطبرسي: (لَمَّا تَقَدَّمَتِ الْحِكَايَةُ عَنِ الْكُفَّارِ بِأَنَّهُمْ اقْتَرَحُوا الْآيَاتِ، قَالَ سُبْحَانَهُ مُجِيبًا لَهُمْ) (مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) أي: لم يؤمن قبل هؤلاء الكفار من أهل قرية جاءتهم الآيات التي طلبوها فأهلكناهم مصرين على الكفر، (أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ) عند مجيئها، فهذا إخبار عن حالهم وأن سبيلهم سبيل من تقدّم من الأمم طلبوا الآيات فلم يؤمنوا بها وأهلكوا، فهؤلاء أيضاً لو أتاهم ما اقترحوه لم يؤمنوا ولا استحقوا عذاب الاستئصال، وقد حكم الله في هذه الآية أن لا يعذبهم عذاب الاستئصال فلذلك لم يأت هؤلاء بالآيات المقترحة^(٥).

وهناك مظهر آخر يتصل بتفسير المفردات القرآنية، وهو أنّ الطبرسي كثيراً ما يحدّد هذه الألفاظ تحديداً منطقيّاً كلاميّاً بوحى من ثقافته الواسعة في علم الكلام، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(٦)، يقول الطبرسي: (وإصلاح العمل

(١) انظر (الأصول العامة للفقّه المقارن) للحكيم ص ٣١٦، ٣١٧.

(٢) انظر (المستصفى في علم الأصول) للغزالي ج ٢ ص ٢٧٤.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥١٢.

(٤) سورة الأنبياء الآية ٦.

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٦٤.

هو إخلاصه من قبيح ما يشوبه ، والتبيين هو التعريض للعلم الذي يمكن به صحة التمييز^(١) .

والطبرسي ربما حمّله الموقف العقليّ إلى عدم الوقوف عند ما وقف عنده القرآن وأشعر بصريح خطابه أنّ السكوت عليه واجب لحكمة أو لمصلحة تتعلق بالمخاطبين ، فالقرآن لم يبين ماهية الروح ، بل عدّ ذلك من أمور الغيب التي لا تدركها العقول ووكل العلم بحقيقتها إلى الله وحده وعدّ الإنسان قاصراً عن العلم بماهيتها والإحاطة بكنهها ، قال تعالى : ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٢) ، وعند هذا البيان الإلهي وقف أكثر المفسرين وخاصة من كان منهم من الصحابة والتابعين ، فلم يعملوا العقل في تفسيرها أو تحديد مفهومها .

غير أنّ الطبرسي أراد أن يتعلّل حقيقة الروح ويضع لها حدّاً ، ويصف حالاتها المتباينة متابعاً في ذلك بعض مفسري المعتزلة ، يقول الطبرسي : (واختلف العلماء في ماهية الروح فقليل : أنّه جسم رقيق هوائي على بنية حيوانية في كل جزء منه حياة عن عليّ بن عيسى وقيل : إنّ الروح عرض ثم اختلف فيه فقليل : هو الحياة التي يتهيأ به المحل لوجود القدرة والعلم والاختيار وهو مذهب الشيخ المفيد والبُلُخي وجماعة من المعتزلة البغداديين)^(٣) .

وأصل اشتقاق الروح لا يمكن القطع به ، ولكن الطبرسي حين اعتمد على العقل في تفسير الروح استصوب قول من قال إنهم لم يجابوا عن الروح لأنّ المصلحة اقتضت أن يُحالوا على ما في عقولهم من الدلالة عليه ، لما في ذلك من الرياضة على

(١) سورة البقرة الآية ١٦٠ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٤٤٢ .

(٣) سورة الإسراء الآية ٨٥ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٦٧٥ .

استخراج الفائدة ، وأن ما طريقه السمع فقد أتى به ، وما طريقه العقل فإنما يأتي به مؤكداً لما في العقل لضرب من التأكيد ولما فيه من المصلحة^(١) .

وكأن هذا لم يكن عنده من المتشابه الذي لا يدرك بالرأي والتفكير الذاتي ، رغم أن الطبرسي جعل وقت الساعة مما اختص الله بالعلم به ، ولا يجوز لأحد تكلف القول فيه ، وذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْعِهَا إِلَّا هُوَ نُقِلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (إنما عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ) أي إنما علم وقت قيامها ومجيئها عند الله تعالى لم يُطلع عليه أحد من خلقه ، فتعاطي معرفة ما اختص الله به خطأ^(٣) .

ولا شك أن ماهية الروح نظير وقت الساعة في الخفاء ، وتجاوز حدود المعرفة الإنسانية بدلالة النصوص القرآنية التي ورد فيها ذكرهما تجاوز غير مقبول ، والتوقف في أحدهما دون الآخر غير مقبول .

والطبرسي لم يُعد فواتح السور من المتشابه الذي لا يُعرف معناه ، ولكنه التمس لتفسيرها الوجوه المبنية على مدارك العقل والنظر ، وحتى لو عُدّها من المتشابه لما توقف عن تأويلها لأنه يرى أن المتشابه يعلم تأويله الله والراسخون في العلم ، وجاء ذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾^(٤) .

قال الطبرسي : (الراسخون) : أي الثابتون في العلم الضابطون له المتقنون فيه ، واختلف في نظمه وحكمه على قولين : أحدهما : إن (الراسخون) معطوف على الله

(١) انظر (مجمع البيان) للطبرسي ج ٦ ص ٦٧٤ .

(٢) سورة الأعراف الآية ١٨٧ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٤ ص ٧٧٧ .

(٤) سورة آل عمران الآية ٧ .

بالواو على معنى أنّ تأويل المتشابه لا يعلمه إلا الله وإلا الراسخون في العلم فإنهم يعلمونه وهذا قول ابن عباس والربيع ، ومما يؤيد هذا القول أنّ الصحابة والتابعين أجمعوا على تفسير جميع آي القرآن ، ولم نرهم توقّفوا على شيء منه ولم يفسّروه بأنّ قالوا هذا متشابه لا يعلمه إلا الله ، وكان ابن عباس يقول في هذه الآية أنا من الراسخين في العلم^(١) .

ولهذا اختار الطبرسيّ ممّا قيل في تأويلها رأي الحسن البصريّ وزيد بن أسلم من أنّها أسماء السور ومفاتيحها ، ولم يأخذ الطبرسيّ بأخبار الإماميّة التي تفيد أنّ ذلك من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله ، وهو الذي يراه الأكثرون من الصحابة والتابعين وأتباعهم من بعدهم خصوصاً أهل الشنّة ، وهو أصحّ الروايات عن ابن عباس وتتضافر الروايات على صحته ، ولأنّ الرأي الذي يجيز تفسير هذه الحروف لا يخلو من مجازفة^(٢) .

وكما فعل الطبرسيّ في تفسيره لبعض الألفاظ المفردة في القرآن ، فعل ذلك أيضًا في تفسيره لبعض التراكيب حيث تراه يسلك هذا الاتجاه العقليّ في تفسيرها ، ويعطي للعقل دوره في الكشف عن المعنى المراد منها ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا سَوَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾^(٣) ، حيث يرى الطبرسيّ أنّ قوله (كُلُّ شَيْءٍ) لا يُراد به العموم الذي دلّ عليه الظاهر ، بل يُراد به الخصوص وموضوعه التكثير ، يقول الطبرسيّ : (والمراد بقوله (أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ) التكثير والتفخيم دون التعميم ، وهو مثل قوله ﴿ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾^(٤) .

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٢ ص ٧٠١ .

(٢) انظر (الإتقان في علوم القرآن) للسيوطي ج ٢ ص ٣ .

(٣) سورة الأنعام الآية ٤٤ .

(٤) سورة النمل الآية ٢٣ .

والمراد : فتحنا عليهم أبواب أشياء كثيرة وآتيناهم خيراً كثيراً^(١) .

ومراد الطبرسي أنّ حمل الآية على العموم يوحي بأنّ الله سبحانه جرّأهم على المعاصي حين فتح لهم أبواب كل شيء من النعم والخيرات ، وهل هذا إلا الظلم الذي ينزّه عنه الخالق العادل ، فلا بُدّ من تخصيص الآية بدليل العقل الذي يأبى ما يدل عليه عموم اللفظ الذي يُشعر به الظاهر لئلا يفوت المعنى السليم .

وهذا الموقف العقليّ في التفسير جعل الطبرسيّ يحمل ما يصدر عن عناصر الطبيعة الحيّة والجامدة من أفعال العقلاء - ممّا لا صلة له بمعجزات الأنبياء - على معاني تناسب تكوين هذه المخلوقات ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَفَتْ كُلُّ قَدٍّ عِلْمَ صَلَاتِهِ وَسُبْحُهُ﴾^(٢) ، حيث يؤول الطبرسيّ يسبح السموات والأرض والطير بما يُطلق عليه اسم التسبيح التكوينيّ الذي يعني دلالة هذه المخلوقات على وجود مكوّنها ووحدانيّة البارئ لها بتكوينها وهيئاتها ، فلا يحمله على التسبيح الحقيقيّ الذي هو من تعبّد العقلاء بل يؤوله فيقول : (والتسبيح : التنزيه لله تعالى عما لا يجوز عليه ولا يليق به ، أي ينزّهه أهل السماوات وأهل الأرض بألسنتهم ، وقيل : عنى به العقلاء وغيرهم ، وكنتي عن الجميع بلفظة (من) تغليبا للعقلاء على غيرهم ، (والطير) أي : ويسبح له الطير (صافات) أي واقفات في الجو مصطفات الأجنحة في الهواء ، وتسبيحها ما يُرى عليها من آثار الحدوث ، (كلّ قد علم صلاته وتسبيحه) معناه : أنّ جميع ذلك قد علم الله تعالى دعاءه إلى توحيده وتسبيحه وتنزيهه ، وقيل : إنّ الصلاة للإنسان والتسبيح لكل شيء ، وقيل : معناه كل واحد منهم قد علم صلاته وتسبيحه ، أي : صلاة نفسه وتسبيح نفسه فيؤديه في وقته ، وفي الأول يعود الضمير إلى اسم الله تعالى وهو أجود ، لأنّ الأشياء كلها لا يُعلم كيفية دلالتها على الله ، وإنّما يعلم الله

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج٤ ص ٤٦٦ ، ٤٦٧ .

(٢) سورة النور الآية ٤١ .

تعالى ذلك^(١).

وهذا التأويل مبني على قاعدة عدم تكليف غير العقلاء من البهائم والطيور وهي غير عاقلة ، والتكليف لا يصحّ إلا لعاقل ، فالصبيان أعقل من البهائم ومع ذلك فليسوا مكلفين ، فكيف يصح تكليف البهائم ، وهو قياس بالأولوية كما نرى ، وقريب من ذلك دعاء الجماد . وجاء ذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُوهنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا ﴾^(٢) ، يقول الطبرسي : (ويُسأل فيقال : كيف قال (ثم ادعهن) ودعاء الجماد قبيح ؟ وجوابه : أنه أراد بذلك الإشارة إليها والإيماء لتقبل عليه إذا أحيأها الله ، وقيل معنى الدعاء هنا الإخبار عن تكوينها أحياء كقوله : ﴿ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾^(٣) عن الطبري ، وقوله : من قال إنه جعل على كل جبل طيرًا ثم دعاها بعيد من الصواب والفائدة ، لأنه إنما طلب بالعلم به كونه قادرًا على إحياء الموتى عيانًا ، وليس في إتيان طائر حي إليه بالإيماء ما يدل على ذلك ، وفي الكلام حذف فكأنه قال : فقطعهن ثم اجعل على كل جبل من كل واحد منهن جزءًا ، فإن الله يحييهن فإذا أحيأهن فادعهن ، فيكون الإيماء إليها بعد أن صارت أحياء^(٤) .

ولا حاجة إلى هذا التقدير الذي لا يدل عليه الظاهر ، لأنه إذا صح حمل الكلام على ظاهره من غير حذف كان أولى من تقدير محذوف منه من غير ضرورة ، والمعنى على خلاف ما ذكره الطبرسي هنا أقوى ، لأن إحياء الأجزاء المقطعة وإحالتهم إلى طيور بمجرد دعوتهم أدل على قدرة الله على البعث والنشور وأبهر في الإعجاز ، فضلاً عن أن الكلام الذي قدره الطبرسي كثير ، وقد بناه على شرط

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٢٣٢ ، ٢٣٣ .

(٢) سورة البقرة الآية ٢٦٠ .

(٣) سورة البقرة الآية ٦٥ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٦٤٥ .

وجواب لا يحتمله الظاهر إلا بضرب من التكلف ، ولا يخالف ما قلناه في هذه القاعدة العقلية التي يأخذ بها المتكلمون من أنّ دُعاء الجماد قبيح ، لأنّا لا نجد له اعتبارًا حين يتعلّق الأمر بالمعجزات ، بل لعل العكس هو الصحيح هنا ، إذ يحسن ذلك إظهارًا لقوة الدليل ووضوح البرهان .

ونفي التعارض بين آيات القرآن مظهر آخر من مظاهر المنهج العقلي للطبرسي ، فهو كمتكلم يدفع عن الكتاب المبين كل شبهة يمكن أن تردّ عليه ويجعلها الخصم قاذحة في معانيه أو مبانيه ، وقد وفق الطبرسي بين الآيات الدالة على المحكم والمتشابه في القرآن بما يدفع التهمة ويُزيل الشبهة ، وجاء ذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾^(١) ، قال الطبرسي بعد أن بيّن أقوال المفسرين الكثيرة في المحكم والمتشابه : وقال القاضي الماوردي : قد وصف الله تعالى جميع القرآن بأنّه مُحكم بقوله ﴿الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾^(٢) ، ووصف جميعه أيضًا بأنّه متشابه بقوله ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾^(٣) فمعنى الإحكام : الإنقان والمنع أي : هو ممنوع بإتقانه وإحكام معانيه عن اعتراض خلل فيه ، فالقرآن كله مُحكم من هذا الوجه ، وقوله (متشابهًا) أي : يشبه بعضه بعضًا في الحسن والصدق والثواب والبعد عن الخلل والتناقض فهو كله متشابه من هذا الوجه^(٤) .

والطبرسي الفقيه المُجتهد شيخ الإمامية في عصره يسلك في تفسيره مسالك الفقهاء والمُجتهدين في استنباط الأحكام الفقهية من الآيات بطريقة عقلية اجتهدانية ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى

(١) سورة آل عمران الآية ٧ .

(٢) سورة هود الآية ١ .

(٣) سورة الزمر الآية ٢٣ .

(٤) (مجمع البيان) ج ٢ ص ٧٠٢ .

يُؤْمِنُ وَلَا أُمَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ﴿١﴾ .

يقول الطبرسي : (معناه : مملوكة مصدقة مسلمة خير من حرة مشركة ولو أعجبتكم بمالها أو حسبها أو جمالها ، وظاهر هذا يدل على أنه يجوز نكاح الأمة المؤمنة مع وجود الطول ، فأما قوله : ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً﴾ ^(٢) ، فإنما هي على التنزيه دون التحريم ^(٣) .

فالطبرسي يرى في الآية دلالة على جواز نكاح الأمة المؤمنة مع وجود القُدرة المالية على نكاح الحُرّة .

ولعل أظهر دلالة على نزعة الطبرسي العقلية في الفقه رأيه في تصوير ذوات الأرواح وخاصة تجسيمها إذ اجتهد فيه اجتهادًا خالف فيه الكثير ممن تقدّمه من علماء الإمامية بأن جعله مكروهاً لا مُحَرَّمًا ، وأول الحديث الذي يدل ظاهره على التحريم ، وذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِئِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ ^(٤) ، قال الطبرسي : (ثم اتخذتم العجل) أي اتخذتموه إلهاً لأنّ بنفس فعلهم لصورة العجل لا يكونون ظالمين ، لأنّ فعل ذلك ليس بمحظور وإنّما هو مكروه ، وأمّا الخبر الذي روي أنّه ﷺ لعن المصورين ، فالمراد به من شبّه الله بخلقه أو اعتقد فيه أنّه صورة ^(٥) .

والاستدلال الفلسفي من معالم المنهج العقلي في تفسير الطبرسي ، فهو لا يعدم استنباط قضايا فلسفية من الآيات حين يتعرّض لها بالتفسير ، سالكاً في ذلك مسلك الفلاسفة في أساليب الاستدلال واستعمال المصطلحات كالعدم والوجود والجواهر

(١) سورة البقرة الآية ٢٢١ .

(٢) سورة النساء الآية ٢٥ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٦١ .

(٤) سورة البقرة الآية ٥١ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٣٣ .

والأعراض والصحيح والفساد والتسلسل والحدوث والأزلية وغيرها ، وهذا يرجع في الأصل إلى تأثره بالمعتزلة ، وعنايته بعلم الكلام الذي يعتمد فيما يعتمد على الفلسفة ومقدماتها وقضاياها في عرض المسائل التي يُعنى بها ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُؤًا رَبِّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾^(١) ، يقول الطبرسي : (وفي هذا دلالة على أنَّ المعدوم يسمى شيئاً ، فإنَّ الله سبحانه سمَّاها شيئاً وهي معدومة)^(٢) .

ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾^(٣) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ^(٤) ، يقول الطبرسي : (وفي الآية دلالة على فساد قول (النظام) إنَّ الإنسان هو الروح ، وقول معمر : إنَّ الإنسان شيء لا ينقسم وإنه ليس بجسم)^(٥) . فالطبرسي يرى أنَّ الإنسان هو هذا الجسم المشاهد ، لأنَّه المخلوق من نُطفة والمستخرج من سُلالة ، دون ما يذهب إليه قوم من أنَّه الجوهر البسيط أو شيء لا يصح عليه التركيب والانقسام .

ولا يكتفي الطبرسي في هذا الاتجاه العقلي بالاستدلال ، بل هو يفتح أبواب النقاش الكلامي لمشاهير المتكلمين من المعتزلة ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً﴾^(٦) ، حيث يورد الطبرسي شبهة إبليس التي جعلته يستكبر عن السجود لآدم ثم يفنِّدها كلامياً ، يقول الطبرسي : (أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً) وهو استفهام بمعنى الإنكار ، أي : كيف أسجد له وأنا أفضل منه وأصلي أشرف من

(١) سورة الحج الآية ١ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ١١٣ .

(٣) سورة المؤمنون الآية ١٢ ، ١٣ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ١٦٢ .

(٥) سورة الإسراء الآية ٦١ .

أصله ، وفي هذا دلالة على أنّ إبليس فهم من ذلك تفضيل آدم على الملائكة ولولا ذلك لما كان لامتناعه من السجود وجه ، فإنّ إبليس لمّا اعتقد أنّ النار أكرم أصلاً من الطين ، ذهب عليه بجهله أنّ الجواهر كلّها مُتماثلة ، وأنّ الله تعالى يُصِرّفها بالأعراض كيف يشاء ، مع كرم جوهر الطين وكثرة ما فيه من المنافع التي تُقارب منافع النار أو توفّي عليها^(١) .

فهذا تأويل كلاميّ للنص غير مُعتاد في تفاسير الإمامية السابقة ، وهو مظهر لاتجاه الطبرسيّ العقليّ في التفسير .

وهناك مظهر آخر من مظاهر التفسير العقليّ والتأويل عند الطبرسيّ وهو العناية بمسائل العلم التي تتصل بالطبيعة وما فيها من عناصر وظواهر ، إذ نراه يقف عند الآيات التي تصفها وتحدث عنها وقفات عقلية متعلّقة بقضايا العلم الطبيعيّ ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾^(٢) ، يقول الطبرسيّ : (لأولى الأبواب) أي لذوى البصائر والعقول ، ووجه الدلالة في خلق السماوات والأرض أنّ وجودهما متضمّن بأعراض حادثة ، وما لا ينفك عن الحادث فهو حادث مثله ، والمُحدث لا بدّ له من مُحدث يُحدثه وموجد يوجّده ، فدلّ وجودهما وحدوثهما على أنّ لهما مُحدثاً قادراً ، ودلّ إبداعهما بما فيهما من البدائع والأمور الجارية على غاية الانتظام والاتساق على أنّ مبدعهما عالم ، لأنّ الفعل المحكم المنتظم لا يصح إلا من عالم ، كما أنّ الإيجاد لا يصح إلا من قادر ، ودلّ ذلك أيضاً على أنّ صانعهما قديم لم يزل ، لأنّه لو كان محدثاً لاحتاج إلى مُحدث فيؤدى إلى التسلسل^(٣) .

ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٦ ص ٦٥٧ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٩٠ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٢ ص ٩٠٩ .

تَرَوْنَهَا^(١)، يقول الطبرسي: (بغير عمد ترونها) إذ لو كان لها عمد لرأيتموها، لأنها لو كانت تكون أجساماً عظماً حتى يصح منها أن تقل السماوات، ولو كانت كذلك لاحتاجت إلى عمد آخر فكان يتسلسل فإذا لا عمد لها^(٢).

وبوحي من هذا الاستدلال العقلي العلمي يستبعد الطبرسي كل رأي لا يلائم الواقع ولو كان مأثوراً عمّن يثق بهم من المفسرين كمجاهد الذي استبعد قوله في أن معنى قوله تعالى (بغير عمد ترونها) أي: لها عمد لا ترونها مبيّناً أن هذا فاسد، يقول الطبرسي: (وقيل: إن المراد بغير عمد مرئية والمعنى أن لها عمداً لا ترونها عن مجاهد والصحيح الأول)^(٣).

على أن الطبرسي لا يقطع في قضايا العلم الطبيعي التي تثيرها الآيات برأي في كل حال، بل نراه في بعض المواضع محتاطاً يتوقف عن الإدلاء برأي ليس عليه دليل من عقل أو سماع، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَنَصْرِفِ الرِّيحَ وَالسَّحَابَ الْمُسْحَرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(٤)، يقول الطبرسي: (وقيل: إن السحاب بخارات تصعد من الأرض، وذلك جائز ولا يقطع به ولا مانع من صحته من دليل عقل ولا سمع)^(٥).

والطبرسي من أقدم من قال بكروية الأرض من المفسرين، وجاء ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾^(٦)، يقول الطبرسي: (استدل أبو علي الجبائي بقوله تعالى (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا) وفي

(١) سورة لقمان الآية ١٠.

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٨ ص ٤٩١.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٨ ص ٤٩١.

(٤) سورة البقرة الآية ١٦٤.

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٤٤٨.

(٦) سورة البقرة الآية ٢٢.

أية أخرى (بساطاً)^(١) على بطلان ما يقوله المنجمون من أنّ الأرض كروية الشكل ، قال : وهذا القدر لا يدلّ لأنّه يكفي من النعمة علينا أنّ يكون في الأرض بسائط ومواضع مفروشة ومسطوحة ، وليس يجب أنّ يكون جميعها كذلك ، ومعلوم ضرورة أنّ جميع الأرض ليس مسطوحاً مبسوطاً ، وإنّ كان مواضع التصرف فيها بهذه الصفة ، والمنجمون لا يدفعون أنّ يكون في الأرض سطوح يتصرف فيها ويستقر عليها ، وإنّما يذهبون إلى أنّ جملتها كروية الشكل^(٢) .



(١) سورة نوح الآية ١٩ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٥٦ .

ج- الإسرائيليات في (مجمع البيان)

لم يخل تفسير الطبرسي من (الإسرائيليات)، ذلك القصص الذي نشأ في ظل المنقول عن بعض الصحابة والتابعين وأهل الكتاب الذين أسلموا، فكان عبثاً على تفسير القرآن الكريم، طالب العلماء باستعباده حتى لا يلتبس الحق بالباطل والسليم بالسقيم، حتى وجدنا ابن كثير ينكر كثيراً مما ورد من هذه الأخبار المنقولة وخاصة ما يتصل بالخلقة، كالذي روي من أن إبليس بقي أربعين سنة يدخل جسم آدم ويخرج منه بعد خلقه من طين ويقول للملائكة: من هذا؟ فإنه أجوف، لئن سلطت عليه لأهلكته^(١)، وما روي عن بعض السلف من أن (قاف) جبل محيط بجميع الأرض^(٢)، وغير ذلك من المرويات التي لا سند لها من سماع صحيح أو عقل، ولا يقرها العلم ولا الواقع، وينبغي التحرز منها وتنحيها عن تفسير القرآن الكريم.

والطبرسي وجد أمامه ركائماً هائلاً من الإسرائيليات بعضه في تفاسير شيعية كتفسير القمّي والعياشي وبعضه في تفسير الطبري، وكانت هذه التفاسير عمدته في تحرير النصوص، وعنايته بتفسير الطبري خاصة واعتماده عليه في النقل اعتماداً كبيراً يبتأها في الفصل الأول (مصادر الطبرسي في تفسيره)، فلا غرابة إذا أن يقع الطبرسي فيما وقع فيه المفسرون الآخرون من التأثر ببعض هذه الروايات المنقولة التي تقع في دائرة الإسرائيليات بما فيها من منكرات وأباطيل في تصوير الأحداث والوقائع.

فما هو منهج الطبرسي في نقله للإسرائيليات من مصادره؟

الغالب أن يعزو الطبرسي الإسرائيليات إلى من نقلت عنهم من الصحابة والتابعين، سواء كانوا من أهل الكتاب الذين أسلموا مثل كعب الأحبار ووهب بن

(١) انظر (تفسير ابن كثير) ج ١ ص ١٣٨.

(٢) انظر (تفسير الطبري) ج ٢٦ ص ١٤٧.

منبته ، أم كانوا من غيرهم ممّن نقل عنهم تفسيراً مثل عبد الله بن عباس والحسن البصريّ ومُجاهد وقتادة والشّدّي وعكرمة وعبد الرحمن بن زيد وغيرهم ، كما ينقل أقوالاً منسوبة لبعض الأئمّة مثل محمد الباقر وجعفر الصادق .

وقد لا يعزو الطبرسيّ الأقوال لأصحابها ، بل يكفي بعبارة (قيل) و(يقال) أو (قال قوم) أو (روي) أو (وروي في الأخبار) أو ما شابه ذلك .

والطبرسيّ يتساهل في قبول التفسير بالإسرائيليات إذا لم تصادم أصول العقيدة الإسلامية ، وإنّ أشبهت الأساطير واتسمت بالخيال الجامح ، فهو لا يستبعد ما لا يقبله العقل والمنطق منها وإنّما يكفي بنقلها عنهم ، والمعروف أنّ الكثير من المفسرين لم ير بأساً في روايتها في التفسير ، إلا أنّ بعض العلماء أنكر ذلك ورأى أنّ إباحة التحدث عنهم شيء ، وذكر ذلك في تفسير القرآن شيء آخر^(١) .

ولا شك أنّ الطبرسيّ وغيره من المفسرين أخطأوا في نقل مثل هذه الأفاصيل المشكوك في صحتها ، وعلى كل حال فإنّ الطبرسيّ لم يورد مثل هذا التفسير الذي ينزع إلى الغرابة بنفس مطمئنة إلى ما فيه ، فهو كثيراً ما يورده بصيغة التضعيف (قيل) أو (يقال) ، ولا يجعله أساساً في بيان المعنى ، وإنّما يذكره كقول من جملة الأقوال ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾^(٢) ، قال الطبرسيّ : (قيل فيه قولان : أحدهما : إنّ المعنى بالإنسان آدم ، ثمّ إنّ قيل في (عجل) ثلاث تأويلات : منها : إنّ خلقه بعد خلق كل شيء آخر نهار يوم الجمعة وهو آخر أيام الشّنة على سرعة معاجلاً به غروب الشمس عن مجاهد ، ومنها : إنّ معناه : في سرعة من خلقه لأنّه لم يخلقه من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة كما خُلِقَ غيره وإنّما أنشأه إنشاءً ، فكأنّه سبحانه نبّه بذلك على الآية العجيبة في خلقه ومنها أنّ آدم لما خُلِقَ وجعلت الروح في أكثر جسده وثب عجلان مبادراً إلى ثمار الجنة ، وقيل :

(١) انظر مقدمة أحمد محمد شاكر لكتاب (عمدة التفسير) لابن كثير ص ١٥ .

(٢) سورة الأنبياء الآية ٣٧ .

همَّ بالوثوب ، فهذا معنى قوله (من عجل) عن ابن عباس والشَّدي وروي ذلك عن أبي عبد الله ، وثانيهما : إنّ المعني بالإنسان الناس كلهم ، ثم اختلف في معناه على وجوه : أحدها : أنّ معناه : أي خُلِقَ على حُبِّ العجلة في أمره عن قتادة وأبي مسلم والجُبَّائي قال : يعني أنّه يستعجل في كل شيء يشتهي ، وثانيها : أنّه من المقلوب ، والمعنى تُخلقت العجلة من الإنسان عن أبي عبيدة ، وهذا ضعيف لأنّه مع حمل كلامه (سبحانه وتعالى) على القلب يحتاج إلى تأويل ، فلا فائدة من القلب ، وثالثها : أنّ العجل هو الطين عن أبي عبيدة وجماعة ، وعلى هذا يكون كقوله : ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾^(١) ، ورابعها : أنّ معناه : خُلِقَ الإنسان من تعجيل من الأمر لأنّه تعالى قال : ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٢) عن أبي الحسن الأخفش^(٣) .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسيره لقوله : ﴿فَهَكَزْهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾^(٤) ، قال الطبرسي في القصة : (وكان من قصة داود على ما رواه علي ابن إبراهيم بن هاشم عن الصادق أنّ الله أوحى إلى نبيهم أنّ جالوت يقتله من يستوي عليه درع موسى ، وهو رجل من ولد لاوي بن يعقوب واسمه دواود بن إيشا راع ، وكان لإيشا عشرة بنين أصغرهم داود ، فلما بعث الله طالوت إلى بني إسرائيل وجمعهم لحرب جالوت بعث لإيشا بأن أحضر ولدك ، فلما حضروا دعا واحدًا واحدًا من ولده فألبسه درع موسى ، فمنهم من طالت عليه ومنهم من قصرت عنه ، فقال لإيشا : هل خلّفت من ولدك أحدًا ؟ قال : نعم ، أصغرهم تركته في الغنم يرعاها ، فبعث إليه فجاء به ، فلما دُعِيَ أقبل ومعه مقلاع ، قال : فنادته ثلاث

(١) سورة السجدة الآية ٧.

(٢) سورة النحل الآية ٤٠.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٧٧.

(٤) سورة البقرة الآية ٢٥١.

صخرات في طريقه : يا داود خذني واحضر ، فأخذها في مخلاته ، وكان حجر الفيروزج وكان داود شديد البطش شجاعاً قوياً في بدنه ، فلما جاء إلى طالوت ألبسه درع موسى فاستوت عليه ، قال : فجاء داود فوقف حذاء جالوت ، وكان جالوت على الفيل وعلى رأسه التاج وفي جبهته ياقوتة تلمع نوراً ، وجنوده بين يديه ، فأخذ داود حجراً من تلك الأحجار فرمى بها في ميمنة جالوت ووقع عليهم فانهزموا ، وأخذ حجراً آخر فرمى به في يسرة جالوت فانهزموا ، ورمى بالثالث إلى جالوت فأصاب موضع الياقوتة في جبهته ووصلت إلى دماغه ووقع على الأرض ميتاً ، وقيل : إن جالوت طلب البراز فخرج إليه داود فرماه بحجر من مقلع فوقع بين عينيه وخرج من قفاه ، وأصاب جماعة كثيرة من أهل عسكره فقتلهم ، وانهزم القوم عن آخرهم عن وهب بن منبّه وغيره من المفسرين^(١) .

فهذا قد يكون معجزة لداود إلا أنه لا دليل عليه إلا منه ، فلا بُدّ من دليل صحيح يُعَصِّده من خارجه وإلا يجب التوقف فيه ، بخلاف مُعْجَزَاتِهِ الأخرى التي تحدّث عنها القرآن فإنّها مدعومة بالنصّ الصحيح الثابت ، كتسخير الجبال والطير يستبحن لله وتليين الحديد له^(٢) .

وهذا النوع الذي يتساهل الطبرسي في قبوله ، والذي يعتمد على الإسرائيليات ، قد يتسرّب إلى تأويل الآيات ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾^(٣) ، يقول الطبرسي : (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ) ، واختلف في كيفية وصول إبليس إلى آدم وحواء حتى وسوس إليهما وإبليس كان قد أُخرج من الجنة حين أوى السجود وهما في الجنة فقيل : إنّه دخل في فقم الحية وخاطبهما من فقمها ، والفقم هو جانب

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٦٢٠ .

(٢) انظر تفسير سورة الأنبياء الآية ٧٩ ، وسورة سبأ الآية ١٠ .

(٣) سورة البقرة الآية ٣٦ .

الشدق ، (وَقُلْنَا اهْبِطُوا) خاطب بخطاب الجمع وفيه وجوه : أحدها : أنه خاطب آدم وحواء وإبليس وهو اختيار الزجاج وقول جماعة من المفسرين وهذا غير منكر ، والثاني : أنه أراد آدم وحواء والحية ، وفي هذه الوجه بُعد ، لأن خطاب من لا يفهم الخطاب لا يحسن ، ولأنه لم يتقدم للحية ذكر والكناية عن غير مذكور لا تحسن إلا بحيث لا يقع لبس^(١) .

والمعروف أن الحية لم يرد لها ذكر في التنزيل ولا ثبت لها دخل في الخطيئة بطريق صحيح يمكن أن يُعَوَّل عليه ، وإنما عُرف ذلك عن طريق كتب (العهد القديم)^(٢) .

وإذا صادم المنقول من الإسرائيليات أصلاً من أصول العقيدة كتزويه الأنبياء والملائكة المرسلين وعصمتهم ، ردّه الطبرسي وضَعفه بأدلة مُعتبرة متنوّعة أكثرها عقلية وبعضها نقلية ولغووية ، مع الرجوع إلى النصّ القرآني وتحكيمه في تلك المنقولات ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾^(٣) .

قال الطبرسي : (أما ما ذكر عن ابن عباس أنه ألقى شيطان اسمه صخر على كرسيه وكان مارداً عظيماً لا يقوى عليه جميع الشياطين ، وكان نبي الله سليمان لا يدخل الكنيف بخاتمته ، فجاء صخر في صورة سليمان حتى أخذ الخاتم من امرأة من نسائه ، وأقام أربعين يوماً في ملكه وسليمان هارب . وعن مُجاهد أن شيطاناً اسمه آصف قال له سليمان : كيف تفتنون الناس ؟ قال : أرني خاتمك أخبرك بذلك

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٩٨ .

(٢) ورد ذلك في (سفر التكوين) الذي حكى قصة الخليفة ، حيث جعلت فيه الحية وسيلة لدخول إبليس الجنة وإغراء آدم وحواء بالأكل من الشجرة المحرمة وهو مما لا يرتضيه التصور الإسلامي ولا يقره العمل الإنساني) انظر (المهد القديم ، سفر التكوين ، الإصحاح الثالث) آية ١ : ٥ .

(٣) سورة ص الآية ٣٤ .

فلما أعطاه إياه نبذه في البحر فذهب ملكه ، وقعد الشيطان على كرسيه ، ومنعه الله تعالى نساء سليمان فلم يقربهن ، وكان سليمان يستطيع فلا يُطعم ، حتى أعطته امرأة يوماً حوتاً ، فشق بطنه فوجد خاتمه فيه ، فردّ الله عليه ملكه . وعن السُّدِّي أنّ اسم ذلك الشيطان حقيق ... فإنّ جميع ذلك مما لا يُعَوَّل عليه لأنّ النبوة لا تكون في خاتم ولا يجوز أن يسلبها الله النبي ، ولا أن يمكن الشيطان من التمثيل بصورة النبي والقيود على سريرته والحكم بين عباده^(١) .

ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ ﴾^(٢) ، قال الطبرسي : (وأما ما ذكر في القصة أنّ داود كان كثير الصلاة فقال : يارب فَضَّلْتَ عليّ إبراهيم فاتخذته خليلاً ، وَفَضَّلْتَ عليّ موسى فكَلَّمْتَهُ تكليماً ، فقال : يا داود إنا ابتليناهم بما لم نبتلك بمثله فإن شئت ابتليتك ، فقال : نعم يا رب فابتلني ، فبينما هو في محرابه ذات يوم إذ وقعت حمامة فأراد أن يأخذها فطارت إلى كوة المحراب ، فذهب ليأخذها فاطلع من الكوة فإذا امرأة أو ريا بن حيّان تغتسل فهويها وهم يتزويجها ، فبعث بأوريا إلى بعض سراياه وأمر بتقديمه أمام التابوت الذي فيه سكينه ، ففعل ذلك وقتل ، فلما انقضت عدتها تزوجها وبني بها فولد له منها سليمان ، فبينما هو ذات يوم في محرابه يقرأ إذ دخل عليه رجلان ففرع منهما ، فقالا : لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض إلى قوله (وقليل ما هم) ، فنظر أحد الرجلين إلى صاحبه ثم ضحك ، فتنبّه داود على أنّهما ملكان بعثهما الله إليه في صورة خصمين ليبيّنكاه على خطيئته ، فبكي حتى نبت الزرع من كثرة دموعه - فممّا لا شبهة في فساده ، فإنّ ذلك ممّا يقدح في العدالة ، فكيف يجوز أن يكون أنبياء الله - الذين هم أُمَنَاؤُهُ على وحيه وسفراؤُهُ بينه وبين خلقه - بصفة من لا تُقبل شهادته ،

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٨ ص ٧٤٢ ، ٧٤٣ .

(٢) سورة ص الآية ٢٤ .

وعلى حالة تُفَرَّ عن الاستماع إليه والقبول منه - جلُّ أنبياء الله عن ذلك^(١).
فالطبرسي لم يسكت على هذه القصة بل استبعدا وضعفها على أساس من العقيدة
الإسلامية التي تُنزّه الأنبياء عن أن ينزلوا إلى هذا الدرك الذي قد يتسامى عنه عامة
الناس ، ولا يليق بمقام النبوة الرفيع ، ولم يكتف الطبرسي بذلك بل وجد في
المصادر الإسلامية ما يسند رأيه في استبعاد هذه الأقاصيص الباطلة والروايات
الموضوعة فقال : (وقد روي عن أمير المؤمنين أنه قال (لا أوتى برجل يزعم أن داود
تزوج امرأة أوريا إلا جلده حدين ، حدًا للنبوة وحدًا للإسلام)^(٢) .

فالطبرسي يلتقي في هذا بمفسمي أهل السنة - كما يلتقي في كثير غيره معهم
- إذ هم ينزّهون الأنبياء عن مثل هذه الأفعال .

وبالإضافة إلى العقل وواقع النصّ القرآني والمأثور اعتمد الطبرسي على اللغة في
استبعاد بعض ما روي من تفسير قصصبي ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى :
﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعَجَلَ بِكُفْرِهِمْ﴾^(٣) ، قال الطبرسي : (معناه : دخل
قلوبهم حبّ العجل ، وإنما عبّر عن حب العجل بالتشرب دون الأكل لأنّ شرب
الماء يتغلغل في الأعضاء حتى يصل إلى بواطنها ، والطعام يجاوز الأعضاء ولا
يتغلغل فيها ، ... وليس المعنى في قولهم وأشربوا أنّ غيرهم فعل ذلك بهم ، بل هم
الفاعلون لذلك كما يقول القائل : أنسيت ذلك من النسيان ، وليس يريد أنّ غيره فعل
ذلك به ، ويُقال : أوتى فلان علماً جماً وإن كان هو المكتسب له ، وقوله (بِكُفْرِهِمْ)
ليس معناه أنّهم أشربوا حب العجل جزاء على كفرهم ، لأنّ محبة العجل كفر قبيح ،
والله سبحانه لا يفعل الكفر في العبد لا ابتداء ولا جزاء ، بل معناه أنّهم كفروا بالله
تعالى بما أشربوه من محبة العجل ، وقيل : إنّما أشرب حب العجل قلوبهم من زينة

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٨ ص ٧٣٦ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٨ ص ٧٣٦ .

(٣) سورة البقرة الآية ٩٣ .

عندهم ودعاهم إليه كالسامري وشياطين الجن والإنس ، فقلوه بكفرهم معناه : لا اعتقادهم التشبيه وجهالهم بالله تعالى وتجويزهم العبادة لغيره ، وأُشربوا في قلوبهم حب العجل لأنهم صاروا إلى ذلك لهذه المعاني التي هي كفر ، وقول من قال : فعل الله ذلك بهم عقوبة ومجازاة غلط فاحش ، لأنَّ حب العجل ليس من العقوبة في شيء ولا ضرر فيه^(١).



(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣١٨ ، ٣١٩.

د- التفسير الرمزي في (مجمع البيان)

من المتصوّفة من يدّعي أنّ الرياضة الروحية التي يأخذ بها الصوفي نفسه ، تصل إلى درجة ينكشف له فيها ما وراء العبارات القرآنية من إشارات قدسية ، وتنهل على قلبه من سحب الغيب ما تحمله الآيات من المعارف السبحانية ، ويسمى هذا بالتفسير الإشاري ، فلآية ظاهر وباطن ، والظاهر : هو الذي ينساق إليه الذهن قبل غيره ، والباطن : هو ما وراء ذلك من إشارات خفية تظهر لأرباب السلوك .

وهذا التفسير الإشاري إذا أوغل في الإشارات الخفية صار ضرباً من التجهيل ، ولكنه إذا كان استنباطاً حسناً يوافق مقتضى ظاهر العربية ، وكان له شاهد يشهد لصحته من غير عارض فإنه يكون مقبولاً ، يقول ابن القيم : (وتفسير الناس يدور على ثلاثة أصول : تفسير على اللفظ ، وهو الذي ينحو إليه المتأخرون ، وتفسير على المعنى : وهو الذي يذكره السلف ، وتفسير على الإشارة : وهو الذي ينحو إليه كثير من الصوفية وغيرهم ، وهذا لا بأس به بأربعة شروط : ألا يناقض معنى الآية ، وأن يكون معنى صحيحاً في نفسه ، وأن يكون في اللفظ إشعار به ، وأن يكون بينه وبين معنى الآية ارتباط وتلازم ، فإذا اجتمعت هذه الأمور الأربعة كان استنباطاً حسناً^(١) .

فالتفسير الرمزي أو الإشاري أو الباطني هو صرف ألفاظ القرآن الكريم عن ظواهرها إلى معان أخرى رمزية أو إشارية أو باطنية لا تفهم من ظاهر اللفظ وإنما تفهم من باطنه .

وقد اختلف العلماء في صحة هذا التفسير ، فمنهم من منع القول به مطلقاً ومنهم من أجاز به بشرط - كما سلف - وقد نقل السيوطي بعض هذه الاختلافات^(٢) .

وكما أسلفنا فإن الإمامية كانوا يزعمون أنّ للقرآن ظاهراً وباطناً ، وأن باطنه قد

(١) انظر (مباحث في علوم القرآن) مناع القطان ص ٣٥٧ .

(٢) انظر (الإتقان في علوم القرآن) للسيوطي ج ٢ ص ١٨٤ .

خصَّ الله به الأئمة فهم وحدهم الذين يعلمونه ، فهم الراسخون في العلم الذين خصَّهم الله بمعرفة باطن القرآن وتأويله .

وإذا نظرنا إلى تفاسير الإمامية قبل الطوسي والطبرسي ، اتضح لنا أنها تندرج تحت هذا النوع من التفسير الباطني الذي يزعم أنَّ للقرآن ظاهراً وباطناً ، أما تفسير الطبرسي ومن قبله تفسير الطوسي ، فهي بداية التحول في تفاسير الإمامية إلى التفسير بالرأي . فتفسير الطبرسي ليس من التفاسير الباطنية ، بل إنَّ الطبرسي أنكر ذلك النوع من التفسير ، وجاء ذلك في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْاْ فَقُلْ ءَاذَنُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أَدْرَيْتَ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي : (وقيل : معناه أعلمتكم بما يجب الإعلام به على سواء في الإيذان ، لم أُبين الحق لقوم دون قوم ولم أكتمه لقوم دون قوم ، وفي هذا دلالة على بطلان قول أصحاب الرموز وأنَّ للقرآن بواطن خصَّ بالعلم بها أقواماً)^(٢) .

ورغم موقف الطبرسي الواضح من التفسير الباطني ، إلا أنَّه في بعض الأحيان - بعد أن يُفسَّر الآية تفسيراً مقبولاً يتمشى مع قواعد العربية ومع ظاهر النص - يأتي ببعض روايات التفسير الرمزي ، ومصدرها كتب التفسير بالمأثور عند الإمامية ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿اللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ﴾^(٣) ، حيث قال الطبرسي بعد أن ذكر تفسير الآية : (واختلف في هذا المشبّه والمشبّه به على أقوال : أحدها : أنَّه مثل ضربه الله لنبيه محمد ، فالمشكاة صدره والزجاجة قلبه والمصباح فيه النبوة ، لا شرقية ولا غربية أي : لا يهودية ولا نصرانية ،

(١) سورة الأنبياء الآية ١٠٩ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ١٠٧ .

(٣) سورة النور الآية ٣٥ .

توقد من شجرة مباركة يعني : شجرة النبوة وهي إبراهيم ، يكاد نور محمد يبين للناس ولو لم يتكلم به ، كما أنّ ذلك الزيت يكاد يضيء ولو لم تمسسه نار أي تصبه النار عن كعب ، وقد قيل أيضًا : إنّ المشكاة إبراهيم والزجاجة إسماعيل والمصباح محمد ، كما سُمّي سراجًا في موضع آخر ، من شجرة مباركة : يعني إبراهيم لأنّ أكثر الأنبياء من ضلّبه ، لا شرقية ولا غربية أي : لا نصرانية ولا يهودية لأنّ النصاري تُصلّي إلى الشرق ، واليهود تُصلّي إلى المغرب ، يكاد زيتها يضيء أي : يكاد محاسن محمد تظهر قبل أن يوحى إليه ، نور على نور أي : نبيّ من نسل نبيّ عن محمد بن كعب ، وقيل : المشكاة عبد المطلب والزجاجة عبد الله والمصباح هو النبيّ ، لا شرقية ولا غربية بل مكّية لأنّ مكة وسط الدنيا عن الضحّاك ، وروي عن الرضا أنّه قال : نحن المشكاة فيها ، والمصباح محمد يهدي الله لولايتنا من أحب ، وفي كتاب (التوحيد) لأبي جعفر بن بابويه عن أبي جعفر الباقر في قوله كمشكاة فيها مصباح قال : نور العلم في صدر النبيّ ، المصباح في زجاجة : الزجاجة صدر عليّ ، صار علم النبيّ إلى صدر عليّ ، أي : علّم النبي عليًا ، يوقد من شجرة مباركة : نور العلم ، لا شرقية ولا غربية : لا يهودية ولا نصرانية ، يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار : يكاد العالم من آل محمد يتكلّم بالعلم قبل أن يُسأل ، نور على نور أي : إمام مؤيد بنور العلم والحكمة في إثر إمام من آل محمد ، وذلك من لدن آدم إلى أن تقوم الساعة ، فهم الأوصياء الذين جعلهم الله خلفاء في أرضه وحججه على خلقه ، لا تخلو الأرض في كل عصر من واحد منهم^(١) . وليس معنى ذلك أنّ تفسير الطبرسيّ يعتمد التفسير الرمزيّ وذلك لقلة هذه الروايات في تفسيره ، وأنّه يذكرها بعد تفسيره الذي يرتضيه ، كقول من الأقوال المأثورة ، ويذكرها بصيغة التضعيف (قيل) ولا يعقّب عليها .

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٧ ص ٢٢٥ ، ٢٢٦ .

الفصل السادس

القراءات في (مجمع البيان)

كانت عناية الطبرسيّ بالقراءات القرآنية واضحة في تفسيره ، وقد أشار إلى ذلك في مقدّمة تفسيره عند ذكره لمقدّمات لا بُدَّ من معرفتها لمن أراد الخوض في علوم التفسير ويبيّن أنّها تجمعها فنون سبعة :

الفن الأول : في تعداد آي القرآن والفائدة في معرفتها ، وذكر فيه أن :

عدد أهل الكوفة أصح الأعداد وأعلاها إسنادًا ، لأنّه مأخوذ عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام وتعضّده الرواية الواردة عن النبيّ - صلى الله عليه وآله وسلم - أنّه قال (فاتحة الكتاب سبع آيات إحداهن بسم الله الرحمن الرحيم) .

وعدد أهل المدينة : منسوب إلى أبي يزيد بن القعقاع القاريّ وشيبة بن نصاح وهما المدنيّ الأول ، وإلى إسماعيل بن جعفر وهو المدنيّ الأخير .

وعدد أهل البصرة : منسوب إلى عاصم بن أبي الصباح الجحدريّ وأيوب بن المتوكل .

وعدد أهل مكة : منسوب إلى مجاهد بن جبير وإلى إسماعيل المكي .

وعدد أهل الشام : منسوب إلى عبد الله بن عامر .

والفائدة في معرفة آي القرآن أنّ القاريّ إذا عدّها بأصابعه كان أكثر ثوابًا لأنّه قد شغل يده بالقرآن مع قلبه ولسانه ، ولأنّ ذلك أقرب إلى التحفّظ ، فإنّ القاريّ لا يأمن من السهو ، ... وقال حمزة بن حبيب وهو أحد القراء السبعة : العدد مسامير القرآن^(١) .

والفن الثاني : في ذكر أسامي القراء المشهورين في الأمصار ورواتهم : أمّا

(١) مقدّمة (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٧٨ .

المدني: فأبو جعفر يزيد بن القعقاع: وليس من السبعة، وذكر أنه قرأ على عبد الله ابن عباس وعلى موله عبد الله بن عتيّاش بن أبي ربيعة المخزومي، وهما قرءا على أبيّ بن كعب، وقرأ أبيّ على النبيّ وله رواية واحدة، ونافع بن عبد الرحمن وقرأ على أبي جعفر ومنه تعلّم القرآن، وعلى شيبه بن نصّاح وعلى عبد الرحمن بن هرمز الأعرج، وقرأ على ابن عباس وله ثلاث روايات: رواية ورش وهو عثمان بن سعيد، ورواية قالون وهو عيسى بن مينا، ورواية إسماعيل بن جعفر.

أما المكي: فهو عبد الله بن كثير لا غير، وقرأ على مجاهد وقرأ مجاهد على ابن عباس، وله ثلاث روايات: رواية البزي، ورواية ابن فليح، ورواية أبي الحسين القواس، وإذا اجتمع أهل مكة والمدينة قيل حجازي.

وأما الكوفي: فأولهم عاصم بن أبي النّجود: قرأ على أبي عبد الرحمن السلمي وهو قرأ على عليّ بن أبي طالب، وقرأ أيضًا على زر بن حبيش وهو قرأ على عبد الله ابن مسعود. ولعاصم روايتان: رواية حفص بن سليمان البزار، ورواية أبي بكر بن عياش.

ثم حمزة بن حبيب الزيات: قرأ على جعفر بن محمد الصادق، وقرأ أيضًا على الأعمش سليمان بن مهران وقرأ الأعمش على يحيى بن وثّاب وهو قرأ على علقمة ومسروق والأسود بن يزيد، وقرأوا على عبد الله بن مسعود، وقرأ حمزة على حمران ابن أعين أيضًا وهو قرأ على أبي الأسود الدؤليّ وهو قرأ على عليّ بن أبي طالب. ولحمزة سبع روايات: رواية العجليّ عبد الله بن صالح، ورواية رجاء بن عيسى، ورواية حمّاد بن أحمد، ورواية خلّاد بن خالد، ورواية أبي عمر الدوري، ورواية محمد بن سعدان النحوي، ورواية خلف بن هشام.

ثم أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي: قرأ على حمزة، ولقي من مشايخ حمزة ابن أبي ليلى، وقرأ عليه وعلى أبان بن تغلب وعيسى بن عمر وغيرهم. وللکسائي ست روايات: رواية قتيبة بن مهران، ورواية نصير بن يوسف النحوي، ورواية أبي

حمدون الزاهد، ورواية حمدون بن ميمون الزجاج، ورواية أبي عمر الدوري.

ثم خلف بن هشام البزار: وليس من السبعة وله اختيار.

وأما البصري: فأبو عمرو بن العلاء: وله ثلاث روايات: رواية شجاع بن أبي نصير ورواية العباس بن الفضل ورواية اليزيدي يحيى بن المبارك. ومن البصرة يعقوب بن إسحاق الحضرمي وأبو حاتم سهل بن محمد السجستاني: وليس من السبعة، فأما يعقوب فله ثلاث روايات: رواية روح وزيد ورويس. وإذا اجتمع أهل البصرة والكوفة قيل عراقي.

وأما الشامي: فهو عبد الله بن عامر اليحصبي لا غير، وقرأ على المغيرة بن أبي شهاب المخزومي وقرأ المغيرة على عثمان بن عفان.

ثم يقول الطبرسي: (وإنما اجتمع الناس على قراءة هؤلاء واقتدوا بهم فيها لسببين: أحدهما: أنهم تجردوا لقراءة القرآن واشتدّت بذلك عنايتهم، مع كثرة علمهم ومن كان قبلهم أو في أزمنتهم ممن نُسب إليه القراءة من العلماء وعُدّت قراءتهم في الشواذ لم يجزّد لذلك تجرّدهم، وكان الغالب على أولئك الفقه أو الحديث أو غير ذلك من العلوم، والآخر: أنّ قراءتهم وُجدت مُسندة لفظاً أو سماعاً حرفاً حرفاً من أول القرآن إلى آخره مع ما عُرف من فضائلهم وكثرة علمهم بوجوه القرآن^(١)).

ثم يقول الطبرسي في مذهب الإمامية في القراءة: (فاعلم أنّ الظاهر من مذهب الإمامية أنّهم أجمعوا على جواز القراءة بما يتداوله القراء بينهم من القراءات، إلا أنّهم اختاروا القراءة بما جاز بين القراء وكرهوا تجريد قراءة مفردة، والشائع في أخبارهم أنّ القرآن نزل بحرف واحد، وما روته العامة عن النبي أنّه قال (نزل القرآن على سبعة أحرف كلها شاف كاف) اختلف في تأويله: فأجرى قوم لفظ الأحرف على ظاهره

(١) مقدّمة (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٧٩.

ثم حملوه على وجهين :

أحدهما : أنَّ المراد سبع لغات ممَّا لا يُغيَّر حُكْمًا في تحليل ولا تحريم ،
وكانوا مخيَّرين في مبتدأ الإسلام في أنَّ يقرأوا بما شاءوا منها ثُمَّ أجمعوا على أحدها
وإجماعهم حُجَّة ، فصار ما أجمعوا عليه مانعًا ممَّا أعرضوا عنه .

والآخر : أنَّ المراد سبعة أوجه من القراءات ، وذكر أنَّ الاختلاف في القراءة
على سبعة أوجه : أحدها : اختلاف إعراب الكلمة ممَّا لا يزيلها عن صورتها في
الكتابة ولا يغيَّر معناها نحو قوله (فيضاعفه) بالرفع والنصب ، والثاني : الاختلاف
في الإعراب ممَّا يغيَّر معناها ولا يزيلها عن صورتها نحو قوله (إذ تلقَّونه) ، والثالث :
الاختلاف في حروف الكلمة دون إعرابها ممَّا يغيَّر معناها ولا يزيل صورتها نحو قوله
(كيف ننشزها) و(ننشرها) بالزاي والراء ، والرابع : الاختلاف في الكلمة ممَّا يغيَّر
صورتها ولا يغيَّر معناها نحو قوله (إِنَّ كانت إلا صبيحة) و(إلا زقية) ، والخامس :
الاختلاف في الكلمة ممَّا يزيل صورتها ومعناها نحو (طلح منضود) و(طلع) ،
والسادس : الاختلاف بالتقديم والتأخير نحو قوله (وجاءت سكرة الموت بالحق)
و(وجاءت سكرة الحق بالموت) ، والسابع : الاختلاف بالزيادة والنقصان نحو قوله
(وما عملت أيديهم) و(وما عملته أيديهم) .

وقال الشيخ أبو جعفر الطوسي : ... هذا الوجه أملح لما روي عنهم عليهم
السلام من جواز القراءة بما اختلف القراء فيه ، وحمل جماعة من العلماء الأحرف
على المعاني والأحكام التي ينتظمها القرآن دون الألفاظ ، واختلف أقوالهم فيها
فمنهم من قال إنَّها : وعد ووعيد وأمر ونهي وجدل وقصص ومثل ، وروي عن ابن
مسعود عن النبيِّ أنَّه قال : (نزل القرآن على سبعة أحرف زجر وأمر وحلال وحرام
ومحكم ومتشابه وأمثال) .

وروى أبو قلابة عن النبيِّ أنَّه قال (نزل القرآن على سبعة أحرف أمر وزجر
وترغيب وترهيب وجدل وقصص ومثل) ، وقال بعضهم : ناسخ ومنسوخ ومحكم

ومتشابه ومجمل ومفصل وتأويل لا يعلمه إلا الله (عز وجل)»^(١)

والطبرسيّ خصّص للقراءات موضعاً في جميع تفسيره سماه (القراءة) ثم (الحُجّة) ، فهو يذكر عقب كل آية أو مجموعة من الآيات التي يريد تفسيرها ، ما يتعلّق بها من قراءات سواء كانت مشهورة أم شاذة ، ويتبع ذلك غالباً ببيان قراءة الصحابة والتابعين وأهل البيت ، سواء كانت موافقة لتلك القراءات أم مخالفة لها . وعناية الطبرسيّ بالقراءات تتفق مع وثوقه بحرفيّة النصّ القرآنيّ ، حيث أنّ علم القراءات يتوخى قبل كلّ شيء صيانة القرآن الكريم من التحريف والتغيير ، بالإضافة إلى فوائد أخرى كثيرة ، وهذا يتناسب مع اتجاه الطبرسيّ الأصوليّ والفقهيّ ، لأنّ القراءات أثرت علميّ الأصول والفقه بالوجوه المتعددة في استنباط الأحكام الشرعيّة ، حتى قال بعضهم : (لم تزل العلماء تستنبط من كل حرف يقرأ به قارئ معنى لا يوجد في قراءة الآخر) ، وقال : (والقراءة حُجّة الفقهاء في الاستنباط وحُجَّتْهم في الاهتداء مع ما فيها من التسهيل على الأمة)^(٢) .

فالقراءات من أقدم العلوم المتعلّقة بالقرآن لأنّها صحبت النصّ القرآنيّ كما صحبه التفسير ، فالاهتمام بها من أصل المناهج العلميّة في الدراسات القرآنيّة^(٣) . وإذا أردنا أن نتعرّف على موقف الطبرسيّ العمليّ من القراءات ، وعلى المنهج الذي سلكه في إيرادها وتوجيهها وقبولها أو ردّها ، سواء كانت من القراءات المشهورة أم الشاذة من قراءات الصحابة والتابعين وأهل البيت أم غيرها من القراءات المأثورة ، وجدنا الطبرسيّ لا يقتصر على القراءات السبع منها فحسب ، وهي قراءة نافع بن أبي نُعيم المدنيّ ، وعبد الله بن كثير المكيّ ، وأبي عمرو بن العلاء البصريّ ، وعبد الله بن عامر الشاميّ ، وعاصم بن أبي النجود وحمة بن حبيب

(١) مقدّمة (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٧٧ : ٨٠ .

(٢) (تحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر) أحمد الدباطي ص ٥ .

(٣) انظر (مناهج في التفسير) مصطفى الصاوي الجويني ص ٥٠ .

الزيّات وعليّ بن حمزة الكسائيّ الكوفيين ، وهم يُعرفون بالقراء السبعة^(١) ، وإنّما يذكر معهم قراءة الثلاثة الذين هم بقية العشرة وهم : أبو جعفر يزيد بن القعقاع المدنيّ ، ويعقوب بن إسحق الحضرميّ ، وخلف بن هشام البزار^(٢) .

كما يورد الطبرسيّ في بعض المواضع قراءات للقراء الأربعة بعد العشرة وهم : الحسن البصريّ ، ومحمد بن عبد الرحمن بن محيىصن المكيّ ، وسليمان بن مهران الأعمش ، ويحيى بن المبارك اليزيديّ^(٣) .

ويورد الطبرسيّ قراءات لقراء الأمصار الآخرين المشهورين المعترف لهم بالإمامة والإقراء في أمصارهم مثل : حميد بن قيس الأعرج المكيّ ، ويحيى بن وثّاب الكوفيّ ، وعبد الله بن أبي اسحق ، وعيسى بن عمرو ، وعاصم الجحدريّ البصريين ، وشريح بن يزيد الحضرميّ الشاميّ ، وغيرهم من المشهورين .

فقد ذكر الطبرسيّ هؤلاء القوم مع القراء المشهورين في الأمصار الإسلاميّة ، حيث لم يكن القراء السبعة أو العشرة هم جميع القراء الذين يوثق بقراءتهم ، بل هناك طائفة من القراءات التي لم تُعدّ من العشرة كان يُقرأ بها في عصر الطبرسيّ ، فلا غرابة إذا أن يورد الطبرسيّ قراءات لغير السبعة أو العشرة ، بعد أن رأى أهل عصره يولونها أهميّة ويقرّأون بها من جملة ما يقرّأون به . وإنّما كان ابن مجاهد أوّل من اقتصر على السبعة ثم تابعه في ذلك من أتى بعده ، وكثير ممّن تجاوزهم ابن مجاهد لم تكن قراءته متروكة إلى زمن الطبرسيّ^(٤) .

(١) انظر (السبعة في القراءات) لأبي بكر بن مجاهد ص ٥٣ وما بعدها .

(٢) انظر (شرح طيبة النشر في القراءات العشر) لأحمد بن الجزري ص ١١ - ١٢ .

(٣) (تحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر) أحمد الدميّاطي ص ٧ .

(٤) انظر (الإبانة عن معاني القراءات) لأبي محمد مكيّ بن أبي طالب القيسيّ ص ٤٨ ، (المرشد الوجيز إلى علوم تتعلّق بالكتاب العزيز) لأبي شامة عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسيّ ص ١٦٣ ، تحقيق : طيار النني فولاج .

١- قراءات الصحابة والتابعين وأهل البيت في (مجمع البيان)

نلاحظ أنَّ الطبرسيَّ أورد قراءات كثيرة منسوبة لبعض الصحابة والتابعين وأهل البيت دون أنْ يعتبرها شاذةً ، مع أنَّها تُعدُّ شاذةً وفقاً لأصله في اعتبار ما خالف المجمع عليه شاذاً .

وهذه القراءات منها ما وافق بعض القراءات المشهورة ومنها ما خالفه بخروجه عن خط المصحف غالباً ، وهذا لا يُقرأ به عند أهل العلم لأنَّ خط المصحف العثماني نفى ما كان يُقرأ به قبل كتابته ، ولأنَّ هذه الأخبار وردت بأخبار الآحاد وغير موثوق بصحَّتها ولا يجوز القراءة بها لعدم تواترها^(١) .

والطبرسيَّ يقوم بالتنسيق بين قراءات الصحابة والتابعين وأهل البيت وبين القراءات المشهورة ، حيث كان يذكرها إلى جانب تلك القراءات التي قرأ بها السبعة أو العشرة ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيُّهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسيَّ في القراءة : (قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم (هو مولاهما) وروي ذلك عن ابن عباس ومحمد بن عليّ الباقر ، والباقر (هو مولَّيها) ، ويقول الطبرسيَّ في الحُجَّة : (من قرأ (هو مولَّيها) فالضمير الذي هو (هو) لله تعالى ، والتقدير : الله مولَّيها إياه ، تُحذف المفعول الثاني لجري ذكره المظهر وهو (كُلُّ) في قوله (ولكل وجهه) وهو مبتدأ ومولَّيها خبره ، والجملة التي هي (هو مولَّيها) في موضع رفع لكونها وصفاً لوجهه ، ومن قرأ (هو مولاهما) فالضمير الذي هو (هو) لكُلِّ ، وقد جرى ذكره ، وقد استوفى الاسم الجاري على الفعل المبني للمجهول مفعوليه اللذين يقتضيهما ، أحدهما الضمير المرفوع من (مولَّي)

(١) انظر (الإبانة عن معاني القراءات) مكِّي بن أبي طالب ص ٤٠ ، (نكت الانتصار لنقل القرآن) للباقلاني

ص ١٠٢ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٤٨ .

والآخر ضمير المؤنث ، ويجوز أن يكون الضمير الذي هو (هو) في قوله (هو مؤليها) عائداً إلى (كُلُّ) ، والتقدير: لكل وجهة هو مؤليها وجهة ، أي : كل أهل وجهة هم الذين ولّوا وجوههم إلى تلك الجهة^(١).

ونرى الطبرسيّ يشير في بعض المواضع إلى القراءات التي وافق فيها أهل البيت واحداً أو أكثر من الصحابة ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾^(٢) ، حيث يقول في القراءة : (وقرأ أبو جعفر وأبو عبد الله (يضعن من ثيابهن) وروي ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جببر) ، وقال الطبرسيّ في الحُجّة : (ومن قرأ (من ثيابهن) فلائنه لا يوضع كل الثياب وإنما يوضع بعضها ، وروي عن أبي عبد الله أنه قال (هو الجلباب إلا أن تكون أمة فليس عليها جنباح أن تضع خمارها)^(٣).

ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾^(٤) ، حيث يقول الطبرسيّ في القراءة : (في الشواذ قراءة أبي بكر عند خروج نفسه (وجاءت سكرة الحق بالموت) وهي قراءة سعيد بن جببر وطلحة ، ورواها أصحابنا عن أئمة الهدى) ، ويقول الطبرسيّ في الحُجّة : (قال ابن جني : لك في الباء ضربان من التقدير ، إن شئت علقتها بنفس جاءت ، كقولك جئت بزيد أي : أحضرته ، وإن شئت علقتها بمحذوف وجعلتها حالاً ، أي : وجاءت سكرة الحق ومعها الموت ، كقولك خرج بثيابه أي : وثيابه عليه ، ومثله قوله (فخرج على قومه في زينته) أي : وزينته عليه)^(٥).

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٤٢٤ ، ٤٢٥.

(٢) سورة النور الآية ٦٠.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٧ ص ٢٤١ ، ٢٤٢.

(٤) سورة ق الآية ١٩.

(٥) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٩ ص ٢١٤ ، ٢١٥.

وغنى الطبرسي بقراءة السيدة عائشة حيث أورد عدّة قراءات رويت عنها وقام بتوجيه بعضها ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (وفي الشواذ قراءة عائشة وابن عباس وابن معمر (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ) وقراءة ابن السميّع (تَلَقَّوْنَهُ) والقراءة المشهورة (تَلَقَّوْنَهُ) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (وأما قوله (تَلَقَّوْنَهُ) فمعناه : تُسرعون فيه وتخفون إليه ، قال الراجز :

جاءت به عَنَسٌ من الشام تَلَقُّ

أي : تَخِفُّ ، وأصله تلقون فيه أو إليه ، فحذف حرف الجر فوصل الفعل إلى المفعول ، وقيل : إن الولق : الكذب ، فكأن الكاذب يستمر في الكذب ويُسرّع فيه ، وجاء في حديث عليّ (كذبت وولقت) ، وأما (تَلَقَّوْنَهُ) فمعناه : تلقونه بأفواهكم ، وأما (تَلَقَّوْنَهُ) فهو من تلقيت الحديث من فلان ، أي : أخذته منه وقبلته^(٢) .

وردّ الطبرسيّ بعض القراءات إلى مصحف السيّد عائشة^(٣) ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا﴾^(٤) ، حيث يقول الطبرسيّ في القراءة : (القراءة المشهورة (إِلَّا إِنْتًا) ، وروي في الشواذ عن النبيّ (إِلَّا إِنْتًا) بالثاء قبل النون ، و(إِلَّا إِنْتًا) بالنون قبل الثاء روتهما عائشة ، وروي عن ابن عباس (إِلَّا وَثْنًا) و(إِلَّا أَثْنًا) بضمّتين والثاء قبل النون ، وعن عطاء بن أبي رباح (إِلَّا أَثْنًا) بالثاء قبل النون وهي ساكنة) ، ويقول الطبرسيّ في الحجة : (أما (أُثْن) فجمع وثن ، وأصله وثن قلبت الواو همزة نحو أُجوه في وجوه ، وأُغْد في وُغْد ، فأما (أُثْن) بسكون الثاء فهو كأشدّ بسكون السين ، أما (إِنْتًا) بتقديم النون على الثاء فيمكن أن يكون جمع

(١) سورة النور الآية ١٥ .

(٢) (مجمع البيان) ج ٧ ص ٢٠٤ .

(٣) انظر (كتاب المصاحف) لأبي داود ص ٨٣ : ٨٥ .

(٤) سورة النساء الآية ١١٧ .

أنيث كقولهم سيف أنيث الحديد (أي: ليس بقاطع)، ويمكن أن يكون جمع إناث^(١).

وأشار الطبرسي إلى موافقة قراءة أم المؤمنين عائشة لقراءة الإمام علي بن أبي طالب خاصة، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾^(٢)، حيث يقول في القراءة: (وفي الشواذ قراءة ابن السميع (حَصْبُ جَهَنَّمَ) ساكنة الصاد، وقراءة ابن عباس (حَضْب) بالضاد، وقراءة علي وعائشة وابن الزبير وأبي بن كعب وعكرمة (حَطْب) بالطاء)، ويقول الطبرسي في الحُجَّة: (وفي الحطب لغات، وحطب وحصب بالصاد وحضب بالضاد، ولا يُقال حصب بالصاد إلا إذا أُلقي في التنور أو في الموقد، وقال أحمد بن يحيى: أصل الحصب الرمي حطبًا كان أو غيره... فأما الحَضْب ساكنًا بالصاد والضاد فالطرح، فهو مصدر وقع موقع اسم المفعول كالخلق والصيد بمعنى المخلوق والمصيد)^(٣).

وعناية الطبرسي بقراءة أهل البيت ظاهرة في تفسيره، حيث أورد قراءات كثيرة لعلي بن أبي طالب ومحمد الباقر وجعفر الصادق، وأغلبها موافقة لقراءة المشهورين أو قراءة بعض الصحابة والتابعين، كما أن منها ما تفرّدوا بقراءته وكان موافقًا للعريّة وخط المصحف، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَتَّبْنَ أَنْفُسَهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾^(٤)، حيث يقول الطبرسي في القراءة: (روي في الشواذ عن عليّ (يتوفون) بفتح الياء)، ويقول الطبرسي في الحُجَّة: (قال ابن جني: هو على حذف المفعول، أي: الذين يتوفون أيامهم أو

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٣ ص ١٧٠، ١٧١.

(٢) سورة الأنبياء الآية ٩٨.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ١٠٠، ١٠١.

(٤) سورة البقرة الآية ٣٤.

أجالهم وأعمارهم ، وحذف المفعول به كثير في القرآن وفصيح الكلام إذا كان هناك دليل عليه ، كما قال الله (وأوتيت من كل شيء) أي : شيئاً ... ، وتوفيت الشيء استوفيته أخذته وافياً^(١) .

ومن ذلك، أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَهُيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (وروي عن علي ابن أبي طالب وأبي جعفر محمد بن علي وجعفر بن محمد عليه السلام وعروة بن الزبير (ونادى نوح ابنه) ، وروي عن عكرمة (ابنها) وعن الشدي (ابناه) وعن ابن عباس (ابنه) على الوقف) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (وأما من قرأ (ونادى نوح ابنه) فإنه أراد ابنها كما روي عن عكرمة ، والمعنى ابن امرأته لأنه قد جرى ذكرها في قوله (وأهلك) فحذف الألف تخفيفاً كما قلنا في بني بالفتح ويا أبت ، وأما قراءة الشدي (ابناه) فإنه يريد به الندبة وهو على الحكاية ، أي : قال يا إبناه و وإبناه ، فأما (ابنه) بالسكون فعلى ما جاء في نحو قول (الشاعر) :

وَمَطْوَايَ مُشْتَقَانِ لَهُ أَرْقَانِ^(٣) .

ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾^(٤) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (والقراءة المشهورة (من أنفسكم) بضم الفاء ، وقرأ ابن عباس وابن علي وابن محيصن والزهرى (من أنفسكم) بفتح الفاء ، وقيل : إنها قراءة فاطمة) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (ومن

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٥٨٩ .

(٢) سورة هود الآية ٤٢ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٢٤٥ ، وللمزيد من الأمثلة أنظر تفسير الطبرسي للآية ١١٨ من سورة

التوبة في (مجمع البيان) ج ٥ ص ١١٨ ، والآية ٥ من سورة هود في (مجمع البيان) ج ٥ ص ٢١٥ وغيرها كثير .

(٤) سورة التوبة الآية ١٢٨ .

قرأ (من أنفسكم) فمعناه : من أشرفكم ومن خياركم ، يُقال : هذا أنفُس المتاع أي : أجوده وخياره ، واشتقاقه من النفس وهي أشرف ما في الإنسان^(١) .

ومن القراءات التي أوردها الطبرسيّ منسوبة إلى أهل البيت وتُخالف خط المصحف ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسيّ في القراءة : (وفي قراءة أهل البيت (واجعل لنا من المتقين إمامًا) والقراءة المشهورة (واجعلنا للمتقين إمامًا)^(٣) .

وهذه القراءة مُخالفة لخط المصحف ، وكأنّها اجتلبت لتؤكد الإمامة وهي أصل هام من أصول الإماميّة ، ونلاحظ أنّ الطبرسيّ لم يبد رأيه في هذه القراءة وأمثالها بل اكتفى بذكرها دون تعليق وهذا لا يصحّ خاصة وأنّ نسبتها إلى الأئمة غير مؤكدة .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾^(٤) ، حيث يقول الطبرسيّ في القراءة : (وقرأ (صراط من أنعمت عليهم) عمر بن الخطاب وعمر بن عبد الله الزبيريّ ، وروي ذلك عن أهل البيت - عليهم السلام)^(٥) ، ولم يعلّق الطبرسيّ على هذه القراءة أيضًا .



(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٥ ص ١٢٨ .

(٢) سورة الفرقان الآية ٧٤ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٧ ص ٢٨٢ .

(٤) سورة الفاتحة الآية ٧ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ١٠٥ .

٢- القراءات المشهورة في (مجمع البيان)

عناية الطبرسي بالقراءات المشهورة التي قرأ بها العشرة واضحة في تفسيره ، حيث قام بتوجيه هذه القراءات وتعليلها والاحتجاج لها ، ووازن بينها فرجح بعضها على بعض على أسس وقواعد واضحة ، وكأنه عرف لهؤلاء القراء مكانتهم حيث كان أكثر أهل أمصارهم مُجمعون على قراءتهم ، وكانت عناية الطبرسي بالقراءات السبع خاصة أوضح وأظهر .

وإذا أجمع القراء على قراءة يئن الطبرسي ذلك ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (أجمع القراء على ضم الدال من (الحمد) وكسر اللام من (لله) ، وأجمعوا على كسر الباء من (رب))^(٢) .

ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَحَت بِخَنَازِينِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾^(٣) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ جميع القراء (اشترُوا الضلالة) بضم الواو ، وفي الشواذ عن يحيى بن يعمر أنه كسرها تشبيهاً بواو (لو) في قوله (لو استطعنا) ، وروي عن يحيى بن وثاب أنه ضم واو (لو) تشبيهاً بواو الجمع) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (الواو في (اشترُوا) ساكنة ، فإذا سقطت همزة الوصل التقت مع السكن المُبدل من لام المعرفة ، فالتقى ساكنان فحُرك الأول منهما لالتقائهما وصارا الضم أولى بها ليفصل بالضم بينها وبين واو (لو) و (أو) ، ويدل على ذلك اتفاقهم على التحريك بالضم نحو قوله (لُثْبَلُونَ) و (لَتَرْوُنَّ الجحيم) ، ويدل على تقرير ذلك في هذه الواو أنهم شَبَّهوا بها

(١) سورة الفاتحة الآية ٢ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٩٤ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٦ .

الواو التي في (أو) و (لو) فحرّكوها بالضم تشبيهاً بها ، فكما شَبَّهوا الواو التي في (أو) التي تدل على الجمع ، كذلك شَبَّهوا هذه بها فأجازوا فيها الكسر ، ألا ترى أنَّهم أجازوا الضم في (لو استطعنا) تشبيهاً بالتي للجمع ، ومثل هذا إجازتهم الجري بالضارب الرجل تشبيهاً بالحسن الوجه ، وإجازتهم النصب في الحسن الوجه تشبيهاً بالضارب الرجل^(١) .

وإذا اختلف القراء في القراءة للطبرسي في ذلك أسلوبان غالباً وحسب ما تقتضيه القراءة :

أحدهما : أنه ينص على القراء فيذكرهم دون الإشارة إلى أمصارهم سواء كانوا من السبعة أم من العشرة ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ نافع في جميع القرآن (يُحْزِن) بضم الياء وكسر الزاي ، إلا قول (ولا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ) فإنه فتحها وضمَّ الزاي ، وقرأ الباقيون في جميع القرآن بفتح الياء وضمَّ الزاي ، وقرأ أبو جعفر عكس ما قرأ نافع ، فإنه فتح الياء في جميع القرآن إلا قول (يُحْزِنُهُمُ) فإنه ضمَّ الياء) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (قال أبو علي : قال سيبويه : تقول فتن الرجل وفتنته ، وحزن الرجل وحزنته ، وزعم الخليل أنك حيث قلت فتنته وحزنته لم تُرد أن تقول جعلته حزينا وجعلته فانتا ، كما إنك حين تقول أدخلته جعلته داخلا ولكنك أردت أن تقول جعلت فيه حزنا وفتنته ، كما تقول كحلته : جعلت فيه كحلا ، ودهنته : جعلت فيه دهنا ، فجئت بفعلته على حدة ، ولم ترد بفعلته هاهنا تغيير قولك حزن وفتن ، ولو أردت ذلك لقلت أحزنته وأفتنته ، قال : وقال بعض العرب : أفتنت الرجل وأحزنته إذا جعلته فانتا وحزينا ، قال أبو علي : فهذا الذي حكيت عن

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٤٢ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٧٦ .

بعض العرب حجة نافع^(١).

ونلاحظ أن الطبرسي وازن هنا بين قراءة نافع المدني وقراءة بقيّة السبعة ، ثم يبين قراءته وقراءة شيخه أبي جعفر المدني وأوضح أنّ أحدهما كان يقرأ عكس الآخر . ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (وقرأ ابن عامر وحده (وبالزبر) بالباء ، وكذلك هي في مصاحف الشام كما في (فاطر) والباقون غيرها) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (من حذف فلان واو العطف أغنت عن تكرار العامل ، ومن أثبتها فإنما كرر العامل تأكيداً وكلاهما حسن)^(٣).

وثانيهما : أن ينصّ الطبرسي على أمصار هؤلاء القراء دون أسمائهم ، إذا كان أهل المصر الواحد مُجمعين على قراءة واحدة لآية من الآيات ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمٌ فَرَّادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾^(٤) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (وقرأ أهل الكوفة (يُكذِّبون) بفتح الياء مخففاً والباقون (يُكذِّبون) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (وحجة من قرأ (يُكذِّبون) أن يقول إنّ ذلك أشبه بما قبل الكلمة وما بعدها ، لأنّ قولهم آمناً بالله كذب منهم فلهم عذاب أليم بكذبهم و(ما) وصلته بمعنى المصدر ، وفي قولهم فيما بعد إذا خلوا إلى شياطينهم إنّنا معكم ، دلالة أيضاً على كذبهم فيما ادّعوه من إيمانهم ، وإذا كان أشبه بما قبله وما بعده كان أولى ، وحجة من قرأ (يُكذِّبون) بالتشديد ، قوله : ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾^(٥) وقوله : ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٨٩٠ ، ٨٩١ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٨٤ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٩٠٠ .

(٤) سورة البقرة الآية ١٠ .

(٥) سورة الأنعام الآية ٣٤ .

لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ^(١) وقوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾^(٣) ونحو ذلك، والتكذيب أكثر من الكذب لأن كل من كذب صادقاً فقد كذب، وليس كل من كذب مُكذِّباً، فكأنه قال: ولهم عذاب أليم بتكذيبهم، وأدخل كان ليدل على أن ذلك كان فيما مضى^(٤).

ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾^(٥)، حيث يقول الطبرسي في القراءة: (قرأ أهل مكة والبصرة (لا تُقبل) بالتاء والباقون بالياء)، ويقول الطبرسي في الحجة: (فمن قرأ بالتاء ألحق علامة التأنيث لتؤذن بأن الاسم الذي أُسند إليه الفعل وهو (الشفاعة) مؤنث، ومن قرأ بالياء فلان التأنيث في الاسم ليس بحقيقي فحمل على المعنى فذكر لأن الشفاعة والتشفع بمنزلة، كما أن الوعظ والموعظة والصيحة والصوت كذلك، وقد قال تعالى: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾^(٦) ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾^(٧)، ويقوي التذكير أيضاً أنه فصل بين الفعل والفاعل بقوله (منها) والتذكير يحسن مع الفصل، كما يُقال في التأنيث الحقيقي حضر القاضي اليوم امرأة^(٨).

(١) سورة يونس الآية ٤١.

(٢) سورة يونس الآية ٣٩.

(٣) سورة فاطر الآية ٤.

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٣٤، ١٣٥.

(٥) سورة البقرة الآية ٤٨.

(٦) سورة البقرة الآية ٢٧٥.

(٧) سورة هود الآية ٧٦.

(٨) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٢١، ٢٢٢، وانظر أيضاً تفسير الآية ٣١ من سورة البقرة في (مجمع

البيان) ج ١ ص ١٧٩، والآية ١٣٢ من سورة البقرة في (مجمع البيان) ج ١ ص ١٩٨، والآية ١٣٣ من

سورة آل عمران في (مجمع البيان) ج ٢ ص ٨٣٥.

وإذا انفرد قارئ في مصر من الأمصار بقراءة مُخالفة لقراءة مصره يَبْن الطبرسي ذلك ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ أهل الكوفة غير عاصم (من يَطَوَّع) بالياء وتشديد الطاء والواو والباقون (تَطَوَّع) على أَنَّهُ فعل ماضٍ)^(٢) .

ويقول الطبرسي في الحُجَّة : (ويَطَوَّع تقديره : يتطَوَّع إلا أَنَّهُ أدغم التاء في الطاء لتقاربهما)^(٣) .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿خُشَّعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ﴾^(٤) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (وقرأ أهل العراق غير عاصم (خاشعًا أبصارهم) والباقون (خُشَّعًا) ، ويقول الطبرسي في الحُجَّة : (ومن قرأ (خاشعًا أبصارهم) فإنه كما لم يلحق علامة التأنيث لم يجمع ، وحسن أن لا يؤنث لأن التأنيث ليس بحقيقي ، ومن قال (خُشَّعًا) فقد أثبت ما يدل على الجمع وهو على لفظ الأفراد ، ودلّ لفظ الجمع على لفظ ما يدل عليه التأنيث الذي ثبت في نحو قوله في الآية الأخرى : ﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ﴾^(٥) و﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾^(٦) ، قال الزجاج : ولك في أسماء الفاعلين إذا تقدّمت على الجماعة التوحيد نحو قوله : (خاشعًا أبصارهم) ، ولك التوحيد والتأنيث نحو قوله : (خاشعة أبصارهم) ، ولك الجمع نحو قوله : (خُشَّعًا أبصارهم) تقول مررت بشباب حسن أوجههم ، وجسان وجوههم وحسنة أوجههم)^(٧) . فالطبرسي يشير إلى القراء

(١) سورة البقرة الآية ١٥٨ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٤٣٨ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٤٣٨ .

(٤) سورة القمر الآية ٧ .

(٥) سورة القلم الآية ٤٣ .

(٦) سورة طه الآية ١٠٨ .

(٧) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٩ ص ٢٨٠ .

بذكر أمصارهم دون أسمائهم طلباً للإيجاز .

وإذا انفرد قارئ من القراء المشهورين بقراءة مخالفة لبقية القراء بين الطبرسي ذلك ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ حمزة (فأزالهما) بالالف ، والباقون (فأزلهما) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (من قرأ (أزالهما) قال إنَّ قوله : ﴿ أَتَسْكُنُ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾^(٢) معناه : اثبتا فثبتا فأزالهما الشيطان ، فقابل الثبات بالزوال الذي هو خلافه ، وحجة من قرأ (فأزلهما) أنه يحتمل تأويلين : أحدهما : كسبهما الزلة ، والآخر : أزل من أزل أي : عثر ، ويدل على الوجه الأول ما جاء في التنزيل من قوله : ﴿ وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَائِينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴾ * وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لِنَاصِرٍ ﴿٣﴾ وقوله : ﴿ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ ﴾^(٤) الآية ، وقد نسب كسب الزلة إلى الشيطان في قوله : ﴿ إِنَّمَا أَسْزَلَهُمُ الشَّيْطَانُ ﴾^(٥) ، واستزل وأزل بمعنى واحد ، ويدل على الوجه الثاني قوله : (فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ) فكما أنَّ خروج الإنسان عن الموضع الذي هو فيه انتقال منه إلى غيره كذلك عثاره وزلله^(٦) .

ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قَالَ يَتَقَدَّمُ أُنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾^(٧) .

حيث يقول الطبرسي في القراءة : (روي عن ابن عامر (أنبئهم) بالهمزة وكسر

(١) سورة البقرة الآية ٣٦ .

(٢) سورة البقرة الآية ٣٥ .

(٣) سورة الأعراف الآية ٢٠ ، ٢١ .

(٤) سورة الأعراف الآية ٢٠ .

(٥) سورة آل عمران الآية ١٥٥ .

(٦) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ١٩٦ .

(٧) سورة البقرة الآية ٣٣ .

الهاء والباقون بضمّ الهاء^(١) .

ويقول الطبرسي في الحُجّة : (من ضم الهاء حملها على الأصل ، لأنّ الأصل أنّ تكون هاء الضمير مضمومة ، وإنّما تُكسر الهاء إذا وليها كسرة أو ياء نحو بهم وعليهم ، ومع هذا فقد ضمّه قوم حملاً على الأصل ، ومن كسر الهاء التي قبلها همزة مُخَفَّفَةٌ فإنّ لذلك وجهًا من القياس ، وهو أنّه أتبع كسرة الهمزة الكسرة التي قبلها ، ولم يعتد بالحاجز الساكن كما حُكي عنهم هذا المزء ورأيت المزء ومررت بالمزء ، فاتبعوا مع هذا الفصل كما اللغة في اللغة الأخرى هذا امزؤ ورأيت امزءًا ومررت بامرئ ، وحكى أبو زيد عن بعض العرب : أخذتُ هذا منه ومنهما ومنهمي ، فكسر المضممر في الإدراج والوقف ، ولم أعرفه ولم أضربه)^(٢) .

وإذا انفرد راوٍ من رواة القراء المشهورين بقراءة مُخالفة لبقية الرواة يئن الطبرسي ذلك ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾^(٣) ، حيث يقول الطبرسي : (قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر بالياء ، والباقون بالتاء إلا أبا عمرو فإنّه كان يُخَيِّرُ) ، ويقول الطبرسي في الحُجّة : (وجه القراءة بالياء أنّ يكون كناية عمّن تقدّم ذكره من أهل الكتاب ليكون الكلام على طريقة واحدة ، ووجه التاء أنّه خلطهم بغيرهم من المكلفين ويكون خطابًا للجميع في آن واحد)^(٤) .

وليس المراد بأبي بكر الذي ذكره الطبرسي هنا عاصم بن أي النجود الذي يُكنّى أبا بكر أيضًا^(٥) ، ولكن المراد هو أبو بكر شعبة بن أبي عيّاش أحد أشهر راويين عن عاصم ، أما أبو عمرو فهو أبو عمرو الدوريّ أحد رواة حمزة بن حبيب الزيات .

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج١ ص ١٨٤ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج١ ص ١٨٤ .

(٣) سورة آل عمران الآية ١١٥ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج٢ ص ٨١٧ .

(٥) انظر (كتاب السبعة) لابن مجاهد ص ٣٣٩ ، (التيسير في القراءات السبع) الداني ص ٦ .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَنِي
الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (وقرأ أهل الكوفة غير أبي
بكر (سعدوا) بضم السين والباقون بفتحها) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (وأما قوله
(سعدوا) فقد قال أبو علي : حكى سيويه : سعد يسعد سعادة فهو سعيد ، وينبغي أن
يكون غير مُتَعَدٍّ ، كما أن خلافه الذي هو شقي كذلك ، وإذا كان كذلك كان ضَمُّ
السين مُشْكَلًا إلا أن يكون سمع فيه لغة خارجة عن القياس ، أو يكون من باب فعل
وفعلته نحو غاص الماء وغصته وحزن وحزنته ، ولعلمهم استشهدوا على ذلك بقولهم
مسعود وإنه يدل على سعد ، ولا دلالة قاطعة في ذلك لأنه يجوز أن يكون مثل أجته
الله فهو مجنون وأحبته فهو محبوب ، فالمفعول جاء في هذا على أنه حذف الزيادة
عنه كما حذف من اسم الفاعل في نحو قوله : ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ﴾^(٢) يعني
ملاقح ، فجاء على حذف الزيادة ، فعلى هذا يكون أصله أسعد فحذف الزائد ، ومن
الحذف قول الشاعر (يَخْرُجْنَ من أجواز ليل غاض) يريد مُغض)^(٣) .

والمراد بأبي بكر هنا أيضًا أبو بكر شعبة بن أبي عيَّاش ، أحد أشهر راويين عن
عاصم ، والراوي الآخر عن عاصم هو حفص بن سليمان البزار المشهور بروايته عن
عاصم .

ولمَّا كان تفسير (مجمع البيان) للطبرسي ليس بكتاب قراءات ، فالطبرسي لم
يُفرد لأصول القراءات بابًا خاصًا بها كما يفعل المصنّفون في القراءات ، وإنَّما يُشير
إلى أصول القراء ومذاهبهم المتعددة في القراءات من خلال إيراد القراءات في
مواضعها المتباعدة من تفسيره .

وكما يذكر الطبرسي القراء المشهورين ورواتهم الذين أخذوا عنهم القراءات ،

(١) سورة هود الآية ١٠٨ .

(٢) سورة الحجر الآية ٢٢ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٥ ص ٢٩٣ .

يذكر أيضًا طرق القراءات التي رويت بها تلك القراءات التي شاعت بين الأمصار الإسلامية وتلقاها الناس بالقبول، فهؤلاء الرواة متعددون عن القارئ الواحد وكذلك طرقهم، ونلاحظ مثلاً أن ليحيى بن المبارك الزبيدي - وهو من رواة أبي عمرو بن العلاء البصري ثالث السبعة - ست روايات: رواية أبي حمدون الزاهد، ورواية أبي عمر الدوري، ورواية أوقية، ورواية أبي نعيم غلام شحادة، ورواية أبي أيوب الخياط ورواية أبي شعيب السوسي، ونلاحظ أيضًا أن لحفص بن سليمان البزار - وهو الراوي الأول لعاصم بن أبي النجود خامس السبعة - أربع روايات: رواية أبي شعيب القنّاس، ورواية هبيرة التمار، ورواية عبيد بن الصّبّاح، ورواية عمرو بن الصّبّاح، ولأبي بكر شعبة بن عيّاش - وهو الراوي الثاني لعاصم بن أبي النجود خامس السبعة - ثلاث روايات: رواية أبي يوسف الأعشى، ورواية أبي صالح البرجمي، ورواية يحيى بن آدم^(١).

ومما ذكره الطبرسي في طرق القراءات ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَالِيَةَ وَالنِّسَاءَ أَرْبَابًا﴾^(٢)، حيث يقول الطبرسي في القراءة: (وقرأ عاصم غير الأعشى والبرجمي (ولا يأمركم) بنصب الراء والباقون بالرفع)، ويقول الطبرسي في الحجة: (ومن قرأ (يأمركم) فعلى القطع من الأول، أراد ولا يأمركم الله، ومن نصبه فعلى قوله (وما كان لبشر أن يأمركم أن تتخذوا)^(٣)، ومما يقوّي الرفع ما روي في حرف ابن مسعود (يأمركم) فهذا يدل على الانقطاع من الأول، ومما يقوّي النصب ما جاء في السير أن اليهود قالوا للنبي يا محمد أتريد أن

(١) انظر مقدمة (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٧٨، ٧٩، (التيسير في القراءات السبع) لأبي عمر الداني ص ٤، ٧، (شرح طيبة النشر في القراءات العشر) لأحمد بن الجزري ص ٧: ١٢، (السبعة في القراءات) لابن مجاهد ص ٥٣ وما بعدها.

(٢) سورة آل عمران الآية ٨٠.

(٣) سورة آل عمران الآية ٨٠. وتام الآية ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَالِيَةَ وَالنِّسَاءَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ وقد أخطأ الطبرسي في كتابته للآية !!

نتحذك ربًّا فقال الله « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب ... ولا أن يأمركم »^(١) (٢).
ويقصد الطبرسي من جميع طرق عاصم إلا طريق الأعشى والبرجمي .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَسُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾^(٣) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ
رويس عن يعقوب (فيوفيهم) بالياء والباقون بالنون) ، ويقول الطبرسي في الحجة :
(ومن قرأ بالنون فهو مثل : (فأعذبهم) ويحسنه قوله : ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ
الْآيَاتِ﴾^(٤) ، ومن قرأ بالياء فلأن ذكر الله قد تقدّم في قوله : ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَلْعَسُو
إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ﴾^(٥) ، أو صار من لفظ الخطاب إلى الغيبة كقوله : ﴿فَأُولَٰئِكَ
هُمْ الْمَضْعُفُونَ﴾^(٦) بعد قوله ﴿وَمَا ءَانَيْتُمْ مِّنْ ذِكْوَةٍ﴾^(٧) .

ورويس هو أحد رواة يعقوب بالإضافة إلى راويين آخرين هما زيد وروح ،
فانفرد رويس بهذه الرواية عن يعقوب دون بقية رواه .

وغنى الطبرسي بتوجيه القراءات القرآنية المشهورة وبيان حجبها ، وقد بنى
توجيهه للقراءات على أسس متنوعة أظهرها قواعد النحو والصرف وأساليب البلاغة
والقراءات الأخرى الواردة وخط المصحف .

(١) سورة آل عمران الآية ٧٩ . وقام الآية : ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ
يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن كُونُوا رَبَّكُمْ بَعْدَهَا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(١) ،
نَدْرُسُونَ ولكن الطبرسي يختصر الآيات بلا دليل شرعي !

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٧٨١ .

(٣) سورة آل عمران الآية ٥٧ .

(٤) سورة آل عمران الآية ٥٨ .

(٥) سورة آل عمران الآية ٥٥ .

(٦) سورة الروم الآية ٣٩ .

(٧) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٧١٢ ، وانظر أيضًا تفسير الطبرسي للآية ١٥ من سورة آل عمران في

(مجمع البيان) ج ٢ ص ٧١٢ ، و الآية ١١٧ من سورة الأعراف في (مجمع البيان) ج ٤ ص ٧١١ .

فالطبرسي يبيّن موازنته بين القراءات وترجيح بعضها على بعض أو تضعيف بعضها دون الآخر على أساس من الإجماع والنحو واللغة وخط المصحف والنزول .

والطبرسي حين يبيّن توجيهه للقراءات المشهورة وبيان حُجَّتِهَا على قواعد النحو والصرف يؤكد أنّ هذه القواعد لا بُدَّ للقراءة المقبولة أن توافقها ، حيث أنّها أحد الأركان الرئيسة الثلاثة اللازمة لصحّتها وبيان عدم ضعفها وشذوذها .

فالطبرسي يوجه الآية توجيهًا نحويًا قائمًا على القواعد النحويّة المقررة ، وعلى أساس من قواعد النحو رجّح بعض القراءات على بعض ، وإن لم يقل بضعفها ، وضعف أخرى ونصّ على أنّ غيرها أقيس منها ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطَمِّلُ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُطَمِّلُ لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ ابن كثير وأبو عمرو (وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾^(٢) «ولا يحسبن الذين يفرحون»^(٣) كلهنّ بالياء وكسر السين ، وقرأ حمزة بالياء وفتح السين ، وقرأ أهل المدينة والشام ويعقوب كلها بالياء ، إلا أنّ أهل المدينة ويعقوب كسروا السين وفتحها الشامي) ، ويقول الطبرسي في الحُجّة : (من قرأ بالياء (فالذين) في هذه الآية في موضع الرفع بأنّه فاعل ، وإذا كان الذين فاعلاً ويقضي مفعولين أو ما يسدّ مسدّ المفعولين نحو (حسبت أنّ زيداً منطلق) و(حسبت أنّ يقوم عمر) ، فقوله تعالى : (أَنَّمَا نُطَمِّلُ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ) قد سدّ مسدّ المفعولين اللذين يقتضيهما (يحسبن) ، و(ما) يحتمل أمرين : أحدهما : أنّ يكون بمعنى (الذي) ، فيكون

(١) سورة آل عمران الآية ١٧٨ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٨٠ .

(٣) سورة آل عمران الآية ١٨٨ . والقراءة المشهورة للآية : ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

تقديره : لا يحسبن الذين كفروا أنّ الذي نمليه لهم خير لأنفسهم ، والآخر : أنّ يكون ما نملئ بمنزلة الإملاء ، فيكون مصدرًا وإذا كان مصدرًا لم يقتضي راجعًا إليه ، وقال المبرّد : من قرأ (يحسبن) بالياء فتح إنّ ويقبح الكسر مع الياء وهو جائز مع قبحه ، لأنّ الحسبان ليس بفعل حقيقيّ فهو يطل عمله مع إنّ المكسورة كما يطل مع اللام ، كما يجوز : حسبت لعبد الله منطلق ، يجوز على بُعد حسبت أنّ عبد الله منطلق ، وقال أبو عليّ : الوجه فيه أنّ يتلقّى بها القسم كما يتلقّى بلام الابتداء ، وتدخل كل واحد منهما على الابتداء والخبر ، فكأنّه قال : (لا يحسبن الذين كفروا للآخرة خيرًا لهم) ، وأمّا قراءة حمزة بالتاء مع تحسبن وبفتح إنّ ، فقد خطأه البصريون في ذلك لأنّه يسير المعنى (ولا تحسبن الذين كفروا املاءنا) وذلك لا يصح ، غير أنّ الزّجاج قال : يجوز على البدل من (الذين) ، والمعنى (ولا تحسبن إملاء للذين كفروا خيرًا لهم) ، قال أبو عليّ : لا يجوز ذلك ، لأنك إذا أبدلت (إنّ) من (الذين كفروا) لزمك أنّ تنصب (خيرًا) من حيث كان المفعول الثاني ، ولم ينصبه أحد من القراء ، وإذا لم يصحّ البدل لم يجز فيه إلا كسر (إنّ) على أنّ يكون إنّ وخبرها في موضع المفعول الثاني من (تحسبن)^(١) ، وخلاصة كلام الطبرسيّ هذا الإشادة بقوة القراءة التي بالياء ، وكأنّه لم ير لقراءة حمزة (بالتاء) وجهًا نحويًا قويًا أو مساويًا لهذه القراءة .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسير الطبرسيّ لقوله تعالى : ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسيّ في القراءة : (قرأ ابن كثير وحمزة (تكون) بالتاء ، و(ميتة) بالنصب ، وقرأ أبو جعفر وابن عامر (تكون) بالتاء ، و(ميتة) بالرفع ، والباقون بالياء ونصب (ميتة) ، ويقول الطبرسيّ

(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٨٩٢ .

(٢) سورة الأنعام الآية ١٤٥ .

في الحُجَّة : (قال أبو علي : قراءة ابن كثير وحمزة محمولة على المعنى ، كأنه قال : إلا أن تكون العين والنفس ميتة ، ألا ترى أن المحرّم لا يخلو من جواز العبارة عنه بأحد هذه الأشياء ، وليس بقوله (إلا أن يكون) كقولك : جاءني القوم لا يكون زيدًا وليس زيدًا في أن الضمير الذي يتضمّنه من الاستثناء لا يظهر ، ولا يدخل الفعل علامة التأنيث لأنّ الفعل إنّما يكون عاريًا من علامة التأنيث ومن أن يظهر معه الضمير إذا لم يدخل عليه (أن) ، فأما إذا دخله (أن) فعلى حُكم سائر الأفعال ، ومن قرأ بالياء ونصب (ميتة) فإنّه جعل فيه ضميرًا مما تقدّم وهو أقيس ممّا تقدّم ذكره ، أي : إلا أن يكون الموجود ميتة ، ومن قرأ إلا أن تكون ميتة فالحق علامة التأنيث الفعل كما ألحق في قوله : ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ﴾^(١) وتقديره : إلا أن تقع ميتة^(٢) .

والطبرسي يوجّه بعض القراءات توجيهًا صرفيًا ، ويبيّن قوة بعض القراءات على ظواهر صوتيّة لغويّة تتصل بمخارج الحروف وجرسها وصفاتها ونحو ذلك مما غنيّ به القراء واللغويون قديمًا ، ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ أبو جعفر المدني (الميتة) مشدّدة في كل القرآن ، وقرأ أهل الحجاز والشام والكسائي (فمن اضطر غير باغ) بضم النون ، وأبو جعفر بكسر الطاء من اضطر ، والباقون بكسر النون) ، ويقول الطبرسي في الحُجَّة : (الميتة) أصلها المييتة ، فحذفت الياء الثانية استخفافًا لثقل الياءين والكسرة ، والأجود في القراءة

(١) سورة يونس الآية ٥٧ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٤ ص ٥٨٣ ، وانظر أيضًا تفسيره للآية ١١٨ من سورة البقرة في (مجمع

(البيان) ج ٢ ص ٤٩١ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٧٣ .

الميتة بالتخفيف ، وقوله (فمن اضطر) بالضم فهو للإلتباع كما ضُمَّت همزة الوصل في (انصرفوا) ، وأما الكسرة فعلى أصل الحركة لالتقاء الساكنين ، وأما قراءة أبي جعفر (فمن اضطر) فلأنَّ الأصل (اضطرر) فسكنت الراء الأولى للإدغام ، ونُقلت حركتها إلى الحرف الذي قبلها فصار (اضطر) ، والأصل أنَّ لا تُنقل حركة الراء عند إسكانها لأنَّ الطاء على حركتها الأصلية^(١) .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَيْسَ إِلَهٌ بِأَنَّ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْإِلَهَ مَنِ انْتَقَى وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ ابن كثير وابن ذكوان والكسائي (البيوت) والشيوخ أخواتها بكسر أوائلها إلا الغيوب ، وقرأ حمزة وحماد ويحيى عن عاصم كلها بالكسر إلا الجيوب ، وقالون يكسر منها البيوت فقط ، والباقون بالضم) ، ويقول في الحجة : (من كسر أوائل هذه الكلمات إنَّما فعل ذلك لأجل الياء ، أبدل من الضمة الكسرة لأنَّ الكسرة أشد موافقة للياء من الضمة لها ، كما كُسر الفاء من عينه ونبيب تصغير عين وناب ، وإنَّ لم يكن في أبنية التصغير على هذا الوزن لتقريب الحركة ممَّا بعدها ، ومن ضمَّها فعلى الأصل لأنَّها فعول)^(٣) .

فالطبرسي يوجِّه بعض من القراءات توجيهًا لغويًا صوتيًا مبنيا على العلاقة الصوتية بين الحروف ، وهي العلاقة التي كان القراء يولونها أهمية عند القراءة والأداء .

وتوجيه الطبرسي لهذه الآية صحيح لأنَّ الضمة وإنَّ كانت تُشابه الكسرة من الناحية الصوتية باعتبارها من أصوات اللين الضيقة ، إلا أنَّ الكسرة تُسم بالركة

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج١ ص ٤٦٦ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٨٩ .

(٣) (مجمع البيان) ج٢ ص ٥٠٧ ، وانظر أيضًا تفسير الطبرسي للآية ٥١ من سورة البقرة في (مجمع البيان) ج١ ص ٢٣٠ ، والآية ١٧٣ من سورة البقرة في (مجمع البيان) ج٢ ص ٦٣٧ وغيرها كثير .

وتلائم حرف اللين (الياء) وهي أرقّ من الضمة التي تُعدُّ مظهرًا من مظاهر الخشونة البدوية ، فالانتقال من الكسر إلى الياء أيسر من الانتقال من الضم إلى الياء .

والطبرسيّ يبيّن توجيهه لبعض القراءات على قواعد العربية ، فلا بُدّ من موافقة القراءة المشهورة للعربية ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّكُونِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ أَلْوَانِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسيّ في القراءة : (قرأ حمزة والكسائيّ (الريح) على التوحيد ، والباقون على الجمع ، ولم يختلفوا في توحيد ما ليس فيه ألف ولام ، وقرأ أبو جعفر (الرياح) على الجمع في كل القرآن إلا في الذاريات) ، ويقول الطبرسيّ في الحُجّة : (قال ابن عباس : الرياح للرحمة والريح للعذاب ، ... وقد تختصّ اللفظة في التنزيل بشيء فيكون فيه إمارة له ، ... وقال أبو علي : وتصريف الرياح على الجمع أولى ، لأنّ كل واحدة من الرياح مثل الأخرى في دلالتها على التوحيد ، ومن وُحِدَ فإنّه أراد الجنس كما قالوا (أهلك الناس الدينار والدرهم)^(٢) .

والطبرسيّ يوجّه القراءات توجيهًا بلاغيًا مبنّيًا على أساليب البلاغة العربية ، ويحتج لذلك بالنصّ القرآنيّ وبأشعار العرب وغيرها من الأدلّة المعتمدة ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ لَّيْسَ لَهُمْ كُفْرُهُمْ كُفْرُهُمْ سَعْتٌ لَّيْسَ لَهُمْ كُفْرُهُمْ كُفْرُهُمْ﴾^(٣) ، حيث يقول الطبرسيّ في القراءة : (قرأ أهل الكوفة غير عاصم (سيغلبون ويحشرون) بالياء فيهما والباقون بالتاء) ، ويقول الطبرسيّ في الحُجّة : (من اختار التاء فلقوله له (قد كان لكم آية) فأجرى الجميع على الخطاب ، ومن اختار

(١) سورة البقرة الآية ١٦٤ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٤٤٧ .

(٣) سورة آل عمران الآية ١٢ .

الياء فلتتصرف في الكلام والانتقال من خطاب المواجهة إلى الخبر بلفظ الغائب ،
ويؤيده قوله ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(١) (٢) .
ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي
إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا
مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾^(٣) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ ابن كثير
وحمزة والكسائي (لا يعبدون) بالياء والباقون بالتاء) ، ويقول الطبرسي في الحجة :
(حجة من قرأ (لا تعبدون) بالتاء على الخطاب قوله : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ
لَمَّا ءَاتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ﴾^(٤) ،
ويقويه قوله (وقولوا) وقوله (ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ) ، فإذا كان هذا
خطابًا وهو عطف على ما تقدّم وجب أن يكون المعطوف عليه في حكمه ، وحجة
من قرأ بالياء قوله ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(٥)
فحمله على لفظ الغيبة) .

ويقول الطبرسي في المعنى : (وقولوا للناس حسناً) فيه عدول إلى الخطاب بعد
الخبر ، وإنما استجازت العرب ذلك لأنّ الخبر إنّما كان عمّن خاطبوه بعينه لا عن
غيره ، وقد يُخاطبون أيضًا ثم يصيرون بعد الخطاب إلى الغيبة ، فمثال الأول قول
عنتره :

شَطَّتْ مزار العاشقين فأصبحت عسيرًا على طلابك ابنة مخرم

(١) سورة الأنفال الآية ٣٨ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٧٠٥ .

(٣) سورة البقرة الآية ٨٣ .

(٤) سورة آل عمران الآية ٨١ .

(٥) سورة الأنفال الآية ٣٨ .

ومثل الثاني قول كثير عزة :

أَسْبَيْتُ بِنَا أَوْ أَحْسَنِي لَا مَلُومَةٌ لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِبِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتْ^(١)

كما وجه الطبرسي بعض القراءات توجيهًا قائمًا على أساليب المجاز في العربية ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ أهل البصرة وأبو جعفر هاهنا (وعدنا) بغير ألف وفي الأعراف وطه ، وقرأ الباقر (واعدنا) بالألف) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (حجة من قرأ بإثبات الألف أنه قال : لا يخلو أن يكون قد كان موسى وعد أو لم يكن ، فإن كان منه وعد فلا إشكال في وجوب القراءة (بواعدنا) ، وإن لم يكن منه وعد فإن ما كان منه من قبول الوعد والتحري لإنجازه والوفاء به يقوم مقام الوعد ، والقراءة بواعدنا دلالة من الله على وعده وقبول موسى ، ولأنه إذا أحسن في مثل قوله : ﴿يَمَّا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ﴾^(٣) الإخبار بالوعد منهم لله تعالى ، كان الاختيار (واعدنا) ، ومن قرأ (وعدنا) بغير ألف وهو أشد مطابقة للمعنى ، إذ كان القبول ليس بوعد في الحقيقة ، إذ الوعد هو إخبار الموعد بما يفعل به من خير ، وعلى هذا فيكون قوله (بما أخلفوا الله ما وعده) مجازًا حقيقته بما أخبروا أنهم فاعلوه ، وقال بعضهم إن المواعدة في الحقيقة لا تكون إلا بين البشر ، والله تعالى هو المتفرد بالوعد والوعيد ، والقراءتان جميعًا قويتان^(٤) .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٩٦ : ٢٩٨ ، وانظر أيضًا تفسير الطبرسي للآية ٥٧ من سورة

آل عمران في (مجمع البيان) ج ٢ ص ٧٦٠ .

(٢) سورة البقرة الآية ٥١ .

(٣) سورة التوبة الآية ٧٧ .

(٤) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٣٠ .

وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَذِّبُونَ^(١)، حيث يقول الطبرسي في القراءة: (قرأ أهل الكوفة (سحران) بغير ألف، والباقون (ساحران) بالألف)، ويقول الطبرسي في الحُجَّة: (قال أبو علي: حُجَّة من قرأ (ساحران) أنه قال (تظاهرا) والمظاهرة المعاونة، وفي التنزيل ﴿وَأَن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ﴾^(٢)، والمعاونة في الحقيقة إنما تكون للساحرين لا للسحرين، والوجه في قوله (سحران) أنه نسب المعاونة إلى السحرين على وجه الاتساع كأن كل سحر منهما يقوي الآخر^(٣)).

وكما ردَّ الطبرسي آية إلى أخرى ليفسرها بها، ردَّ بعض القراءات إلى بعض ليجتج لها، فالآية عنده تكون قرينة على أخرى في توضيح وجوه القراءات وعللها، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يٰبَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٤)، حيث يقول الطبرسي في القراءة: (قرأ أهل المدينة والشام (وأوصى) بهمة بين واوین وتخفيف الصاد، وقرأ الباقر (ووصى) مشددة الصاد)، ويقول الطبرسي في الحُجَّة: (حُجَّة من قرأ (وصى) قوله تعالى: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً﴾^(٥)، فتوصية مصدر وصى مثل قطع يقطع، ولا يكون منه تفعيل لأنك لو قلت في مصدر حييت تفعيل لكان اجتمع ثلاث ياءات، وحُجَّة من قرأ (وأوصى بها إبراهيم) قوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾^(٦) و﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّتِهِ تَبَتُّوا بِهَا أَوْ دِينٌ﴾^(٧) (٨).

(١) سورة القصص الآية ٤٨.

(٢) سورة التحريم الآية ٤.

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٧ ص ٣٣٩، ٤٠٠، وانظر أيضًا تفسير الطبرسي للآية ١٩١ من سورة البقرة في (مجمع البيان) ج ٢ ص ٥١٠، ٥١١.

(٤) سورة البقرة الآية ١٣٢.

(٥) سورة يس الآية ٥٠.

(٦) سورة النساء الآية ١١.

(٧) سورة النساء الآية ١٢.

(٨) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٩٨.

ونلاحظ أنَّ الطبرسيَّ أورد حُجَّةَ الفريقين وساوَى بينهما في القوة والدلالة ، فلم يختَر واحدة منهما فكلاهما جيدان من وجهة نظره ، ولكنَّ الواضح أنَّ القراءة بالتشديد أقوى وأولى ، لما في التشديد من المبالغة في المعنى ولاتفاق أكثر القراء عليها^(١) .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسي : (قرأ ابن عامر (منزّلين) مشدّدة الزاي ، وقرأ الآخرون مخفّفة) ، ويقول في الحُجّة : (حُجّة من قرأ (منزّلين) بالتخفيف قوله : ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾^(٣) و﴿وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ﴾^(٤) ، ولأنّ الإنزال يعمُّ التنزيل وغيره ، وحُجّة ابن عامر : ﴿مَا نُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ﴾^(٥) و﴿نُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ فِيهَا﴾^(٦) لأنّ تنزّل مطاوع نزّل و﴿لو أننا نزلنا إليهم الملائكة﴾^(٧) (٨) .

وأشار الطبرسيّ إلى أنّ مصاحف أهل الأمصار المشهورة حُجّة للقراء وسندّ لهم في قراءتهم إذا وافقوا تلك المصاحف المُجمَع عليها في أمصارهم فيما قرأوا من قراءات ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾^(٩) ، حيث يقول الطبرسيّ

(١) انظر (الكشف عن وجوه القراءات) لأبي محمد مكّي بن أبي طالب القيسيّ ج ١ ص ١٢٦ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٢٤ .

(٣) سورة الأنعام الآية ٨ .

(٤) سورة الأنعام الآية ٨ .

(٥) سورة الحجر الآية ٨ .

(٦) سورة القدر الآية ٤ .

(٧) سورة الأنعام الآية ١١١ .

(٨) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٢ ص ٨٢٧ .

(٩) سورة آل عمران الآية ١٨٤ .

في القراءة : (قرأ ابن عامر وحده (وبالزبر) بالباء ، وكذلك هي في مصاحف الشام^(١) كما في (فاطر) ، والباقون بغير باء) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (من حذف فلان واو العطف أغنت عن تكرار العامل ، ومن أثبتها فإنما كرر العامل تأكيداً وكلاهما حسن)^(٢) .

ومن ذلك أيضاً ما جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾^(٣) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ أهل المدينة والشام (سارعوا) بغير واو ، وكذلك هي في مصاحفهم ، والباقون بالواو ، وكذلك هو في مصاحف مكة والعراق) ويقول الطبرسي في الحجة : (والفرق بينهما استئناف الكلام إذا كان بغير واو ، ووصلها بما تقدم إذا قرئ بواو لأنه يكون عطفاً على ما تقدم ، ويجوز أيضاً ترك الواو لأن الجملة الثانية ملتبسة بالأولى مُستغنية بذلك عن عطفها بالواو ، كما جاء في التنزيل : ﴿ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ وقال : ﴿سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾^(٤) (٥) .

والطبرسي عند توجيه القراءات المشهورة وبيان عللها ومخرج القراء فيها ، أبدى رأيه في طائفة منها بترجيح بعضها على بعض واختيار الأقوى منها وتضعيف البعض الآخر ، أو استحسان الجميع واستبعاد ما عُذَّ خطأً من القراء بحمله على وهم الراوي ، وأهم ما اعتد به الطبرسي في ترجيح القراءات عند الموازنة بينها إجماع القراء على قراءة واحدة - كما أسلفنا - أو اتفاق جمهورهم عليها ، وهذا الأصل معتمد عند بعض علماء القراءات^(٦) ، وهو بُعد قائم على أصول الرواية عند

(١) انظر (كتاب السبعة) لابن مجاهد ص ٢٨٤ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٩٠٠ .

(٣) سورة آل عمران الآية ١٣٣ .

(٤) سورة الكهف الآية ٢٢ .

(٥) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٨٣٥ .

(٦) انظر (الكشف عن أي القرآن) لمكي بن أبي طالب ج ١ ص ١٢٦ .

الطبرسي ، حيث أنه يعتد بالمجمع عليه وبما عليه الأكثرون ، كما رأيناه في تعامله مع المنقول في التفسير ، فهو لا يطمئن للقول المفرد والرواية الشاذة ، غير أن الطبرسي لا يعتد القراءة المخالفة لجميع القراءات المشهورة أو أكثرهم شاذة أو ضعيفة ، إذا صحت عنده ولم يجد فيها ما يضعفها ، وإنما يرجح عليها ما عليه الأكثرون ويختاره دونها ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ دُرَيْتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا ۖ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ ابن كثير (أزنا) بإسكان الراء في القرآن ، ووافقه ابن عامر وأبو بكر عن عاصم في السجدة (ربنا أزنا الذين) ، وقرأ أبو عمرو بالاختلاس لكسرة الراء في غير إشباع في كل القرآن والباقون بالكسر) ، ويقول في الحجة : (الاختيار كسرة الراء لأنها قد حوّلت إلى الراء ، لأن أصله أرانا فنقلت الكسرة إلى الراء وسقطت الهمزة ، ولأن في إسكان الراء بعد سقوط الهمزة إجحافاً بالكلمة وإبطالاً للدلالة على الهمزة ، ومن سكنه فعلى وجه التشبيه بما يسكن في مثل (كبد وفخذ) ونحو قول الشاعر :

لو عَصَرَ مِنْهُ الْبَانُ وَالْمَسْكُ انْعَصَرَ

وقال الآخر :

قَالَتْ سُلَيْمَى اشْتَرِ لَنَا سَوِيْقًا وَاشْتَرِ وَعَجَلْ خَادِمًا لَبِيْقًا
وأما الاختلاس فلطلب الخِفَّة وبقاء الدلالة على حذف الهمزة^(٢) .

فالطبرسي اختار قراءة الجمهور دون قراءة ابن كثير وابن عامر وأبي بكر وشعبة ابن أبي عيَّاش راوية عاصم بن أبي النجود ، بعد أن احتج لهذه القراءة ببعض المأثور من أشعار العرب ، وهذا دليل على أن لها وجهًا في العريضة عنده ، فهي إذاً قراءة

(١) سورة البقرة الآية ١٢٨ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٣٩٢ .

مقبولة وإن لم تكن مُختارة .

والطبرسيّ يحمل بعض القراءات المروية عن السبعة وتخالف الأصول المعروفة وتخالف القراء الآخرين على وهم الراوي لا خطأ القارئ ، وهذا قائم عنده على الثقة بهؤلاء القراء ، من ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسيّ في القراءة : (قرأ حمزة و أبو بكر عن عاصم (يؤدّه) بسكون الهاء ، وروي نحوه عن أبي عمرو ، وقرأ أبو جعفر بكسر الهاء مع الاختلاس ، وهو الصحيح من مذهب أبي عمرو ، والباقون بالكسر والإشباع) ويقول الطبرسيّ في الحجة : (أمّا سكون الهاء فإنّ أكثر النحويين على أنّه لا يجوز ، وغلط الرواي فيه عن أبي عمرو قال : وحكى سيبويه عنه وهو ضابط لمثل هذا أنّه كان يكسر كسراً خفيفاً ، وقال القراء : هذا مذهب لبعض العرب يسكنون الهاء إذا تحرك ما قبلها ، يقولون ضربته كما يسكنون ميم أنتم وقمتم ، وأمّا الاختلاس فإنّه للاكتفاء بالكسرة عن الياء ، وأمّا الإشباع فعلى الأصل)^(٢) .



(١) سورة آل عمران الآية ٧٥ .

(٢) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ٢ ص ٧٧٦ .

٣- القراءات الشاذة

إن الشاذ من القراءات عند الفقهاء والأصوليين والمحدثين هو ما تجاوز القراءات العشر، وكان ابن مجاهد يرى أنّ ما تجاوز القراءات السبع يُعدّ شاذًا، ثم أخذ بذلك من جاء بعده، وجاء ابن جني من بعده وكأنّه لم يكن مقتنعًا بتسمية هذه القراءات جميعًا شاذة فألّف كتابه (المحتسب في القراءات الشاذة)، وقال في مقدمة كتابه: (غرضنا منه أنّ نرى وجه قوة ما يسمّى الآن شاذًا).

فابن جني لاحظ أنّ الناس قد تنوّه أنّ ما عدا القراءات السبع شاذّ وواهن في فصاحته وعريته، فأراد أنّ يسدّ هذا الباب فقال: (إلا أنّه مع خروجه عنها - أي: عن القراءات السبع - نازع بالثقة إلى قرائه، محفوف بالروايات من أمامه وورائه، ولعلّه أو كثير منه مساوٍ في الفصاحة للمُجمع عليه)^(١).

ولعل هذا يصدق بوجه خاص على القراءات الثلاثة المتممة للعشرة، حيث لم تُعدّ هذه القراءات من الشواذ التي استقر في عُرف العلماء عدم جواز القراءة بها، بل غدت من القراءات المشهورة التي تجوز القراءة بها مع السبع، لأنّ هذه القراءات ليست روايات آحاد بل رويت مستفيضة، أما القراءات الأربع التي بعد العشرة، فقد اتفق على شذوذها لعدم استفاضتها، فلا يجوز القراءة بها^(٢).

أما عند المُحقّقين مثل: مكّي بن أبي طالب وابن عبد البر وأبي شامة وابن الجزري وغيرهم ممّن تابعهم، فإنّ القراءات لا تُعدّ شاذة إلا إذا خالفت الأسس الثلاثة التي أجمعوا عليها أو بعضّها، وهذه الأسس وضعها ابن مجاهد كشروط لقبول القراءة، وهي أنّ تكون القراءة موافقة لخط المصحف العثماني، وأنّ تكون

(١) (المحتسب) لابن جني ج ١ ص ٢٢: ٣٢.

(٢) انظر (تحاف فضلاء البشر) للدماطي ص ٦: ٩، (لطائف الإشارات لفنون القراءات) للقسطلاني

منقولة عن الرواة الثقات ، وأن تكون موافقة للعريّة ، فدرأ ابن مجاهد بذلك عن القراءات عثرايت كانت توشك أن تقع فيها ، ودرأ عن القراء اضطرارهم تجاه أئمة القراءات الكثيرين الذين يُعدّون بالعشرات^(١) .

وعلى هذا الأساس المتين وقف علماء القراءات من بعد فقالوا : إن جميع ما روي من القراءات على ثلاثة أقسام :

القسم الأول : ويُقرأ به اليوم ، وهو ما اجتمع فيه ثلاث خلالٍ هي : أن ينقل عن الثقات إلى النبيّ ، ويكون وجهه في العريّة التي نزل بها القرآن شائعاً ، ويكون موافقاً لخط المصحف .

والقسم الثاني : هو ما صحّ نقله عن الآحاد وصحّ وجهه في العريّة ، وخالف خط المصحف ، فهذا يُقبل ولا يُقرأ به لسببين : الأول : أنه لم يؤخذ بإجماع وإنما جاء بأخبار آحاد ، ولا يثبت قرأنا يُقرأ به بخبر الواحد . والثاني : أنه مُخالف لما قد أجمع عليه فلا يقطع على صحته ، وما لم يقطع على صحته لا يجوز القراءة به .

والقسم الثالث : ما نقله غير ثقة ، أو نقله ثقة ولا وجه له في العريّة ، فهذا لا يُقبل وإن وافق خط المصحف ، فالأصل الذي يُعتمد عليه في هذا أن ما صحّ سنده واستقام وجهه في العريّة ، ووافق لفظه خط المصحف فهو من السبعة المنصوص عليها كما يرى مكّي^(٢) .

ومضى على هذا الرأي ابن عبد البر^(٣) ، ومضى على هذا الرأي أيضاً أبو الخير محمد ابن الجزري^(٤) ، وأحمد الدميّاطي^(٥) ، وغيرهم ممن تلاهم من المحققين .

(١) انظر مقدمة (كتاب السبعة) لابن مجاهد لشوقي ضيف ص ٢٢ .

(٢) انظر (الإبانة عن معاني القراءات) لمكّي بن أبي طالب ١٨-١٩ ، ٥١ .

(٣) وهو يوسف بن عبد الله القرطبي الحافظ الفقيه العالم بالقراءات ت ٤٦٣ هـ وهو معاصر لمكّي . انظر (المرشد الوجيز) لأبي شامة ص ١١٥ .

(٤) انظر (النشر في القراءات العشر) لابن الجزري ج ١ ص ٩ .

(٥) انظر (تحاف فضلاء البشر) لأحمد الدميّاطي ص ٦ .

فما هو موقف الطبرسي من القراءات الشاذة؟

وما هي الأسس التي اعتمدها في حكمه على هذه القراءات؟

وكيف احتج الطبرسي لهذه القراءات الشاذة وما هي أدواته في ذلك؟

الواضح لمن تتبع القراءات الشاذة في تفسير الطبرسي، أنه قد يتوقف في الأخذ بها وقد يُضعفها، والأسس التي اعتمدها الطبرسي في الحكم على القراءة بالشذوذ أهمها وأظهرها: مخالفتها لقراءة القراء، وهذا سبب قوي عنده في خروج القراءة من دائرة القبول إلى صف الشواذ، ومن هذه القراءات ما قرأ به بعض الأربعة بعد العشرة، فالطبرسي لم يُعَدِّد القراءات الثلاثة بعد السبع شاذة، وقد رأيناها يوردها من غير أن يعدّها شاذة، وهو موقف صحيح حيث أن قراءة هؤلاء القراء مشهورة أيضًا ويُقرأ بها عند جمهور العلماء، كما أنه لم يصف أية قراءة مجمع عليها من القراءات المشهورة بالشذوذ.

والطبرسي رغم أنه يناقش كثيرًا من القراءات الشاذة ويحتج لها، إلا أنه لا يتساهل في حكمها وحجيتها من حيث القراءة بها، بل يلتزم بالمجمع عليه من عدم جواز القراءة بها، والأصل الذي اعتمده في هذا لا خلاف فيه بين أهل العلم، وهو أن القراءة سُنةٌ متبعةٌ يأخذها الآخر عن الأول، فما لم يكن متبعًا منها مجموعًا عليه لدى أهل الأمصار لا يُقرأ به - في رأيه - وإن جاز أن يكون له اعتبار في غير القراءة كاللغة والنحو وغيرهما، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾^(١)، حيث يقول الطبرسي في القراءة: (قرأ نافع بترك الهمزة من (الصابرين) و(الصابقون) في كل القرآن، والباقون يهزون)، ويقول الطبرسي في الحجة: (قال أبو علي: ولا يسهل أن يأخذ من صبا يصبو لأنه قد

يصبو الإنسان إلى الدين فلا يكون من تدين به مع صبوه إليه ، فإذا بُعد هذا وكان الصابون منتقلين من دينهم الذي أخذ عليهم إلى دين سواه ، لم يستقم أن يكون إلا من صبأت الذي معناه : انتقال من دينهم إلى دين لم يشرع لهم ، فيكون على قلب الهمز ، وقلب الهمز على هذا الحد لا يجيزه سيبويه إلا في الشعر ، فدل على أن القائل لذلك غير فصيح وأنه مخلط في لغته ، فالاختيار الهمز لأنه قراءة الأكثرين وإلى التفسير أقرب^(١) .

ومراد الطبرسي بالمجموع عليه ، ما أجمع عليه أهل الأمصار الإسلامية التي وجهت إليها المصاحف العثمانية ، والتي ينسب إليها القراء المجمع على قراءتهم في كل مصر ، فإجماعهم على قراءة هو المَعْوَل عليه عنده ، وما عليه أكثرهم أقوى مما عليه بعضهم أو أحدُهم ، وما لم يُجمعوا عليه ممّا تُنسب إلى بعض القراء لا يؤخذ به . ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿وَلَيْنَ مُتَمِّمٌ أَوْ قُتِلْتُمْ لِرَبِّكُمُ اللَّهُ تَحْشُرُونَ﴾^(٢) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (وقرأ نافع وأهل الكوفة غير عاصم (مُتَمِّم) بالكسر ، ووافقهم حفص في سائر المواضع إلا هاهنا ، وقرأ الباقون (مُتَمِّم) بضم الميم) ، ويقول في الحُجَّة : (والأشهر الأقيس في (مُتَمِّم) ضمُّ الميم والكسر شاذ في القياس ، ونحوه مما شدَّ : فَضِلَ يُفْضَلُ في الصحيح)^(٣) .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسير الطبرسي لقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ﴾^(٤) ، حيث يقول الطبرسي في الحُجَّة : (قال الزجاج : يجوز في (هزؤًا) أربعة أوجه : إن شئت قلت (هُزُؤًا) بضم الزاي وتحقيق الهمزة وهو الأصل والأجود ، وإن

(١) (مجمع البيان) للطبرسي ج ١ ص ٢٥٨ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٥٨ .

(٣) (مجمع البيان) للطبرسي ج ٢ ص ٨٦٥ .

(٤) سورة المائدة الآية ٥٧ .

شئت قلت (هُزُوا) وأبدلت من الهمزة واوًا لانضمام ما قبلها ، وإن شئت قلت (هُزُوا) بإسكان الزاي وتحقيق الهمزة ، فهذه الأوجه الثلاثة جيدة يُقرأ بهنَّ ، وفيها وجه آخر لا يجوز القراءة به ، وهو أن يقول (هُزَا) مثل : هُدَى ، وذلك أنه يجوز إذا أردت تخفيف همزة هُزَا أن تطرح حركتها إلى الزاي كما تقول : رأيت خبأ ، تريد : خباء^(١) .

فالتطبرسي يعتبر القراءة شاذة غير مقبولة حين تُخالف سنن العرب في التعبير أو لا يكون لها أصل في كلامهم ، فينهضم بذلك الركن الثاني من أركان القراءة المقبولة ، وهي موافقة القراءة للعريّة .

ومن ذلك أيضًا ما جاء في تفسير التطبرسي لقوله تعالى : ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^(٢) ، حيث يقول التطبرسي في القراءة : (وروي عن الحسن (الأنجيل) بفتح الهمزة) ، ويقول التطبرسي في الحُجّة : (وأما (الأنجيل) بفتح الهمزة فمثال غير معروف النظير في كلامهم ، لأنه ليس في كلامهم (أفعليل) بفتح الهمزة ، ولو كان أعجميًا لكان فيه ضرب من الحجاج ، ولكنه عندهم عربي)^(٣) .

فالتطبرسي يُعَدُّ القراءة شاذة إذا خالفت القواعد النحويّة والصرفيّة ، فهو يرى أنّ اللغة معيار مهم في قبول القراءة أو الحكم بشذوذها ، وقد تكون القراءة شاذة لورودها على لغة شاذة ، وهذا لا خلاف فيه بين أهل العلم لأنّ القرآن لم ينزل على ما لا يُعتدُّ به من كلام العرب ، بل نزل وفق الفصح المعتمد به من كلامهم^(٤) .

(١) (مجمع البيان) للتطبرسي ج ٣ ص ٣٢٧-٣٢٨ .

(٢) سورة آل عمران الآية ٣ .

(٣) (مجمع البيان) للتطبرسي ج ٢ ص ٦٩٤ ، انظر المزيد من الأمثلة في تفسيره للآية ٣٨ من سورة البقرة في (مجمع البيان) ج ١ ص ٢٠٢ ، والآية ١١٧ من سورة البقرة في ج ١ ص ٣٦٦ ، والآية ١٥٥ ، ١٥٦ من سورة البقرة ج ١ ص ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، والآية ١٣٧ من سورة الأنعام في ج ٤ ص ٥٧١ ، ٥٧٢ ، والآية ١٦٠ من سورة الأنعام في ج ٤ ص ٦٠١ ، والآية ١٠ من سورة الأعراف في ج ٤ ص ٦١٧ ، ٦١٨ وغيرها .

(٤) انظر (المرشد الوجيز) لأبي شامة ص ١٣١ .

والطبرسي يحدد القراءات التي جاءت وفق ما شذ من اللغات ، فيشير إلى شذوذها أو شذوذ اللغة التي قرنت بها ، ورغم قوله بشذوذ طائفة من القراءات وعدم جواز القراءة بها ، إلا أنه لا يغفل عن ذكر ما لها من اعتبارات وقيم معنوية ولغوية ، ولا يهمل توجيهها والاحتجاج لها بما يعضد تلك الاعتبارات المقبولة منها ، إذ أن شذوذ القراءة لا يعني فقدانها لجميع صفات القراءة المقبولة دائماً ، بل هي كثيراً ما تحتفظ بصفة أو أكثر من تلك الصفات التي جعلت الأمة تتلقى القراءات المشهورة بالقبول والتصحيح ، ومن ذلك ما جاء في تفسيره لقوله تعالى : ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ﴾^(١) ، حيث يقول الطبرسي في القراءة : (قرأ ابن عامر (فأُمَتِّعُهُ) بسكون الميم خفيفة من أمتعت والباقون بالتشديد وفتح الميم من مُتَّعَ ، وروي في الشواذ عن ابن عباس (فأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ) على الدعاء من إبراهيم عليه السلام) ، ويقول الطبرسي في الحجة : (قال أبو علي : التشديد في (أُمَتِّعُهُ) أولى لأن التنزيل عليه ، قال سبحانه ﴿يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا﴾^(٢) و﴿كَمْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(٣) ، ووجه قراءة ابن عامر أن (أمتع) لغة ، قال الراعي :

خليلين من شعبين شتَّى تجاوزا قديماً وكانا بالتفرُّق أمتعا
قال أبو زيد : أمتعا : أراد تمتعا ، فأما قراءة ابن عباس (فأُمَتِّعُهُ) فيحتمل أمرين من ابن جني : أحدهما : أن يكون الضمير في قال إبراهيم ، أي : قال إبراهيم أيضاً ومن كفر فأمتعه يا رب ، وحسن إعادة (قال) لطول الكلام ، ولأنه انتقل من الدعاء لقوم إلى الدعاء على آخرين ، والآخر : أن يكون الضمير في قال لله تعالى ، أي : فأُمَتِّعُهُ يا خالق أو يا إله ، يخاطب بذلك نفسه (عز وجل) فجرى ذلك على ما تعتاده العرب

(١) سورة البقرة الآية ١٢٦ .

(٢) سورة هود الآية ٣ .

(٣) سورة القصص الآية ٦١ .

من أمر الإنسان لنفسه ، كقول الأعشى :

ودّع هريرة إنّ الراكب مُرتحلّ وهل تُطيق وداعاً أيّها الرجل^(١)
 فالطبرسيّ يشير إلى موافقة بعض الشواذ للعربيّة ، ويكشف عن ذلك في أكثر من
 قراءة ، سواء تعلّقت بالنحو أم بالصرف أم باللغة ، ويحتج لهذه القراءات بالشواهد
 المتنوّعة ، ويبيّن نظائرها في العربية وعدم مخالفتها للقياس فيها ، ويستشهد بالشعر
 وكلام العرب لتأكيد وجهته وكلامه .



(١) (مجمع البيان) للطبرسيّ ج ١ ص ٣٨٥ ، ٣٨٦ .

الخلاصة والنتائج

* ولد أبو علي الفضل بن حسن الطبرسي في طبرس عام ٤٧٠ هـ ، وتلقّى دراساته الأولية فيها ، ثم رحل في طلب العلم إلى النجف ثم إلى الريّ ثم إلى طوس ثم إلى كرمان للتلقّي عن كبار علماء الإماميّة في عصره ، ثم انتقل إلى سبزوار من ييهق واستقر بها ، وصنّف تفاسيره الثلاثة بها ، وبقي في سبزوار حتى وافاه الأجل عام ٥٤٨ هـ ، وترك آثارًا علميّة متنوّعة في التفسير والعقائد وأصول الدين والعبادات والنوافل والفقه والتراجم والسير والأخلاق والآداب ، حيث كان واسع الإطلاع متنوع الثقافة والمعرفة ، وله عدد كبير من التلاميذ الذين خلّفوا آثارًا علميّة كثيرة .

* تقدّم تفسير الطبرسيّ تفاسير كثيرة للإماميّة عُنيَتْ بالمأثور عن الأئمة ، مثل التفسير المنسوب للحسن العسكري وتفسير القمّيّ وتفسير العياشيّ وتفسير فُرات الكوفيّ ، وهي تفاسير تنسب إلى الأئمة تأويلات بعيدة عن ظاهر النص القرآني وروحه وسياقه ، ولا يصحّ نسبتها إلى الأئمة لما فيها من غلو لا يلائم اعتقاد الأئمة ، ولتعارض طائفة من رواياتها مع ما روي عن بقية الأئمة .

* اتّجه الشريف الرضيّ والشريف المرتضى بالتفسير عند الإماميّة اتجاهاً جديداً ، حيث عُنيّا فيه بالعقل واللغة والبلاغة ، وكان ذلك نتيجة للحياة العقلية التي ازدهرت في القرن الرابع الهجريّ ، ونتيجة لعنايتهما بتراث المعتزلة الفكريّ ، وتابعهما في ذلك الشيخ الطوسيّ صاحب (البيان) ، ومن بعده تلميذه الطبرسيّ صاحب (مجمع البيان لعلوم القرآن) .

* ابتدأ الطبرسيّ في تصنيف تفسيره (مجمع البيان) في سبزوار قبل عام ٥٣٠ هـ ، وقد صنّفه بناء على رغبة أبي منصور محمد بن يحيى بن هبة الله الحسيني

الأفطس ، وهو نقيب أسرة آل زياد الأفطس وهي أسرة علوية يرتفع نسبها إلى زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وانتهى الطبرسي من تفسيره عام ٥٣٦ هـ .

* تأثر الطبرسي في تفسيره بتفسير (التيان) لشيخه الطوسي ، وأشار إلى ذلك في مقدمة تفسيره ، ثم صنف الطبرسي تفسيره الثاني (الكافي الشافي من الكشاف) بعد اطلاعه على تفسير (الكشاف) للزمخشري ، وإعجابه الشديد به ، ثم صنف الطبرسي تفسيره الثالث (جوامع الجامع) بناء على رغبة ولده الحسن أبي نصر ، ليكون جامعاً بين فوائد التفسيرين السابقين بوجه الاختصار .

* اعتمد الطبرسي في تفسيره على مصادر متنوعة ، حيث اعتمد في معرفة الروايات المنسوبة إلى الأئمة على التفاسير الإمامية السابقة عليه كتفسير أبي الجارود وتفسير القمي وتفسير العياشي وتفسير (التيان) للطوسي .

* اعتمد الطبرسي على التفاسير السنية وفي مقدمتها تفسير الطبري ، حيث اعتمد على روايات الطبري في التفسير وأسباب النزول والناسخ والمنسوخ ، وأخذ منه أكثر ما أورده من الروايات المأثورة عن النبي والصحابة والتابعين ، وعنى بآرائه في التفسير واللغة والنحو ، ومن بعد تفسير الطبري تفسير الثعلبي .

* اعتمد الطبرسي على تفاسير المعتزلة كتفسير أبي علي الجبائي وتفسير أبي القاسم البلخي وتفسير أبي مسلم الأصفهاني وتفسير الرماني .

* اعتمد الطبرسي في إيراد الأحاديث النبوية على المصادر الأربعة المتقدمة والمعتمدة في الحديث عند الشيعة الإمامية الاثني عشرية ، وهي : كتاب (الكافي) للكليني ، و(من لا يحضره الفقيه) لابن بابويه القمي ، و(تهذيب الأحكام) و(الاستبصار) للطوسي ، بالإضافة إلى كتب أخرى معتمدة عند الإمامية ، مثل : (الأمالي) لابن بابويه القمي ، و(الأمالي) للمفيد ، وغيرها .

- * اعتمد الطبرسي على كتب سُنيّة كثيرة مثل مسند الإمام أحمد، وصحيح البخاري، وصحيح مسلم، والأحاديث في تفسير الطبري.
- * اعتمد الطبرسي على كتب معاني القرآن مثل كتاب معاني القرآن للفراء، ومعاني القرآن للأخفش، ومجاز القرآن لأبي عبيدة، ومعاني القرآن للمفضل بن سلمة، ومعاني القرآن للزجاج
- * اعتمد الطبرسي على بعض كتب السير مثل كتاب السير لابن اسحاق ونقل منها بعض أسباب النزول وشيئا من التفسير.
- * رجع الطبرسي في بيان القراءات المشهورة وتوجيهها والاحتجاج لها إلى كتاب (الحجة في القراءات السبع) لأبي علي الفارسي، و(المحتسب) لابن جني.
- * واعتمد الطبرسي على كتب اللغة والنحو وفي مقدمتها كتاب (العين) المنسوب للخليل بن أحمد الفراهيدي، و(الكتاب) لسيبويه، وكتاب (المقتضب) للمبرد، وكتاب (الجمهرة) لابن دُرَيْد، وكتاب (تهذيب اللغة) للأزهري.
- * كان منهج الطبرسي يتنوع في إفادته من هذه المصادر، فقد يورد نصّ الكلام الذي ينقله كاملاً، أو يورد بعضه دون البعض الآخر، وقد يأخذ معناه دون أن يلتزم بالفاظه، وقد يعزوه إلى قائله وقد لا يعزوه.
- * عُني الطبرسي في تفسيره بالمنقول عن رسول الله والصحابة والتابعين عناية كبيرة، كما عُني بالمنقول عن الأئمة إلا أنه لم يفحص أسانيد الروايات المنسوبة للأئمة، ولكنه اكتفى بالموازنة بين هذه المنقولات، فكان يقبل بعضها ويرفض بعضها، ويرجح ما يراه أكثر قوة بأدلة متنوعة منها موافقة العربية والقرب من الظاهر، ولذلك ملأ الطبرسي تفسيره بالأحاديث الضعيفة بل والموضوعة نتيجة لعدم نقد أسانيد الأحاديث كما هو متبع عند أهل السنة.
- * عُني الطبرسي أيضاً بتفسير القرآن بالقرآن في مواضع كثيرة من تفسيره،

واستخدم ذلك خاصة في نفي التعارض بين الآيات وتأويل المتشابه وتفصيل المجمال ، وعمد إلى التفسير العقلي والتأويل بعد أن انتصر للتفسير بالرأي في مقدمة تفسيره .

- * أورد الطبرسي بعض الإسرائيليات ورفض منها ما صادم العقيدة الإسلامية .
- * غنى الطبرسي بالترائيات عناية كبيرة ، وأورد قراءات لكثير من الصحابة والتابعين وأهل البيت ، كما غنى بالقراءات العشر المشهورة فذكر قراءها ورواتها وطرقها ووجهها واحتج لها ووازن بينها على أسس متنوعة ، كاللغة والنحو والبلاغة والقراءات .
- * غنى الطبرسي بالقراءات الشاذة ويثبت وجود شذوذها من مخالفة للمجمع عليه وخروج عن سنن اللغة وأساليبها ومخالفة لقواعد النحو والصرف ، إلا أنه رغم ذلك قام بتوجيهها والاحتجاج لها ، وبيان موافقة بعضها لمعاني القراءات المشهورة .
- * الطبرسي لم يعد القراءات الثلاثة بعد السبع شاذة ، بل اعتد بها فأوردها مع السبع في مواضع كثيرة من تفسيره .
- * والطبرسي الشيعي الإمامي يسعى في تفسيره للنص القرآني إلى إثبات عقائد الإمامية وتعاليمهم بعناصرها المختلفة ، مما يؤدي إلى تأثيرات مختلفة على تفسير ويسمه بسمات خاصة ، وهو كمفسر إمامي معتدل ذكر عقائد الإمامية في تفسيره ودافع عنها وهي : الإمامة والنص والوصية والغيبة والرجعة والتقية والبداء .
- * الطبرسي كان ينأى بنفسه عن الغلو وأسباب الكفر فلم يطعن في الصحابة أو التابعين ولم يقل في حقهم إلا خيراً .
- * والطبرسي إذا عرض آراء المذاهب الأخرى ، فعرضه يتسم بالأمانة ، وهي صفة

يفتقدونها الكثير في عرضهم لآراء المخالفين .

* والطبرسي كان يتنازعه ثلاثة اتجاهات ، اتجاه ينزع به نحو عاطفته المذهبية فيوافق فرقته وأصولها وعقائدها ويدافع عنها بشئى الوسائل ، واتجاه ينزع به نحو العقل فيسير خلفه بلا تردد ، واتجاه ينزع به نحو إخلاصه للعلم ونزاهته ، فإذا غلبته عاطفته المذهبية ، فإنه يخالف العقل والنقل ويتنصر لفرقة فنراه مثلاً لا يعتبر الإجماع أصلاً من أصول الدين الإسلامى مخالفاً بذلك الكثير من الفرق الإسلامية ، وذلك ليرد إجماع المسلمين على أمور مخالفة لأصول فرقته ، ثم يعتمد الطبرسي الإجماع في حكمه على القراءات ، وبما في ذلك من تناقض لم يدفعه إليه إلا عاطفته المذهبية ومحاولته نصرة أصول فرقته وعقائدها ، وكذلك الحال بالنسبة للقياس حيث يرفضه الطبرسي كأصل من أصول الفقه عند المسلمين ، ثم يعتمد كأصل من أصول النحو وأدلته .

* والطبرسي إذا غلبته النزعة العقلية فإنه يوافق المعتزلة فيما قالوا حتى لو خالف بقية المسلمين ، فقد وافق الطبرسي المعتزلة في جوانب من عقيدته كالتوحيد ونفي الرؤية والعدل والقول بحدوث القرآن ، وعارضهم في جوانب أخرى كالوعد والوعيد والشفاعة .

* كان للطبرسي بعض الاجتهادات العقيدية في الإيمان والإسلام والملائكة فارق في بعضها أصحابه موافقاً لجمهور أهل السنة .

* لا يُعبّر تفسير الطبرسي ، ومن قبله تفسير شيخه الطوسي عن فرقته ، التي يغلب عليها الغلو ، والطبرسي ومن قبله شيخه الطوسي يمثلان جانب الاعتدال في بعض علماء الشيعة الإمامية ، وهو قليل ، ولذلك وحتى تتضح الصورة كاملة بلا خداع أو تضليل للمسلمين ، أتممت دراسة أخرى لتفسير القمي ، كممثل للغلاة في علماء فرقة الإمامية الاثني عشرية ، حيث إن الغلو هو الغالب عليهم .

وعنوان هذه الدراسة - وهي تحت الطبع ، وتظهر في المكتبات قريباً بإذن الله - :

منهج الشيعة الإمامية الاثني عشرية في تفسير القرآن الكريم

ثانياً : الشيعة الغلاة

القَمِّي نموذجاً

وأسأل الله لي أجر المجتهد ، الذي له أجران إذا أصاب ، وأجر إذا أخطأ ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ، وصل اللهم على سيدنا محمد ، وعلى آله الأطهار ، وصحبه الأبرار ، وسلّم تسليمًا كبيرًا .

الباحث

د : مجدي بن عوض الجارحي

مكة المكرمة - العزيزية

غرة شوال ١٤٢٧هـ

المصادر والمراجع

كتب الشيعة

- ١- الاحتجاج، أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي، تعليق: محمد باقر الخراسان، مؤسسة الأعلمي، بيروت، ١٤٠١هـ.
- ٢- أحكام الشيعة، ميرزا حسن الحائري، مكتبة الإمام جعفر الصادق، الكويت، ط: الثالثة، ١٣٩٦هـ.
- ٣- الاختصاص، محمد بن محمد بن النعمان (المفيد)، مؤسسة الأعلمي، بيروت، ١٤٠٢هـ.
- ٤- الإرشاد، محمد بن محمد بن النعمان (المفيد)، مؤسسة الأعلمي، ط: الثالثة، ١٣٩٩هـ.
- ٥- الاستبصار فيما اختلف من الأخبار، محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق: حسن الخراسان، دار الكتب الإسلامية، طهران، ط: الثالثة، ١٩٥٦م.
- ٦- أصول الاستنباط، علي تقي الحيدري، شركة النشر والطباعة العراقية، بغداد، ١٩٥٠م.
- ٧- أصول التشيع، هاشم معروف الحسني، دار القلم - بيروت.
- ٨- أصول الكافي، محمد بن يعقوب الكليني، تصحيح وتعليق: علي أكبر الغفاري، دار الكتب الإسلامية، طهران، ط: الثالثة، ١٣٨٨هـ.
- ٩- أصول الدين وفروعه عند الإمامية، أحمد زكي تَفَّاحه، مؤسسة الأعلمي، بيروت، ط: الثالثة، ١٣٩١هـ.
- ١٠- الأصول العامة للفقهاء المقارن، محمد تقي الحكيم، دار الأندلس، بيروت، ط: الأولى.
- ١١- أصول الفقه، محمد رضا المظفر، ط: النجف، ١٣٨٢هـ.

- ١٢- الاعتقادات ، المجلسي ، مطبوع في حاشية الاعتقادات للصدوق .
- ١٣- الاعتقادات (عقائد الصدوق) أو (دين الإمامية) ، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي الملقب بالصدوق ، ط : إيران ، ١٣٢٠ هـ .
- ١٤- إعلام الوري بأعلام الهدى ، الفضل بن الحسن الطبرسي ، تصحيح وتعليق : علي الغفاري ، دار المعرفة ، بيروت ، ١٣٩٩ هـ .
- ١٥- أعيان الشيعة ، محسن الأمين العاملي ، مطبعة ابن زيدون ، دمشق ، ١٩٣٨ م .
- ١٦- إكمال الدين وإتمام النعمة في إثبات الرجعة ، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي الملقب بالصدوق ، المطبعة الحيدرية ، النجف ، ١٣٨٩ هـ .
- ١٧- أمالي الصدوق ، محمد بن علي بن بابويه القمي المطبعة الحيدرية ، النجف ١٩٧٠ م .
- ١٨- الأمالي ، محمد بن محمد بن النعمان (المفيد) ط : النجف ، ١٣٥١ هـ .
- ١٩- الأمالي (غرر الفوائد ودرر القلائد) ، الشريف أبو القاسم علي بن الحسين الموسوي المرتضى تحقيق : محمد أبي الفضل إبراهيم ، مطبعة الحلبي ، مصر ، ١٩٥٤ م .
- ٢٠- الإمامة والتبصرة من الحيرة ، أبو الحسن علي بن الحسين بن بابويه القمي تحقيق : مدرسة الإمام المهدي ، قم ، دار المرتضى ، بيروت .
- ٢١- الإمام الصادق ، محمد حسين المظفر ، دار الزهراء ، بيروت ، ط : الثالثة .
- ٢٢- أمل الآمل ، محمد بن الحسن الحُرّ العاملي ، تحقيق : أحمد الحسيني ، مكتبة الأندلس ، بغداد ط : الأولى ، ١٣٨٥ هـ .
- ٢٣- الانتصار ، الشريف المرتضى ، دار الأضواء ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ .
- ٢٤- الأنوار النعمانية ، نعمة الله الجزائري ، مؤسسة الأعلمي ، بيروت .

- ٢٥- أوائل المقالات في المذاهب المختارات، محمد بن محمد بن النعمان الملقّب بالمفيد، مكتبة الداوري، قم، إيران.
- ٢٦- الآيات البينات في قمع البدع والضلالات، محمد حسين آل كاشف الغطا، دار المرتضى، بيروت.
- ٢٧- الإيقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة، محمد بن الحسن الحُرّ العاملي، المطبعة العلميّة، قم، إيران.
- ٢٨- بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار، محمد باقر المجلسي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٣هـ.
- ٢٩- البرهان على عدم تحريف القرآن، ميرزا محمد بروجردي، ط: إيران، ١٣٧٤هـ.
- ٣٠- البرهان على وجود صاحب الزمان، محسن الأمين، دار أهل البيت، البحرين.
- ٣١- البرهان في تفسير القرآن، هاشم بن سليمان البحراني، ط: الثانية، طهران.
- ٣٢- بين التصوف والتشيع، هاشم معروف الحسيني، دار القلم، بيروت، ط: الأولى، ١٩٧٩م.
- ٣٣- تاريخ الإماميّة وأسلافهم من الشيعة، عبد الله فيّاض، مؤسسة الأعلمي، بيروت، ط: الثانية، ١٣٩٥هـ.
- ٣٤- تاريخ التفسير، قاسم القيسي، مطبعة المجمع العلمي العراقي، بغداد، ١٣٨٥هـ.
- ٣٥- تاريخ الشيعة، محمد حسين المظفر، دار الزهراء، بيروت، ط: الثالثة، ١٤٠٢هـ.
- ٣٦- تاريخ الغيبة الصغرى، محمد باقر الصدر، مكتبة الألفين، الكويت، ط: الثانية، ١٤٠٠هـ.

- ٣٧- تاريخ الغيبة الكبرى ، محمد باقر الصدر ، مكتبة الألفين ، ط : ٢ ، ١٤٠٣ هـ
- ٣٨- تاريخ الفقه الجعفري ، هاشم معروف الحسني ، دار النشر للجامعيين .
- ٣٩- تاريخ القرآن ، أبو عبد الله الزنجاني ، مؤسسة الأعلمي ، بيروت ، ط : الثالثة ، ١٣٨٨ هـ .
- ٤٠- تاريخ اليعقوبي ، أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر اليعقوبي ، دار بيروت للطباعة ، بيروت ، ١٤٠٠ هـ .
- ٤١- تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام ، حسن الكاظمي (الصدر) ، شركة النشر والطباعة العراقية المحدودة ، بغداد ، ١٩٥١ م .
- ٤٢- التبيان في تفسير القرآن ، محمد بن الحسن الطوسي ، تحقيق : أحمد شوقي ، أحمد حبيب ، المطبعة العلمية ، النجف ١٩٥٧ م .
- ٤٣- التشيع ظاهرة طبيعية في إطار الدعوة الإسلامية ، محمد باقر الصدر ، مطابع الدجوي ، القاهرة ، ١٣٩٧ هـ .
- ٤٤- تصحيح الاعتقاد أو (شرح عقائد الصدوق) ، محمد بن محمد بن النعمان العكبري الملقب بالمفيد ، ط : الثانية ، تبريز ، ١٣٧١ هـ .
- ٤٥- تفسير الحسن العسكري ، منسوب للإمام الحسن العسكري ، ط : حجرية ، إيران ، ١٣١٥ هـ .
- ٤٦- تفسير الصافي ، الفيض الكاشاني ، تصحيح : حسين الأعلمي ، مؤسسة الأعلمي ، بيروت .
- ٤٧- تفسير العياشي ، أبو النضر محمد بن مسعود السلمي السمرقندي العياشي ، تصحيح وتعليق : هاشم الرسولي المحلاتي ، المكتبة العلمية ، طهران .
- ٤٨- تفسير فُرات الكوفي ، فُرات بن إبراهيم الكوفي ، المطبعة الحيدرية ، النجف ، نشر : مكتبة الداوري ، قم .
- ٤٩- تفسير القرآن الكريم ، عبد الله شبر ، دار إحياء التراث العربي ، ١٣٩٧ هـ ، ط : الثالثة .

- ٥٠- تفسير القمّي، أبو الحسن عليّ بن إبراهيم القمّي، تصحيح: طيب الموسويّ الجزائريّ ط: الثانية، بيروت، ١٣٨٧هـ.
- ٥١- التفسير المبين، محمد جواد مُعَنِّيّة، دار التعارف، بيروت، ١٩٧٨م.
- ٥٢- التقليد في الشريعة الإسلامية، عز الدين بحر العلوم، دار الزهراء، بيروت ط: الثانية ١٤٠٠هـ.
- ٥٣- تلخيص الشافعي في الإمامة، محمد بن الحسن الطوسيّ، تعليق: حسين بحر العلوم، دار الكتب، قم، ط: الثالثة، ١٣٩٤هـ.
- ٥٤- التنبيه والإشراف، علي بن الحسين المسعوديّ، دار صعب - بيروت.
- ٥٥- تنزيه الأنبياء، علي بن الحسين (الشريف المُرتضى)، منشورات الشريف الرضيّ، قم.
- ٥٦- تنقيح المقال في أحوال الرجال، عبد الله الممقانيّ، المطبعة المرتضويّة، النجف، ١٣٤٨هـ.
- ٥٧- تهذيب الأحكام، محمد بن الحسن الطوسيّ، تحقيق: حسن الخرسان، دار الكتب طهران، ط: الثالثة، ١٣٩٠هـ.
- ٥٨- تهذيب الوصول إلى علم الأصول، حسين بن يوسف بن المطهر الحليّ، ط: طهران، ١٣٠٨هـ.
- ٥٩- التوحيد، محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمّي، تعليق: هاشم الطهرانيّ، دار المعرفة، بيروت.
- ٦٠- ثواب الأعمال، محمد بن علي بن بابويه القمّي، ط: إيران، ١٣٧٥هـ.
- ٦١- جامع الأخبار، محمد بن علي بن بابويه القمّي، ط: إيران، ١٣٥٤هـ.
- ٦٢- جامع الرواة وإزاحة الاشتباهات عن الطرق والإسناد، محمد بن عليّ الأردبيليّ الغرويّ الحائريّ، دار الأضواء، بيروت، ١٤٠٣هـ.

- ٦٣- حقّ اليقين في معرفة أصول الدين، عبد الله شبر، دار الأضواء، بيروت، ط: الأولى، ١٤٠٤هـ.
- ٦٤- حقائق التأويل في متشابه التنزيل، الشريف محمد بن الحسين الموسوي، الرضي، دار التراث الإسلامي للطباعة، بيروت.
- ٦٥- الخرائج والجرائح، سعيد بن هبة الله بن الراوندي، ط: إيران، ١٣٠١هـ.
- ٦٦- الخصال، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي الملقب بالصدوق، تصحيح: علي أكبر الغفاري، مكتبة الصدوق، طهران، ١٣٨٩هـ.
- ٦٧- دائرة المعارف الشيعة، حسن الأمين، دار التعارف، بيروت، ط: الثانية، ١٣٩٣هـ.
- ٦٨- دائرة المعارف العلوية، جواد تارا، المطبعة العلمية، قم.
- ٦٩- دراسات في الحديث والمحدثين، هاشم معروف الحسني، دار التعارف، بيروت، ط: الثانية، ١٣٩٨هـ.
- ٧٠- الذريعة إلى تصانيف الشيعة، أغا بزرك الطهراني، دار الأضواء، بيروت، ط: الثالثة، ١٤٠٣هـ.
- ٧١- الرجال، أحمد بن علي بن أحمد النجاشي، ط: بومباي، ١٣١٧هـ.
- ٧٢- الرجال، الحسن بن يوسف الجلي، تحقيق: محمد صادق بحر العلوم، المطبعة الحيدرية، النجف، ط: الثانية.
- ٧٣- رجال الطوسي، محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق: محمد صادق بحر العلوم، المطبعة الحيدرية، ١٩٦١م.
- ٧٤- رجال الكشي (اختيار معرفة الرجال)، الأصل: لمحمد بن عمر الكشي، والاختيار: لمحمد بن الحسن الطوسي، تصحيح وتعليق: حسن المصطفوي، ط: طهران.

- ٧٥- رسائل الشريف المرتضى ، أبو القاسم علي بن الحسين الموسوي المرتضى ، تحقيق : أحمد الحسيني ، مطبعة الآداب ، النجف ، ١٣٨٦ هـ .
- ٧٦- روضات الجنّات في أحوال العلماء السادات ، محمد باقر الخوانساري ، تحقيق : أسد الله إسماعيليان ، المطبعة الحيدريّة ، ١٩٥٠ م .
- ٧٧- الزينة في الكلمات الإسلامية ، أحمد بن حمدان الرازيّ الإسماعيليّ ، تحقيق : عبد الله السامرائي ، مطبعة الحكومة ، بغداد ، ١٣٩٢ هـ .
- ٧٨- الشافي شرح أصول الكافي ، عبد الحسين بن عبد الله المظفر ، مطبعة الغريّ ، ط : الثانية ١٣٨٩ هـ .
- ٧٩- شرح جامع ، محمد صالح المازندانيّ ، المكتبة الإسلامية ، طهران ، ١٣٨٤ هـ .
- ٨٠- شواهد التنزيل لقواعد التفضيل ، عبيد الله بن عبد الله الحذاء الحنفيّ ، المعروف بالحاكم الحسكانيّ ، تحقيق : محمد باقر المحموديّ ، مؤسسة الأعلميّ للمطبوعات ، بيروت .
- ٨١- الشيعة في التاريخ ، محمد حسين الزين العامليّ ، دار الآثار ، بيروت ، ط : الثانية ، ١٣٩٩ هـ .
- ٨٢- الشيعة في عقائدهم وأحكامهم ، أمير محمد الكاظميّ القزوينيّ ، دار الزهراء ، بيروت ، ط : الثالثة ، ١٣٩٧ هـ .
- ٨٣- الصلة بين التصوف والتشيع ، كامل مصطفى الشبيّ ، دار الأندلس ، بيروت ، ط : الثالثة ١٩٨٢ م .
- ٨٤- عقائد الإماميّة ، محمد رضا المظفر ، دار الغدير ، بيروت ، ١٣٩٣ هـ .
- ٨٥- علل الشرائع ، محمد بن علي بن بابويه القمّيّ ، المكتبة الحيدريّة ، ط : الثانية ١٣٨٥ هـ .
- ٨٦- عيون الأخبار ، محمد بن علي بن بابويه القمّيّ ، ط : إيران ، ١٣١٨ هـ .

- ٨٧- عيون أخبار الرضا، محمد بن علي بن بابويه القمي، ط: إيران، ١٣١٨ هـ.
- ٨٨- العيون والمحاسن، محمد بن محمد بن النعمان (المفيد)، بدون.
- ٨٩- الغيبة، محمد بن إبراهيم بن جعفر النعماني، مؤسسة الأعلمي، بيروت، ط: الأولى ١٤٠٣ هـ.
- ٩٠- الغيبة، محمد بن جعفر بن الحسن الطوسي، مكتبة الألفين، الكويت.
- ٩١- فرق الشيعة، الحسن بن موسى النوبختي، دار الأضواء، بيروت، ط: الثالثة ١٤٠٤ هـ.
- ٩٢- الفروع من الكافي، محمد بن يعقوب الكليني، تصحيح: علي الغفاري، دار صعب، بيروت، ط: الثالثة، ١٤٠١ هـ.
- ٩٣- فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب، حسين بن محمد تقي النوري الطبرسي، ط: إيران، ١٣٩٨ هـ.
- ٩٤- الفصول المهمة في أصول الأئمة، محمد بن الحسن الحُرّ العاملي، مكتبة بصيرتي، قم، ط: الثالثة.
- ٩٥- الفطرة السليمة، كريم بن إبراهيم الكرمانلي، ط: إيران، ١٣٤٠ هـ.
- ٩٦- الفهرست، محمد بن الحسن الطوسي، مؤسسة الوفاء، بيروت، ط: الثالثة ١٤٠٣ هـ.
- ٩٧- الفهرست، محمد بن إسحاق بن النديم، المطبعة الرحمانية، مصر، ١٣٤٨ هـ.
- ٩٨- قلائد الخرائد في أصول العقائد، معز الدين محمد المهدي الحسيني الشهير بالقزويني، تحقيق: جودت كاظم القزويني، مطبعة الإرشاد، بغداد، ١٩٧٢ م.
- ٩٩- كتاب سليم بن قيس الكوفي، منسوب لسليم بن قيس، مؤسسة الأعلمي، بيروت.

- ١٠٠- كشف الغطاء عن خفّيات مبهمات الشريعة الغراء، جعفر خضر النجفي، دار طباعة مرتضى، ١٣١٧هـ.
- ١٠١- كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد، الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي، تعليق: إبراهيم الزنجاني، مؤسسة الأعلمي بيروت، ١٣٩٩هـ.
- ١٠٢- الكنى والألقاب، عباس بن القمي، مطبعة العرفان، صيدا، ١٣٥٨هـ.
- ١٠٣- لؤلؤة البحرين في الإجازات وتراجم رجال الحديث، يوسف بن أحمد البحراني، تحقيق: محمد صادق بحر العلوم، مكتبة العلوم العامة، البحرين.
- ١٠٤- مجالس الموحدين في أصول الدين، محمد صادق بن محمد الطباطبائي، ط: ١٣١٨هـ.
- ١٠٥- مجمع البحرين، فخر الدين الطريحي، مؤسسة الوفاء، بيروت ط: الثانية، ١٤٠٣هـ.
- ١٠٦- مجمع البيان لعلوم القرآن، أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي، تصحيح وتحقيق وتعليق: هاشم الرسولي، فضل الله اليزدني، دار المعرفة، لبنان.



كتب الفرق الأخرى

- ١- الإبانة عن معاني القراءات ، أبو محمد مكّي بن أبي طالب القيسي ، تحقيق وتعليق : عبد الفتاح إسماعيل شلبي ، مطبعة الرسالة ، القاهرة .
- ٢- إتحاف فضلاء البشر في قراءة الأربعة عشر ، أحمد بن محمد البناء الدميّطي ، مطبعة عبد الحميد أحمد حنفي ، مصر ، ١٣٥٩ هـ .
- ٣- الإتقان في علوم القرآن ، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، مطبعة مصطفى الحلبي ، ط : الثالثة ، ١٣٧٠ هـ .
- ٤- أثر الإمامة في الفقه الجعفري وأصوله ، علي أحمد السالوس ، دار وهذان للطباعة ، ط : الأولى ، ١٤٠٢ هـ .
- ٥- أحزاب المعارضة السياسية الدينية في صدر الإسلام الخوارج والشيعة ، يوليوس فلهوزن ، ترجمه عن الألمانية : عبد الرحمن بدوي ، وكالة المطبوعات ، الكويت ، ط : الثالثة ، ١٩٧٨ م .
- ٦- الإحكام في أصول الأحكام ، أبو محمد علي بن حزم الظاهري ، مطبعة العاصمة ، القاهرة ، ط : الثانية .
- ٧- أحوال الرجال ، أبو إسحاق الجوزجاني ، تحقيق : صبحي السامرائي ، مؤسسة الرسالة ، ط : الأولى ، ١٤٠٥ هـ .
- ٨- إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول ، محمد بن علي بن محمد الشوكاني ، ط : الأولى ، مطبعة السعادة ، مصر ، ١٣٢٧ هـ .
- ٩- أسباب النزول ، أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي ، ط : الثانية ، مطبعة الحلبي ، مصر ١٩٦٨ م .
- ١٠- استحقاق الإمامة (ضمن رسائل الجاحظ) ، الجاحظ ، تحقيق : عبد السلام هارون ، مكتبة الخانجي .
- ١١- أسد الغابة في معرفة الصحابة ، أبو الحسن علي بن أبي الكرم المعروف بابن

- الأثير، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ١٢- أسرار البلاغة، عبد القاهر الجرجاني، صححه وعلّق عليه: محمد رشيد رضا، مطبعة الترقّي، مصر، ١٣١٩هـ.
- ١٣- إسلام بلا مذاهب، مصطفى الشكعة، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ط: الخامسة، ١٣٩٦هـ.
- ١٤- الإسلام على مفترق الطرق، محمد أسد، ترجمة: عمر فروخ، دار العلم للملايين، بيروت، ط: السابعة، ١٩٧١م.
- ١٥- الأسماء والصفات، أحمد بن الحسين البيهقي، تعليق: محمد زاهد الكوثري، ط: أمين الكردي، ١٣٥٨هـ.
- ١٦- الإسماعيلية، إحسان إلهي ظهير، إدارة ترجمان السنة، لاهور، باكستان، ط ١: ١٤٠٦هـ.
- ١٧- الأشباه والنظائر في النحو، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، شركة الطباعة الفنية المتحدة، القاهرة ١٩٧٥م.
- ١٨- الإصابة في تمييز الصحابة، أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ١٩- أصول الدين، فخر الدين محمد بن عمر الرازي، مكتبة الكُليات الأزهرية.
- ٢٠- أصول الدين، عبد القاهر البغدادي، مطبعة الدولة، استنبول، ط: الأولى، ١٣٤٦هـ.
- ٢١- الأصول العامة للفقهاء المقارن، محمد تقّي الحكيم، دار الأندلس للطباعة، بيروت، ١٩٦٣م.
- ٢٢- أصول الفقه، محمد أبو زهرة، دار الثقافة العربية، القاهرة، ١٩٧٣م.
- ٢٣- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، محمد الأمين الشنقيطي، الرئاسة

- العامّة لإدارة البحوث العلميّة والإفتاء والدعوة والإرشاد ، ١٤٠٣ هـ .
- ٢٤- اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين ، فخر الدين محمد بن عمر الرازيّ ، مكتبة الكُليّات الأزهرية ، القاهرة ، ١٣٩٨ هـ .
- ٢٥- الاعتقاد على مذهب السلف أهل السُنّة والجماعة ، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقيّ ، تصحيح : أحمد محمد مرسي ، المطبعة العربيّة ، باكستان .
- ٢٦- الأعلام ، خير الدين الزركليّ ، طبعة بيروت ، ١٩٥٧ م .
- ٢٧- أعلام الموقعين عن رب العالمين ، محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزيّة ، تعليق : طه عبد الرؤوف سعد ، دار الجيل ، بيروت .
- ٢٨- الإغراب في جدل الإعراب ، أبو البركات كمال الدين عبد الرحمن بن محمد بن الأنباريّ ، تحقيق : سعيد الأفغانيّ ، ط : الثانية ، دار الفكر للطباعة والنشر ، بيروت ، ١٩٧١ م .
- ٢٩- الاقتراح في بيان الاصطلاح ، لابن دقيق العيد ، دراسة وتحقيق : عبد الرحمن الدوريّ ، مطبعة الإرشاد ، بغداد ، ١٤٠٢ هـ .
- ٣٠- الاقتراح في علم أصول النحو ، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطيّ تحقيق : أحمد محمد قاسم ، ط : الأولى ، مطبعة السعادة ، القاهرة ، ١٩٧٦ م .
- ٣١- الاقتصاد في الاعتقاد ، أبو حامد محمد الغزاليّ ، مكتبة الجنديّ ، القاهرة .
- ٣٢- الإمامة عند الجعفرية في ضوء أهل السُنّة ، علي السالوس ، مكتبة ابن تيمية ، الكويت ، ط : الأولى ، ١٤٠١ هـ .
- ٣٣- الإمامة عند الجعفرية والأدلة من القرآن العظيم ، علي السالوس ، مكتبة ابن تيمية ، الكويت .
- ٣٤- الإمام الصادق ، محمد أبو زهرة ، دار الفكر العربيّ .
- ٣٥- أمل والمخيمات الفلسطينية ، عبد الله محمد الغريب ، الكتاب الثاني من

- سلسلة (وجاء دور المجوس) ط : الأولى ، ١٤٠٦ هـ .
- ٣٦- الانتصار لنقل القرآن ، أبو بكر بن الطيب الباقلاني ، تحقيق : محمد زغلول سلام ، دار بور سعيد للطباعة ، الإسكندرية ، ١٩٧١ م .
- ٣٧- الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به ، أبو بكر بن الطيب الباقلاني ، تحقيق : محمد زاهد الكوثري ، ط : الثانية ، مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ١٣٨٢ هـ .
- ٣٨- الإيضاح في علل النحو ، أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاج ، تحقيق : مازن المبارك ، مطبعة المدني ، القاهرة ، ١٩٥٩ م .
- ٣٩- الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ومعرفة أصوله واختلاف الناس فيه ، مكّي ابن أبي طالب القيسي ، تحقيق : أحمد فرحات ، مطابع الرياض ، ط : الأولى ، ١٣٩٦ هـ .
- ٤٠- البحر المحيط ، محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان ، دار الفكر ، ط : الثانية ، ١٣٩٨ هـ .
- ٤١- البدء والتاريخ ، مطهر بن طاهر المقدسي ، نشرة كلمان ١٩١٦ م .
- ٤٢- البداية والنهاية ، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير ، مكتبة المعارف ، بيروت ، ط : الثالثة ، ١٩٧٩ م .
- ٤٣- البرهان في علوم القرآن ، بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعرفة ، بيروت ، ط : الثانية .
- ٤٤- البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ، عباس منصور السكسكي ، تحقيق : خليل أحمد الحاج ، دار التراث العربي ، ط : الأولى ، ١٤٠٠ هـ .
- ٤٥- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة ، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ، ط : الأولى ، مطبعة الحلبي ، مصر ، ١٩٦٤ م .
- ٤٦- البلاغة تطور وتاريخ ، شوقي ضيف ، ط : الثانية ، دار المعارف ، مصر .

٤٧- البيان في غريب إعراب القرآن، أبو البركات كمال الدين عبد الرحمن بن محمد بن الأنباري، تحقيق: طه عبد الحميد، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، القاهرة ١٩٦٩ م.

٤٨- تاريخ بغداد أو مدينة السلام، أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، دار الكتاب العربي، بيروت.

٤٩- تاريخ الطبري (تاريخ الأمم والملوك)، محمد بن جرير الطبري، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار سويد، بيروت.

٥٠- تاريخ المذاهب الإسلامية، محمد أبو زهرة، دار الفكر العربي، القاهرة.

٥١- تأويل مشكل القرآن، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق: السيد أحمد الصقر، مطبعة الحضارة العربية، ط: الثانية، القاهرة، ١٩٧٣ م.

٥٢- التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية من الفرق الهالكين، أبو الظفر الإسفراييني، تحقيق: محمد زاهد الكوثري، مطبعة الأنوار، ط: ١، ١٣٥٩ هـ.

٥٣- تثبيت دلائل النبوة، القاضي: عبد الجبار بن أحمد الهمداني، تحقيق: عبد الكريم عثمان، دار العربية، بيروت.

٥٤- تحبير التيسير في قراءة الأئمة العشر، أبو الخير محمد بن محمد الدمشقي، تحقيق: عبد الفتاح قاضي، ط: أولى، مطبعة النهضة، القاهرة، ١٩٧٢ م.

٥٥- التدمرية، أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية، تحقيق: محمد بن عودة السعوي، ط: الأولى، ١٤٠٥ هـ.

٥٦- التسعينية، أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية، ضمن المجلد الخامس من مجموع فتاوى ابن تيمية، مطبعة كردستان، ١٣٢٩ هـ.

٥٧- تفسير ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن كثير، مطبعة الفجالة، القاهرة، ط: الأولى، ١٣٨٤ هـ.

- ٥٨- تفسير معالم التنزيل، أبو محمد حسين بن مسعود البغوي، تحقيق: خالد العلك، ومروان سرور، دار المعرفة، بيروت، ط: الأولى، ١٤٠٦ هـ.
- ٥٩- تفسير جامع البيان عن تأويل آي القرآن، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، تحقيق: محمود محمد شاكر، دار المعارف.
- ٦٠- التفسير الكبير، للفخر الرازي، دار الكتب العلمية، طهران، ط: الثانية.
- ٦١- تفسير الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري، دار الكتاب العربي، مصر، ١٣٨٧ هـ.
- ٦٢- تقريب التهذيب، أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف، دار المعرفة، بيروت، ط: الثانية، ١٣٩٥ هـ.
- ٦٣- التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، أبو الحسين محمد بن أحمد الملطي، تعليق: محمد زاهد الكوثري، مكتبة المعارف، بيروت، ١٣٨٨ هـ.
- ٦٤- تنزيه القرآن عن المطاعن، القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني، دار النهضة الحديثة، بيروت.
- ٦٥- تهذيب تاريخ دمشق، أبو القاسم علي بن الحسن المعروف بابن عساكر، هذبه: عبد القادر بدران، دار المسيرة، بيروت.
- ٦٦- تهذيب التهذيب، أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، الهند ط: الأولى، ١٣٢٥ هـ.
- ٦٧- التيسير في القراءات السبع، أبو عمرو عثمان بن سعيد الداني، تصحيح: أوتو برنزل، مطبعة الدولة، استانبول، ١٩٣٠ م.
- ٦٨- الجامع لعلوم القرآن، أبو الحسن علي بن عيسى الرمثاني (الجزء ١٢) مصورات المكتبة الخالدية.
- ٦٩- الجرح والتعديل، أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن، ١٣٧٢ هـ.

- ٧٠- جمهرة أشعار العرب، أبو زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي، المطبعة الرحمانية، مصر، ١٩٢٦م.
- ٧١- جمهرة اللغة، محمد بن الحسن بن دريد، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، ط: الأولى.
- ٧٢- الحجة للقراءات السبع، أبو علي بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي، تحقيق: علي النجدي نصف ورفيقه، ونسخة أخرى مصورة بمكتبة جامعة القاهرة، رقم ٢٤٠١٢، عن مكتبة مراد ملأ.
- ٧٣- الحموية (ضمن مجموع فتاوى)، شيخ الإسلام ابن تيمية، جمع: عبد الرحمن بن قاسم.
- ٧٤- الحور العين، أبو سعيد نشوان الحميري، تحقيق: كمال مصطفى، مطبعة السعادة، ١٩٤٨هـ.
- ٧٥- (الخطط المقرئية) المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، أبو العباس أحمد بن علي المقرئ، دار صادر، بيروت.
- ٧٦- الخصائص، أبو الفتح عثمان بن جني، تحقيق: محمد علي النجار، دار الهدى للطباعة والنشر، ط: الثانية، بيروت.
- ٧٧- الخطوط الغريضة للأسس التي قام عليها دين الشيعة الإمامية الاثني عشرية محب الدين الخطيب، المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٩٣هـ.
- ٧٨- الخلافة ونشأة الأحزاب الإسلامية، محمد عمارة، المؤسسة العربية للطباعة والنشر، ط: الأولى، ١٩٧٧م.
- ٧٩- خلق أفعال العباد ضمن مجموعة (عقائد السلف)، البخاري، نشرته منشأة المعرفة بالإسكندرية، ١٩٧١م.
- ٨٠- الخواارج والشيعة، فلهوزن، ترجمة عبد الرحمن بدوي.
- ٨١- دائرة المعارف الإسلامية، مجموعة من المستشرقين، نقلها إلى العربية:

- محمد ثابت وآخرون ، ط : طهران .
- ٨٢- درء تعارض العقل والنقل ، أبو العباس أحمد بن عبد الخليم بن تيمية ، تحقيق : محمد رشاد سالم ، مطبوعات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ط : الأولى ، ١٤٠٣ هـ .
- ٨٣- دلائل الإعجاز ، عبد القاهر الجرجاني ، علّق عليه : محمد عيد المنعم خفاجي ، مطبعة الفجالة القاهرة ، ١٩٦٩ م .
- ٨٤- ذكر المعتزلة ضمن ثلاث رسائل بعنوان (فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة) ، أبو القاسم عبد الله بن أحمد البلخي ، تحقيق : فؤاد السيد ، الدار التونسية للنشر ، تونس ، ١٣٩٣ هـ .
- ٨٥- رجال الشيعة ، عبد الرحمن الزرعي ، دار الأرقم ، الكويت ، عام ١٤٠٣ هـ .
- ٨٦- الرد على الجهمية ، عثمان بن سعيد الدارمي ، تحقيق : بدر البدر ، الدار السلفية ، الكويت ، ط : الأولى ، ١٤٠٥ هـ .
- ٨٧- الرد على الزنادقة والجهمية ، ضمن كتاب (عقائد السلف) ، الإمام أحمد بن حنبل ، تحقيق : علي سامي التشار ، عمار جمعة ، دار المعارف ، مصر ، ١٩٧١ م .
- ٨٨- رسالة الإسلام والصحابة الكرام بين السنة والشيعة ، محمد بهجة البيطار بدون .
- ٨٩- رسالة الجاحظ في بني أمية ، الجاحظ (ضمن كتاب النزاع التخاصم فيما بين بني أمية وبني هاشم) ، المطبعة الإبراهيمية ، ١٩٣٧ م .
- ٩٠- رسالة في الرد على الرافضة ، أبو حامد محمد المقدسي ، تحقيق : عبد الوهاب خليل الرحمن ، الدار السلفية ، الهند ، ط : الأولى ، ١٤٠٣ هـ .
- ٩١- رسالة في علم الظاهر والباطن ، شيخ الإسلام ابن تيمية ، ضمن مجموعة الرسائل المنيرة .

- ٩٢- رسالة نواقض الإسلام، محمد بن عبد الوهاب، ضمن الجامع الفريد، ط: الجميع.
- ٩٣- الرواية والاستشهاد باللغة، محمد عيد، مطبعة دار الثقافة، مصر، ١٩٧٢م.
- ٩٤- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم، شهاب الدين محمود الألوسي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٩٥- رياض الجنة في الرد على أعداء السنة، أبو عبد الرحمن مقبل بن هادي الوادعي، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الكويت.
- ٩٦- سر الفصاحة، محمد بن عبد الله بن محمد بن سنان الخفاجي، تحقيق: علي فوده، المطبعة الرحمانية، مصر ط: الأولى، ١٩٣٢م.
- ٩٧- سنن ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة الحلبي، مصر ١٩٥٢م.
- ٩٨- سنن أبي داود، أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، دار الدعوة.
- ٩٩- سنن الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، دار الدعوة.
- ١٠٠- السيادة العربية والإسرائيليات، فان فلوطن، ترجمه عن الفرنسية: حسن إبراهيم، مكتبة النهضة المصرية، ١٩٦٥م.
- ١٠١- سير أعلام النبلاء، محمد بن أحمد الذهبي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، ط: الثانية، ١٤٠٢هـ.
- ١٠٢- السيرة النبوية، أبو محمد عبد الملك بن هشام، تحقيق: محيي الدين عبد الحميد، مطبعة المدني، القاهرة، ١٩٧١م.
- ١٠٣- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، أبو الفلاح عبد الحي الحنبلي المعروف بابن العماد، الكتب التجارية، بيروت.
- ١٠٤- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والتابعين، أبو القاسم هبة الله بن الحسن اللالكائي، تحقيق: أحمد حمدان، دار طيبة، الرياض.

- ١٠٥- شرح الأصول الخمسة ، القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني ، تحقيق : عبد الكريم عثمان ، مكتبة وهبة ، القاهرة ، ط : الأولى ، ١٣٨٤ هـ .
- ١٠٦- شرح طيبة النشر في القراءات العشر ، أحمد بن محمد بن محمد بن الجزري ، مطبعة الحلبي ، القاهرة ، ط : الأولى ، ١٩٥٠ م .
- ١٠٧- شرح العقيدة الطحاوية ، علي بن علي بن أبي العز الحنفي ، مكتبة المؤيد ، الطائف ، ط : الأولى ، ١٤٠١ هـ .
- ١٠٨- شرح العيون ضمن ثلاث رسائل بعنوان (فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة) ، أبو السعد المحسن بن محمد الجشمي تحقيق : فؤاد السيد ، الدار التونسية للنشر تونس ، ١٣٩٣ هـ .
- ١٠٩- شرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، مطبعة الحلبي ، مصر ١٩٣٤ م .
- ١١٠- الشيعة وأهل البيت ، إحسان إلهي ظهير ، إدارة ترجمان السنة ، لاهور ، باكستان ، ط : الثالثة ، ١٤٠٣ هـ .
- ١١١- الشيعة والتشيع (فرق وتاريخ) ، إحسان إلهي ظهير ، إدارة ترجمان السنة ، لاهور ، باكستان ، ط : الأولى ، ١٤٠٤ هـ .
- ١١٢- الشيعة والسنة ، إحسان إلهي ظهير ، إدارة ترجمان السنة ، لاهور ، باكستان ، ط : الأولى ، ١٤٠٣ هـ .
- ١١٣- الصاحب في فقه اللغة ، أحمد بن فارس ، مطبعة المؤيد ، القاهرة ، ١٩١٠ م .
- ١١٤- الصحاح ، إسماعيل بن حماد الجوهري ، تحقيق : أحمد عبد الغفور ، مطابع دار الكتاب العربي ، مصر ، ١٩٥٦ م .
- ١١٥- صحيح البخاري ، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ، دار الدعوة .
- ١١٦- صحيح مسلم ، أبو الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري ، دار الدعوة .

- ١١٧- الصناعتين ، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري ، تحقيق : علي محمد البجاوي ، محمد أبي الفضل إبراهيم ، مطبعة الحلبي ، مصر .
- ١١٨- الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة ، أحمد بن حجر الهيتمي ، تخريج وتعليق : عبد الوهاب عبد اللطيف ، شركة الطباعة المتحدة ، القاهرة ، ط : الثانية ، ١٣٨٥ هـ .
- ١١٩- طبقات الحفاظ ، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، تحقيق : علي محمد عمر ، مطبعة الاستقلال ط : الأولى ، ١٣٩٣ هـ .
- ١٢٠- طبقات الشافعية الكبرى ، تاج الدين عبد الوهاب بن علي الشبكي ، تحقيق : عبد الفتاح الحلو ، مطبعة عيسى الحلبي ، ط : الأولى ، ١٣٨٥ هـ .
- ١٢١- الطبقات الكبرى ، محمد بن سعد ، دار صادر ، بيروت .
- ١٢٢- طبقات المعتزلة ، أحمد بن يحيى بن المرتضى ، تحقيق : ستوسنه ديفلد ، المطبعة الكاثوليكية بيروت ، ١٩٦١ م .
- ١٢٣- طبقات المفسرين ، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ، طبعة ليدن ، ١٨٣٩ م .
- ١٢٤- طبقات المفسرين ، شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي ، تحقيق : علي محمد عمر ، ط : الأولى ، مطبعة الاستقلال ، القاهرة ، ١٩٣٢ م .
- ١٢٥- طبقات النحويين واللغويين ، ابن قاضي شهبة ، تحقيق : محسن غياض ، مطبعة النعمان النجف ، ١٩٧٤ م .
- ١٢٦- طبقات النحويين واللغويين ، أبو بكر محمد بن الحسن الزبيدي ، تحقيق : أبي الفضل إبراهيم ، مطابع دار المعارف ، مصر ، ١٩٧٣ م .
- ١٢٧- عقيدة الشيعة ، دوايت م . دونالدسن ، تعريب : ع . م ، مطبعة السعادة ، مصر ١٩٤٦ م .

- ١٢٨- العقيدة والشرعية في الإسلام، جولد تسيهر، نقله إلى العربية: محمد يوسف، مطابع دار الكتاب العربي بمصر.
- ١٢٩- علوم الحديث ومصطلحه، صبحي الصالح، ط: الخامسة، مطابع دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٦٩م.
- ١٣٠- عمدة التفسير، أبو الفداء إسماعيل بن كثير، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مطابع دار المعارف، القاهرة، ١٩٥٦م.
- ١٣١- غاية المرام في علم الكلام، سيف الدين الآمدي، تحقيق: حسن محمود عبد اللطيف، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية.
- ١٣٢- غاية النهاية في طبقات القراء، أبو الخير محمد بن محمد بن الدمشقي بن الجزري، شرح: برجستراسر، صورة بالأوفست لطبعة القاهرة، ١٩٣٢م.
- ١٣٣- الغلو والفرق الغالية، عبد الله السامرائي، دار الحرية للطباعة، بغداد، ١٣٩٢هـ.
- ١٣٤- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية في علم التفسير، محمد بن علي الشوكاني، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ط: الثانية، ١٣٨٣هـ.
- ١٣٥- فتح المجيد شرح كتاب التوحيد، عبد الرحمن بن حسن النجدي، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، مكتبة دار البيان، ط: الأولى.
- ١٣٦- فجر الإسلام، أحمد أمين، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: العاشرة، ١٩٦٩م.
- ١٣٧- الفرق بين الفرق، عبد القاهر بن طاهر البغدادي، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، مطبعة المدني، القاهرة.
- ١٣٨- الفصل في الملل والأهواء والنحل، أبو محمد علي بن أحمد المعروف بابن حزم، تحقيق: محمد إبراهيم نصر، شركة مكاتب عكاظ، السعودية، ط: الأولى، ١٤٠٢هـ.

- ١٣٩- فضائح الباطنية ، أبو حامد الغزالي ، تحقيق : عبد الرحمن بدوي ، مؤسسة دار الكتب الثقافية ، الكويت .
- ١٤٠- فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ، القاضي عبد الجبار أحمد الهمداني ، (ثلاث رسائل) ، تحقيق : فؤاد السيد ، الدار التونسية ، تونس ، ١٩٧٤ م .
- ١٤١- فقه الشيعة الإمامية ومواضع الخلاف بينه وبين المذاهب الأربعة ، علي السالوس ، مكتبة ابن تيمية ، الكويت ، ط : الأولى ، ١٣٩٨ هـ .
- ١٤٢- الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ، محمد بن علي الشوكاني ، تحقيق : عبد الرحمن بن يحيى المعلمي ، المكتب الإسلامي ، ط : الثالثة ، ١٤٠٢ هـ .
- ١٤٣- القراءات وعللها ، الحسين بن أحمد بن أبي عبد الله بن خالويه ، نسخة مصورة عن مكتبة مراد مثلاً ، معهد المخطوطات العربية ، التابع لجامعة الدول العربية ، رقم ٥٢ قراءات .
- ١٤٤- القراءات واللهجات ، عبد الوهاب حموده ، ط : الأولى ، مطبعة السعادة ، مصر ١٣٦٨ هـ .
- ١٤٥- الكامل في التاريخ ، أبو الحسن علي بن أبي الكرم المعروف بابن الأثير الجزري ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط : الرابعة ، ١٤٠٣ هـ .
- ١٤٦- الكامل للمبرد ، أبو العباس محمد بن يزيد المبرد ، تحقيق : محمد أبي الفضل إبراهيم ، مطبعة نهضة مصر ، القاهرة .
- ١٤٧- الكتاب ، أبو بشر عمرو بن عثمان (سيبويه) ، تحقيق : عبد السلام هارون ، طبعة مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب .
- ١٤٨- كتاب السبعة في القراءات ، أبو بكر أحمد بن موسى بن مجاهد ، تحقيق : شوقي ضيف ، مطابع دار المعارف ، مصر ، ١٩٧٢ م .
- ١٤٩- كتاب العين ، المنسوب للخليل بن أحمد الفراهيدي ، دار الكتب المصرية .

- ١٥٠- كتاب اللامات ، أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاج ، تحقيق : مازن المبارك ، مطبعة المدني ، القاهرة ، ١٩٥٩ م .
- ١٥١- كتاب المصاحف ، أبو بكر عبد الله بن أبي داود بن الأشعث السجستاني ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط : الأولى ، ١٤٠٥ هـ .
- ١٥٢- كتاب معاني الحروف ، أبو الحسن علي بن عيسى الرماني ، تحقيق : عبد الفتاح إسماعيل شلبي ، مطبعة دار العالم العربي ، القاهرة ، ١٩٧٣ م .
- ١٥٣- كتاب المغازي ، محمد بن عمر الواقدي ، تحقيق : مارسدن جونز ، مطابع دار المعارف ، مصر ، ١٩٦٦ م .
- ١٥٤- الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل ، جار الله محمود بن عمر الزمخشري ، تصحيح : مصطفى حسين ، ط : الثانية ، مطبعة الاستقامة ، القاهرة ، ١٩٥٣ م .
- ١٥٥- الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها ، أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي ، تحقيق : محيي الدين رمضان ، مطبوعات مجمع اللغة العربية ، دمشق ، ١٩٧٤ م .
- ١٥٦- لسان العرب ، جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور ، طبعة دار المعارف .
- ١٥٧- لسان الميزان ، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية ، الهند ، ط : الأولى ، ١٣٣٠ هـ .
- ١٥٨- لطائف الإشارات لفنون القراءات ، شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني تحقيق : عامر السيد عثمان ، عبد الصبور شاهين ، مطابع الأهرام ، ١٩٧٢ م .
- ١٥٩- لُمع الأدلة في أصول النحو ، أبو البركات كمال الدين عبد الرحمن بن محمد بن الأنباري ، طبع مع رسالة الاغراب في جدل الإعراب .
- ١٦٠- اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع ، أبو الحسن علي بن إسماعيل

- الأشعري، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٩٥٢م.
- ١٦١- ما اتفق لفظه واختلف معناه، أبو العباس محمد بن يزيد المبرّد، باعتناء: عبد العزيز الميمني، المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٥٠هـ.
- ١٦٢- متشابه القرآن، القاضي عبد الجبار أحمد الهمداني، تحقيق: عدنان زرزور، مطبعة دار النصر، القاهرة.
- ١٦٣- مجاز القرآن، أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي، تحقيق: محمد فؤاد، ط: الثانية، مطبعة السعادة، مصر، ١٩٧٠م.
- ١٦٤- مجالس ثعلب، أبو العباس أحمد بن يحيى (ثعلب)، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، ط: الثانية، دار المعارف، مصر، ١٩٦٠م.
- ١٦٥- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: الثالثة، ١٤٠٢هـ.
- ١٦٦- مجموع فتاوى، شيخ الإسلام ابن تيمية، جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، ط: الأولى، ١٣٩٨هـ.
- ١٦٧- المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، أبو الفتح عثمان ابن جني، تحقيق: علي النجدي ناصف، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، ١٩٦٦م.
- ١٦٨- مختصر التحفة الاثني عشرية، ألف أصله باللغة الفارسية: شاه عبد العزيز الدهلوي، واختصره: محمود شكري الألوسي، ونقله إلى العربية، غلام محمد الأسلمي، تحقيق: محب الدين الخطيب، المطبعة السلفية، ط: الثانية، ١٣٨٧هـ.
- ١٦٩- مختصر في شواذ القرآن، الحسين بن أحمد بن أبي عبد الله بن خالويه، شرح: برجستراسر، صورة بالأوفست لطبعة المطبعة الرحمانية، مصر، ١٩٣٤م.

١٧٠- المدارس النحوية، شوقي ضيف، ط: الثانية، دار المعارف، مصر ١٩٧٢م.

١٧١- مذاهب التفسير الإسلامي، أجنس جولد تسيهر، ترجمة: عبد الحليم النجار، مطبعة السنة المحمدية، ١٣٧٤هـ.

١٧٢- مراتب النحويين، عبد الواحد بن علي أبو الطيب، تحقيق: أبو الفضل إبراهيم، مطبعة نهضة مصر، ط: الثانية، القاهرة.

١٧٣- المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز، شهاب الدين عبد الرحمن ابن إسماعيل المعروف بأبي شامة المقدسي، تحقيق: طيار آلي قولاج، دار صادر، بيروت، ١٣٩٥هـ.

١٧٤- المستصفى في علم الأصول، أبو حامد الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الثانية، ١٤٠٣هـ.

١٧٥- مسند أبي داود الطيالسي، سليمان بن الجارود القاري البصري الشهير بأبي داود الطيالسي، دار المعرفة، بيروت.

١٧٦- مسند الإمام أحمد بن حنبل، الإمام أحمد بن حنبل، شرح: أحمد محمد شاكر، دار المعارف للطباعة والنشر، مصر، ١٩٤٧م.

١٧٧- المعارف، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق: ثروت عكاشة، مطبعة دار الكتب، القاهرة، ١٩٦٠م.

١٧٨- معاني القرآن، أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء، تحقيق: محمد علي النجار، ط: الأولى، مطبعة دار الكتب المصرية، مصر، ١٩٥٥م.

١٧٩- معاني القرآن، أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي، نسخة مصورة عن مكتبة القدس الشريف.

١٨٠- معاني القرآن، إبراهيم بن السري الزجاج، تحقيق: عبد الجليل شلبي، المطابع الأميرية، القاهرة، ١٩٧٣م، وتحقيق: هدى محمود قراعة، مكتبة

- جامعة القاهرة، رسالة جامعية رقم ١٣٩٥، لسنة ١٩٧٥ م.
- ١٨١- معجم الأدباء، ياقوت بن عبد الله الحمويّ البغداديّ، مطبعة الحلبيّ، مصر، ١٩٣٨ م.
- ١٨٢- معجم البلدان، ياقوت بن عبد الله الحمويّ البغداديّ، دار صادر للطباعة والنشر: بيروت، ١٩٥٧ م.
- ١٨٣- المعجم الفلاسفيّ، مجمع اللغة العربيّة، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميريّة، ١٢٩٩ هـ.
- ١٨٤- معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، مطبعة الترقّي، دمشق، ١٩٥٧ م.
- ١٨٥- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، شمس الدين محمد بن أحمد ابن عثمان الذهبيّ، تحقيق: محمد سيد جاد الحق، ط: الأولى، مطبعة دار التأليف، مصر، ١٩٦٩ م.
- ١٨٦- مُغني اللبيب عن كتب الأعاريب، جمال الدين عبد الله بن يوسف الأنصاريّ (ابن هشام)، تحقيق: محيي الدين عبد الحميد، مطبعة المدنيّ، القاهرة، بدون.
- ١٨٧- المغني في أبواب التوحيد والعدل، القاضي عبد الجبار الهمدانيّ، تحقيق: عبد الحلیم محمود، وسليمان دُنيا، الدار المصرية للتأليف والنشر.
- ١٨٨- مفتاح كنوز السنّة، أرنست جان فنسك، ترجمة: محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة مصر، القاهرة، ١٩٣٤ م.
- ١٨٩- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلّين، أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعريّ، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصريّة، ط: الثانية، ١٣٨٩ هـ.
- ١٩٠- المقتضب، أبو العباس محمد بن يزيد المبرّد، تحقيق: محمد عبد الخالق، مطابع شركة الإعلانات الشرقيّة، القاهرة.

- ١٩١- مقدمة ابن خلدون ، عبد الرحمن بن محمد بن خلدون ، تحقيق : علي عبد الواحد وافي ، دار نهضة مصر ، القاهرة .
- ١٩٢- مقدمة في أصول التفسير ، تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية ، تحقيق : عدنان زرور ، ط : الثانية ، دار القرآن الكريم ، الكويت ، ١٩٧٢ م .
- ١٩٣- مقدمة في علوم الحديث ، أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن الصلاح ، مطابع أوفيسست كونوغرافير ، بيروت ، ١٩٣٢ م .
- ١٩٤- الملل والنحل ، محمد بن عبد الكريم الشهرستاني ، تحقيق : محمد سيد كيلاني ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، ١٣٨٧ هـ .
- ١٩٥- المنتظم في تاريخ الملوك والأمم ، أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي ، مطبعة دائرة المعارف العثمانية ، الهند ، ١٣٥٧ هـ .
- ١٩٦- المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرفض والاعتزال ، مختصر منهاج الشئ لابن تيمية ، اختصره : أبو عبد الله محمد الذهبي ، تحقيق : محب الدين الخطيب ، المطبعة السلفية .
- ١٩٧- منهاج الشئ النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية ، أبو العباس تقي الدين أحمد بن تيمية ، نشر : مكتبة الرياض الحديثة .
- ١٩٨- المنية والأمل في شرح الملل والنحل ، أحمد بن يحيى بن المرتضى ، تحقيق : محمد جواد مشكور ، دار الفكر ، بيروت ، ط : الأولى ، ١٣٩٩ هـ .
- ١٩٩- الموضوعات ، الحسن بن محمد القرشي الصنعاني ، تحقيق : نجم عبد الرحمن خلف ، ط : الأولى ، ١٤٠١ هـ .
- ٢٠٠- الموضوعات ، أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي ، تحقيق : عبد الرحمن عثمان ، دار الفكر ، ط : الثانية ، ١٤٠٣ هـ .
- ٢٠١- الميراث عند الجعفرية ، محمد أبو زهرة ، دار الفكر العربي ، القاهرة
- ٢٠٢- ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، محمد بن عثمان الذهبي ، تحقيق : علي

- البجاوي، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٨٢ هـ.
- ٢٠٣- نزهة الألباء في طبقات الأدباء، أبو البركات كمال الدين عبد الرحمن بن محمد بن الأنباري، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة المدني، القاهرة.
- ٢٠٤- نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، تحقيق: محمد عبد الكريم الراضي، مؤسسة الرسالة، ط: الثانية، ١٤٠٥ هـ.
- ٢٠٥- نشأة التشيع وتطوره والأسس التي يقوم عليها، محب الدين الخطيب، المطبعة السلفية.
- ٢٠٦- نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام، علي سامي النشار، دار المعارف، ط: السابعة، ١٩٧٨ م.
- ٢٠٧- النثر في القراءات العشر، أبو الخير محمد بن محمد الدمشقي الشهير بابن الجزري، تصحيح ومراجعة: علي محمد الصبّاغ، مطبعة مصطفى محمد علي، مصر، ١٩٢٦ م.
- ٢٠٨- نكت الانتصار لنقل القرآن، محمد بن الطيب الباقلاني، تحقيق: محمد زغلول، منشأة المعارف، الإسكندرية.
- ٢٠٩- النكت في إعجاز القرآن، أبو الحسن علي بن عيسى الرّماني تحقيق: محمد زغلول سلام، ط: الثانية، مطابع دار المعارف، مصر، ١٣٨٧ هـ.
- ٢١٠- نهاية الإقدام في علم الكلام، محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، صححه: ألفرد جيوم، مكتبة المثنى ببغداد.
- ٢١١- النهاية في غريب الحديث والأثر، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن الأثير، تحقيق: محمود الطناحي، المكتبة الإسلامية، ط: القاهرة، ١٣٨٥ هـ.

- ٢١٢- النوادر في اللغة ، سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري ، دار الكتاب العربي ، ط : الثانية ، بيروت ، ١٩٦٧ م .
- ٢١٣- وجاء دور المجوس ، عبد الله محمد الغريب ، دار الجيل للطباعة ، ١٩٨١ م .
- ٢١٤- الوجدانية مع دراسة في الأديان والفرق ، بركات عبد الفتاح دويدار ، مكتبة النهضة المصرية .
- ٢١٥- الوشيعة في نقض عقائد الشيعة ، موسى جار الله ، تحقيق : جماعة من كبار العلماء ، مكتبة الكليات الأزهرية .
- ٢١٦- وفيات الأعيان وأنباء أبناء زمان ، شمس الدين أحمد بن محمد بن خلكان ، تحقيق : محيي الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة ، ط : الأولى ، مصر ، ١٩٤٨ م .
- ٢١٧- هدي الساري مقدمة فتح الباري ، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، السعودية .



فهرس موضوعات الرسالة

الموضوع	الصفحة
- صفحة العنوان	١
- الافتتاحية	٣
- الإهداء	٥
- عنوان الرسالة	٧
التمهيد	٩ : ١٥
- دوافع اختيار الموضوع وأهميته	٩
- خطة البحث	١١
- فرضية البحث والمنهج والإجراءات	١٢
- أهم الصعوبات التي واجهت الباحث	١٣
(مقدمة تاريخية لموضوع البحث)	١٦ : ٤٦
فرقة المفسر (الشيعة)	١٦
أ- تعريف الشيعة	١٦
- معنى لفظ الشيعة في القرآن	١٦
- التعريف اللغوي للشيعة	١٦
- لفظ الشيعة في صدر الإسلام	١٧
- تعريف الشيعة عند علمائهم	١٧
- تعريف الشيعة عند غيرهم	١٩
- تعريف المُستشرقين للشيعة	٢٠
- تعريف الطبرسي للشيعة	٢١
ب - نشأة الشيعة	٢٤

- ٢٤ - نشأة الشيعة عند علمائهم
- ٢٧ - نشأة الشيعة عند غيرهم
- ٢٨ - نشأة الشيعة عند المستشرقين
- ٣٠ - رأي الباحث
- ٣٤ ج - الأصول الأجنبية لعقائد الشيعة
- ٣٤ - الأصول اليهودية والنصرانية
- ٣٦ - الأصول الفارسية
- ٣٨ - الأصول الأسوية
- ٣٩ د- فرق الشيعة
- ٤٢ هـ - الشيعة الإمامية الاثنا عشرية
- ٨٥ : ٤٧ الفصل الأول : تفاسير الإمامية حتى عصر الطبرسي
- ٥٧ : ٤٧ أ- التفاسير النقلية عند الشيعة الإمامية (التفسير بالمأثور)
- ٤٧ ١- التفسير المنسوب للحسن العسكري
- ٤٨ ٢- تفسير القمي
- ٥١ ٣- تفسير العياشي
- ٥٥ ٤- تفسير قرأت الكوفي
- ٦٥ : ٥٨ ب- التفسير بالرأي عند الإمامية (التفسير العقلي)
- ٥٩ ١- تفسير القرآن في كتاب (حقائق التأويل) للشريف الرضي
- ٦٠ ٢- تفسير القرآن في كتاب (الأمالى) للشريف المرتضى
- ٦٢ ٣- تفسير (البيان في علوم القرآن) للطوسي
- ٦٥ ٤- تفسير (مجمع البيان لعلوم القرآن) للطبرسي
- ٧١ : ٦٥ أ- ترجمة المفسر
- ٦٥ - نسبته ومولده ووفاته

- أقوال العلماء في حقه ٦٦
- شيوخه وتلامذته ومصنفاته وآثاره ٦٩
- عصر الطبرسي ومعاصروه من المفسرين ٧٢
- الحالة الدينية والثقافية والسياسية في عصر الطبرسي ٧٤
- ب- حول مقدمة الطبرسي في (مجمع البيان) ٨٠
- سبب تصنيف الطبرسي لتفسيره ٨٣
- حكاية غريبة عن سبب تصنيف الطبرسي لتفسيره ٨٣
- طبعات (مجمع البيان) ٨٤
- الكتب التي صُنِّفت على أساسه ٨٤
- الفصل الثاني : مصادر الطبرسي في تفسيره (مجمع البيان) ٨٦ : ١٥٧
- ١- كُتب التفسير ٨٦
- أ- كُتب التفسير الشيعية ٨٦
- ١- تفسير أبي الجارود ٨٦
- ٢- تفسير القمي ٨٨
- ٣- تفسير العياشي ٩٠
- ٤- تفسير التبيان للطوسي ٩٢
- ب- كتب التفسير الاعتزالية ٩٥
- ١- تفسير أبي علي الجبائي ٩٥
- ٢- تفسير أبي القاسم البلخي ٩٧
- ٣- تفسير أبي مسلم الأصفهاني ٩٩
- ٤- تفسير الرُّماني ١٠١
- ج- تفاسير أهل السنة ١٠٥
- ١- تفسير الطبري ١٠٥

- ٢- تفسير الثعلبي ١١٠
- ٢- كُتُب معاني القرآن ١١٣
- ١- كتاب (معاني القرآن) للفرّاء ١١٣
- ٢- كتاب (معاني القرآن) للأخفش ١١٥
- ٣- كتاب (مجاز القرآن) لأبي عُبيدة ١١٨
- ٤- كتاب (ضياء القلوب في معاني القرآن) للمُفضّل بن سلمة ١١٩
- ٥- كتاب (معاني القرآن) للزجاج ١٢١
- ٣- كُتُب القراءات واللغة والنحو ١٢٤
- أ- كُتُب القراءات ١٢٤
- ١- كتاب (الحُجّة في القراءات السبع) لأبي عليّ الفارسي ١٢٤
- ٢- كتاب (المحتسب) لابن جنّي ١٢٦
- ب- كُتُب اللغة والنحو ١٢٩
- ١- كتاب (العين) ١٢٩
- ٢- كتاب سيبويه ١٣١
- ٣- كتاب (المقتضب) للمُبَرّد ١٣٣
- ٤- كتاب (الجمهرة) لابن دُرَيْد ١٣٥
- ٥- كتاب (تهذيب اللغة) للأزهري ١٣٧
- ٤- كُتُب الحديث والسير ١٤٠
- ١- كُتُب الحديث ١٤٠
- أ- كُتُب الحديث عند الإمامية ١٤٠
- ١- كتاب الكافي للكليني ١٤٠
- ٢- كتاب من لا يحضره الفقيه لابن بابويه القميّ (الصدوق) ١٤١
- ٣- تهذيب الأحكام والاستبصار للطوسي ١٤٢

- ٤- كتاب الأمالي لابن بابويه القمي (الصدوق) ١٤٤
- ٥- كتاب الأمالي للمفيد ١٤٥
- ٢- كتب الحديث الشيعية ١٤٨
- ١- مسند الإمام أحمد ١٤٨
- ٢- صحيح البخاري ١٤٩
- ٣- صحيح مسلم ١٥١
- ٤- الأحاديث في تفسير الطبري ١٥٣
- ب- كتب السير ١٥٥
- السيرة النبوية لابن إسحاق ١٥٥

الفصل الثالث : أصول الإمامية ومسائلهم الفقهية التي تفرّدوا بها

- في (مجمع البيان) ١٥٨ : ٢٢٩
- أ- أصول الإمامية وعقائدهم التي تفرّدوا بها في (مجمع البيان) ١٥٨
- ١- الإمامة والنص والوصية ١٥٨
- أ- عصمة الأئمة ١٧٢
- ب- غيبة الأئمة ١٨٢
- ج - رجعة الأئمة ١٩١
- د- التقيّة ١٩٧
- هـ- البداء ٢٠٢
- ٢- النبوة ٢٠٩
- ب- مسائل الإمامية الفقهية في (مجمع البيان) ٢١٥
- ١- نكاح الكتابيات ٢١٥
- ٢- نكاح المتعة ٢١٧
- ٣- شروط الطلاق ٢٢٠

- ٢٢٢ ٤- مسح الرجلين في الوضوء
- ٢٢٣ ٥- الجمع بين صلاتين
- ٢٢٥ ٦- ميراث الأنبياء
- ٢٢٦ ٧- توزيع الغنائم
- ٢٢٨ ٨- ذبائح أهل الكتاب
- ٣١٦: ٢٣٠ الفصل الرابع : العقائد الإسلامية (السُّنَّة والاعتزالية) في (مجمع البيان)
- ٢٣٠ أ- الطبرسي وعقيدة الإمامية في مصادر الإسلام
- ٢٣٢ ١- الطبرسي واعتقاد الإمامية في القرآن
- ٢٣٢ أ) حُجِّيَّة القرآن لدى الإمامية
- ٢٣٨ ب) عقيدة الإمامية في النصِّ القرآني
- ٢٤٧ ج) تأويل القرآن عند الإمامية
- ٢٥١ ٢- الطبرسي وعقيدة الإمامية في السُّنَّة
- ٢٦٣ ٣- الطبرسي وعقيدة الإمامية في الإجماع
- ٢٦٧ ب- الطبرسي وعقيدة الإمامية في أصول الدين
- ٢٦٩ ١- الطبرسي وعقيدة الإمامية في توحيد الربوبية
- ٢٧٥ ٢- الطبرسي وعقيدة الإمامية في توحيد الألوهية
- ٢٨١ ٣- الطبرسي وعقيدة الإمامية في أسماء الله وصفاته
- ٢٨١ أ) الطبرسي والتجسيم عند الإمامية
- ٢٨٤ ب) الطبرسي والتعطيل عند الإمامية
- ٢٩٢ ج) الطبرسي ووصف الإمامية للأئمة بأسماء الله وصفاته
- ٢٩٣ د) الطبرسي والعدل الإلهي عند الإمامية
- ٢٩٧ ٤- الطبرسي وعقيدة الإمامية في الإيمان وأركانه
- ٢٩٧ أ) الطبرسي والإيمان عند الإمامية

- ب) الطبرسي والإيمان بالملائكة عند الإمامية ٣٠٤
- ج) الطبرسي والإيمان بالكتب عند الإمامية ٣٠٦
- د) الطبرسي والإيمان بالرسول عند الإمامية ٣٠٦
- هـ- الطبرسي والإيمان باليوم الآخر عند الإمامية ٣٠٨
- و- الطبرسي والإيمان بالقدر عند الإمامية ٣١٠
- الفصل الخامس : التفسير في (مجمع البيان) ٣١٧ : ٣٨٧
- أ- التفسير بالمأثور (التفسير النقلّي) في (مجمع البيان) ٣١٧
- التفسير بالمأثور عند أهل السنة ٣١٧
- التفسير بالمأثور عند الإمامية ٣٢١
- المأثور عن الرسول والصحابة والتابعين في (مجمع البيان) ٣٢٢
- المأثور عن الرسول في (مجمع البيان) ٣٢٤
- المأثور عن الصحابة والتابعين في (مجمع البيان) ٣٣٢
- موافقة الطبرسي لعموم اللفظ ما دام الدليل على التخصيص ٣٣٣
- اللغة ٣٣٤
- سبب النزول ٣٣٥
- المبهمات القرآنية ٣٣٩
- النسخ ٣٤١
- المأثور عن الأئمة في (مجمع البيان) ٣٤٧
- تفسير القرآن بالقرآن في (مجمع البيان) ٣٥٣
- ب - التفسير بالرأي (التفسير العقلي) في (مجمع البيان) ٣٦٠
- ج - الإسرائيليات في (مجمع البيان) ٣٧٧
- د - التفسير الرمزيّ في (مجمع البيان) ٣٨٥
- الفصل السادس : القراءات في (مجمع البيان) ٣٨٨

- ١- قراءات الصحابة والتابعين وأهل البيت في (مجمع البيان) ٣٩٤
- ٢- القراءات المشهورة في (مجمع البيان) ٤٠٠
- ٣- القراءات الشاذة في (مجمع البيان) ٤٢٢
- الخاتمة :

- الخلاصة والنتائج ٤٢٩ : ٤٣٤
- قائمة المصادر والمراجع ٤٣٥ : ٤٦٣
- كتب الشيعة ٤٣٥ : ٤٤٣
- كتب الفرق الأخرى ٤٤٤ : ٤٦٣
- فهرس موضوعات الرسالة ٤٦٤ : ٤٧١
- كُتب للمؤلف ٤٧٢



رَفْعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

كُتُبُ الْمُؤَلِّفِ

- ١- نقد الحديث عند الشيعة الإمامية الاثني عشرية .
- ٢- منهج الشيعة الإمامية الاثني عشرية في تفسير القرآن الكريم . - ثانيا : الإمامية الغلاة (القُمِّي نموذجاً)
- ٣- الشيعة الإمامية الاثنا عشرية والقرآن : عرض ونقد لكتاب (فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب) لميرزا النوري الطبرسي .
- ٤- مُعْجَم رِوَاةِ الْحَدِيثِ عِنْدَ الْإِمَامِيَّةِ
- ٥- سلسلة : (الشيعة الإمامية الاثنا عشرية بأقلام عُلمائهم ومن كُتِبَهم المُعْتَمَدَة) نقض عقائد الإمامية الشاذة من خلال كُتِبَهم المُعْتَمَدَة :
 - ١- الإمامة والنص والوصية .
 - ٢- التقية .
 - ٣- الغيبة والرجعة .
 - ٤- المهديّة (المهديّ المُنتظر)
 - ٥- البِدَاء .
 - ٦- أُصُول الدِّين
 - ٧- مِصَادِر الْإِسْلَام .
 - ٨- الصَّحَابَة
- ٦- الرد الجميل في بيان ما في المُسند المنسوب للإمام عليّ من الأباطيل .



رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
السلطان الفروسي

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس